

قد من الله على المؤمنين وادفع إليهم رسولا من أنفسهم طوا أعينهم به وذكركم ووطنهم للكتاب والحكمة

امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریرات میں سواتما نیک سے ماخوذ

(۳۶۶۳) احادیث ماہنامہ (۵۵۵) افادات و شریعہ پر مشتمل علوم و معارف کا گنج گراں نمایا

المختارات الرضویہ من الاحادیث النبویہ والاثر المروویہ

المعروف بہ

جامع الاحادیث

جلد نہم

مع افادات
محمدا عظیم
امام احمد رضا
محدث بریلوی قدس سرہ

تقدیم بہ ترتیب تحریر

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی
صدرالدرسین جامعہ اہل بیت رضویہ بریلی شریف

لقد من الله على المؤمنين فذهب فيهم رسولاً من أنفسهم يطوعهم ليه ويؤمهم ويؤمهم للكتاب والحكمة
 امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ کی تقریباً تین سو تصانیف سے ماخوذ (۳۶۶۳) احادیث
 و آثار اور (۵۵۵) اقادات رضویہ پر مشتمل علوم و معارف کا سنج گرانمایہ
المختارات الرضویہ من الاحادیث النبویہ والآثار المرویہ
 المعروف بہ

جامع الاحادیث

مع افادات

www.rafseislam.com

مجدد اعظم امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ

جلد نہم

تقدیم، ترتیب، تخریج، ترجمہ

مولانا محمد حنیف خاں رضوی بریلوی

صدر المدرسین جامعہ نوریہ رضویہ بریلی شریف

سلسلہ اشاعت _____ (۵)

نام کتاب _____ المختارات الرضویة من الاحادیث النبویة والاثر المروية

عرفی نام _____ جامع الاحادیث جلد نم

اقتادات _____ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز

ترتیب و تخریج _____ مولانا محمد حنیف خاں رضوی صدر المدرسین جامعہ نوریہ بریلی شریف

پروف ریڈنگ _____ مولانا عبدالسلام صاحب رضوی، مولانا صغیر اختر صاحب مصباحی

کمپوزر _____ مولوی محمد زاہد علی بریلوی مولوی محمد عبدالوحید بریلوی، حافظ محمد قمر بریلوی

محمد مدنیف رضا بریلوی، محمد عقیف رضا بریلوی، محمد نظیف رضا بریلوی، محمد قوسیف رضا بریلوی،

تعداد _____ (۱۰۰۰)

سن اشاعت _____ ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۳ء

تقسیم کار

کتب خانہ امجدیہ ۴۲۵، ٹیماکل جامع مسجد دہلی۔ ۶

ملنے کے پتے

☆ رضا اکیڈمی ۲۶ کامیکراسٹریٹ۔ ممبئی۔ ۳

☆ مرکز اہل سنت بروکات رضا امام احمد رضا روڈ پور بندر گجرات

☆ نیو سٹورک بھسنی محمد علی روڈ بھنڈی بازار۔ ممبئی۔ ۳

☆ فاروقیہ بک ڈپو ۴۲۲ ٹیماکل جامع مسجد دہلی۔ ۶

☆ اعلیٰ حضرت دار الکتب ۱۲۸ اسلامیہ مارکیٹ ٹو محلہ بریلی شریف

سورۃ المائدہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) یا ایہا الذین آمنوا اوفوا بالعقود ؕ احلت لکم بہیمۃ الانعام
الا ما یقلی علیکم غیر معلی الصيد وانتم حرم ؕ ان اللہ یحکم ما یرید۔
☆

اے ایمان والو اپنے قول پورے کرو تمہارے لئے حلال ہوئے بے زبان مویشی مکروہ
جو آگے سنایا جائے گا تم کو لیکن شکار حلال نہ سمجھو جب تم احرام میں ہو بیشک اللہ حکم فرماتا ہے جو
چاہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت سے ثابت کہ) معاہدہ میں قدر کسی کے ساتھ جائز نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ۲۵۲/۸)

(۲) یا ایہا الذین آمنوا لا تحلوا شعائر اللہ ولا الشهر الحرام ولا
الہدی ولا القلائد ولا آمین البیت الحرام یبتغون فضلا من ربہم
ورضوانا ؕ واذا حللتم فاصطادوا ولا یجبر منکم شتان قوم ان
صدوکم عن المسجد الحرام ان تعتدوا م وتعالوا علی البر والتقویٰ م
ولا تعالوا علی الاثم والعدوان م واتقوا اللہ ؕ ان اللہ شدید العقاب۔ ☆

اے ایمان والو حلال نہ ٹھہراؤ اللہ کے نشان اور شاداب والے مہینے اور نہ حرم کو بھیجی ہوئی
قرہانیاں اور نہ جن کے گلے میں علامتیں آویزاں اور نہ ان کا مال و آبرو جو عزت والے گھر کا
قصد کر کے آئیں اپنے رب کا فضل اور اس کی خوشی چاہتے اور جب احرام سے نکلو تو شکار کر سکتے
ہو اور تمہیں کسی قوم کی عداوت کہ انہوں نے تم کو مسجد حرام سے روکا تھا زیادتی کرنے پر نہ
ابھارے اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ دو اور
اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جسے کھانے یا دوا کے لئے کسی جانور کی حاجت ہو وہ اگر بقدر حاجت ایک دو جانور مار لائے تو یہ کسی کھیل یا تفریح کا فعل نہ ہوگا، اس آیت میں اسی کا ذکر ہے۔ اور کھیل کے لئے بے زبان جانوروں کی جان ہلاک کرنا ظلم و بے دردی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۲/۹۷۱۳۸)

(۳) حرمت علیکم المیتة والدم ولحم الغنیز وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقونة والمتردية والخطیعة وما اكل السبع الا ما ذکیتم قد وما ذبح علی النصب وان تستقسموا بالازلام ۛ ذلکم فسق ۛ الیوم یئس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوهم واخشونی ۛ الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا ۛ فمن اضطر فی مخصصة غیر متجانف لاثم لا فان الله غفور رحیم۔ ☆

تم پر حرام ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا اور وہ جو گلا گھونٹنے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا ہوا جو گر کر مرا اور جسے کسی جانور نے سینگ مارا اور جسے کوئی درندہ کھا گیا مگر جنہیں تم ذبح کر لو اور جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا ہے اور پانے ڈال کر ہانکا کرنا یہ گناہ کا کام آج تمہارے دین کی طرف سے کافروں کی آس ٹوٹ گئی تو ان سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو دین پسند کیا تو جو بھوک پیاس کی شدت میں ناچار ہو یوں کہ گناہ کی طرف نہ جھکے تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ عز وجل نے شریعت غرا بیضاء ہر عامہ تامہ کاملہ شاملہ، اتاری اور بحمدہ تعالیٰ ہمارے لئے ہمارا دین کامل فرما دیا اور اس کے کرم نے اپنے حبیب اکرم روح پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقے میں اپنی نعمت ہم پر تمام فرمادی۔

قال الله تعالى: الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و

رضیت لکم الاسلام دینا۔

آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور

تمہارے لئے دین اسلام پسند فرمایا۔ الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی من بہ انعم علینا فی الدنیا و الدین و بہ ینعم انشاء اللہ تعالیٰ فی الآخرة الی ابدالاً بآدین۔

الحمد للہ ہماری شریعت مطہرہ کا کوئی حکم قرآن عظیم سے باہر نہیں، امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

حسبنا کتاب اللہ۔ ہمیں قرآن عظیم بس ہے۔

مگر قرآن عظیم کا پورا سمجھنا، ہر جزئیہ کا صریح حکم اس سے نکال لینا عام کو نامقدور ہے۔ اسلئے قرآن کریم نے دو مبارک قانون ہمیں عطا فرمائے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۵۵)

(۴) یسئلونک ماذا احل لہم ۛ قل احل لکم الطیبت وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ ۛ فکلوا مما امسکن علیکم واذکرو اسم اللہ علیہ ۛ واتقوا اللہ ۛ ان اللہ سریع الحساب۔ ☆
اے محبوب تم سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال ہوا تم فرما دو کہ حلال کی گئیں تمہارے لئے پاک چیزیں اور جو شکاری جانور تم نے سدھالیے انہیں شکار دوڑاتے جو علم تمہیں خدا نے دیا اس سے انہیں سکھاتے تو کھاؤ اس میں سے جو مار کر تمہارے لئے رہنے دیں اور اس پر اللہ کا نام لو اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ کو حساب کرتے دیر نہیں لگتی۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شکار، باز، پالنا درست ہے، اور ایسے جانوروں سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی

درست ہے۔ لقولہ تعالیٰ: وما علمتم من الجوارح الا یہ (المائدۃ۔ ۴)

مگر یہ ضروری ہے کہ شکار قذا، دوا یا کسی نفع صیح کی غرض سے ہو، محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ یہ گنہگار ہوگا اگر چہ اٹکا مارا ہوا جانور جب کہ وہ تعلیم پاگئے ہوں اور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو حلال ہو جائے گا۔

فان حرمة الارمال بنیتہ لہو لا ینافی کونہ زکوۃ شرعیۃ لکن سمي

اللہ تعالیٰ و ضرب الغنم من ققاء حرام الفعل و حلال الاکل اہ۔

بشر بازی، مرغ بازی اور اس طرح ہر جانور کا لڑانا، جیسے لوگ میں ڈھے لڑاتے ہیں، لعل لڑاتے ہیں، یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً ہاتھیوں، رینگھوں کا لڑانا بھی مطلقاً حرام ہے۔ کہ بلا وجہ بے زبانوں کو ایذا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۹۵)

۴۳۲۹۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کو باہم لڑانے سے منع فرمایا۔

(فتاویٰ رضویہ حصہ اول ۹/۱۹۵)

۴۳۳۰۔ عن اہی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: العجماء جبار۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جانور کوئی ذمہ نہیں رکھتے بلکہ وہ مجبور ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ۷/۲۷۴)

۴۳۳۱۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لعن اللہ من مثل بالحووان۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس پر اللہ کی لعنت جو کسی جاندار کو مثلہ کرے۔

۴۳۳۰۔ السنن لا بی داؤد، باب فی التحریش بین البہائم، ۳۴۶/۱

الجامع للترمذی، باب ما جاء فی التحریش بین البہائم، ۲۰۴/۱

۴۳۳۱۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب فی الرکاز الخمس، ۲۰۳/۱

(۵) اليوم احل لكم الطيبات ط وطعام الذين اوتوا الكتب حل لكم ط
وطعامكم حل لهم ز والمعصنات من المؤمنات والمعصنات من الذين
اوتوا الكتب من قبلکم اذا آتیتموهن اجورهن معصنین غیر مسفحین
ولا متغذی اخدان ط ومن یکفر بالایمان فقد حبط عمله ز وهو فی الآخرة
من الغاسرین۔ ☆

آج تمہارے لئے پاک چیزیں حلال ہوئیں اور کتابیوں کا کھانا تمہارے لئے حلال
ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے حلال ہے اور پارسا عورتیں مسلمان اور پارسا عورتیں ان میں سے
جن کو تم سے پہلے کتاب ملی جب تم ان کے مہر و قید میں لاتے ہوئے نہ مستی نکالتے اور نہ آشنا
بناتے اور جو مسلمان سے کافر ہو اس کا کیا دھرا سب اکارت گیا اور وہ آخرت میں زیاں کا رہے،
(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

طہارت شرط ذبح نہیں۔ جب کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی درست ہے، بلکہ وہ جنکا غسل فی
الواقع کبھی نہیں اترتا یعنی کافران کتابی، ان کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی حلال ہے جیسا کہ (اس آیت
میں ”وطعام الذین اوتوا للکتاب حل لکم ط“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اور کفار کا کبھی غسل نہ اترتا اس لئے کہ غسل کا ایک فرض تمام دہن کے پرزہ پرزہ کا حلق
تک وحل جانا ہے۔ دوسرا فرض ناک کے دونوں تھنوں میں پورے نرم ہانے تک پانی چڑھانا،
اول اگر چہ ان سے ادا ہو جاتا ہو جب کہ بے تمیزی سے منہ بھر کر پانی نکلیں، مگر دوم کے لئے پانی
سوگھ کر چڑھانا درکار ہے جسے وہ قطعاً نہیں کرتے، بلکہ آج لاکھوں جاہل مسلمان اس سے غافل
ہیں جس کے سبب ان کا غسل نا درست اور نمازیں باطل ہیں، نہ کہ کفار۔

امام ابن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں:

محیط میں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سیر کبیر میں تصریح فرمائی ہے کہ کافر جب
اسلام قبول کرے تو اسے غسل جنابت کرنا چاہئے، کیونکہ مشرکین جنابت کا غسل نہیں کرتے اور
نہ ہی غسل کا طریقہ جانتے ہیں۔ اٹھی

اور ذخیرہ میں ہے۔

کہ بعض مشرک غسل جنابت کا علم نہیں رکھتے، اور بعض جیسے کفار قریش جانتے ہیں، کیو

تکہ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام سے نسلاً بعد نسل ایسا کرتے آئے ہیں۔ لیکن وہ اس کا طریقہ نہیں جانتے ہیں۔ وہ نہ کلی کرتے ہیں اور نہ ناک میں پانی چڑھاتے ہیں حالانکہ یہ دونوں باتیں فرض ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ کلی کرنے اور ناک میں چڑھانے کی فریضیت اہل علم پر مخفی ہے، تو کفار پر اس کے پوشیدہ رہنے کا کیا حال ہوگا۔ لہذا کفار کا وہی حال ہے جس کی طرف انہوں نے (امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے) کتاب (سیر کبیر میں ارشاد فرمایا کہ) یا تو وہ غسل جنابت کرتے ہی نہیں یا غسل تو کرتے ہیں لیکن اس کا طریقہ نہیں جانتے ہیں۔ جو بھی بات ہو بہر حال اسلام لانے کے بعد ان کو غسل کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ کیونکہ جنابت واقع ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ بعض مشائخ کا یہ کہنا کہ اسلام لانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے اس شخص کے بارے میں ہے جو جنبی نہ ہو۔ مثلاً بلوغ سے پہلے اسلام لے آیا (مختصراً)

ہاں یہ اور بات ہے کہ بحال جنابت بلا ضرورت ذبح نہ چاہئے۔ کہ ذبح عبادت الہی ہے جس سے خاص اس کی تعظیم چاہی جاتی ہے، پھر اس میں تسمیہ و ذکر الہی ہے تو بعد طہارت اولیٰ ہے اگرچہ ممانعت اب بھی نہیں۔ درمختار میں ہے:

لا یکرہ النظر الی القرآن لحنب کما لا تکرہ ادعیۃ ای تحریمہ فالو
ضو لمطلق الذکر مندوب و ترکہ بخلاف الاولی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
جنبی کے لئے دعائیں پڑھنے کی طرح قرآن پاک کو دیکھنا مکروہ نہیں، اور اس سے مکروہ تحریمی مراد ہے ورنہ مطلقاً ذکر کے لئے وضو کرنا مستحب ہے اور اس کا چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۴/۳۲۵ تا ۳۲۶)

مسلمان مرد کا فرہ کتابیہ سے نکاح کر سکتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۲۳۱)

(۶) یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم
وايديکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین وان
کنتم جنباً فامسحوا بمرئی او علی سفر او جاء احد منکم
من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً فا

مَسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ مِنْهُ بِمَا يَرِيْدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلٰكِنْ يَرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيَقْتِمَ نَعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ☆

اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گٹھوں تک پاؤں دھوؤ اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب سترے ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم قضاے حاجت سے آئے یا تم نے عورت سے صحبت کی ان صورتوں میں پانی نہ پایا تو پاک مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ ثقیل رکھے ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب ستمرا کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں وضو کے فرائض کا ذکر ہے، ان کی تفصیل اس طرح بیان فرمائی۔ مرتب)

مجتہد جس شئی کی طلب جزی جتنی اذعان کرے اگر وہ اذعان بدرجہ یقین معتبر فی اصول الدین ہو اور اس تقدیر پر مسئلہ نہ ہو گا مگر مجمع علیہ ائمہ دین، تو وہ فرض اعتقادی ہے جس کا منکر عند الفقہاء مطلقاً کافر ہے۔ اور متکلمیں کے نزدیک (منکر اس وقت کافر ہے۔ ۱۲ق)

جب مسئلہ ضروریات دین سے ہو اور یہی عند المتکلمین احوط و اسد (زیادہ احتیاط والا اور زیادہ درست۔ ۱۲ق) اور ہمارے اساتذہ کرام کامعول و معتد (وثوق اور اعتماد والا۔ ۱۲ق) ہے ورنہ (یعنی اگر اس مسئلہ پر تمام ائمہ کا اتفاق نہیں ہے۔ ۱۲ق) تو واجب اعتقادی ہے۔ پھر اگر مجتہد کو بنظر دلائل شرعیہ جو اس پر ظاہر ہوئے اس کی طلب جزی میں اصلاحیہ نہیں۔ بایں وجہ کہ اس کی نظر میں اس شئی کا وجود شرط صحت و برأت ذمہ بمعنی علوم بقائے احتمال قطعی ہے۔ یعنی اگر وہ کسی عمل میں فرض ہو تو بے اس کے وہ عمل باطل محض ہو اور مستقل مطلوب ہے تو بے اس کے برأت ذمہ نہ ہونے پر اسے جزم ہو تو فرض عملی ہے۔ اور اگر خود اس کی رائے میں بھی طلب جزی نہیں تو واجب عملی۔ کہ بغیر اس کے حکم صحت حاصل اور برأت ذمہ محتمل۔ و قد علم ہذا لك حد کل واحد منها۔ اس تقریر سے ہر ایک کی تعریف معلوم ہوگئی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۸۰ تا ۱۸۵)

یہاں سے ظاہر ہوا کہ فرض اعتقادی سب سے اعظم و اعلیٰ اور دونوں قسم واجب

اعتقادی کا مبان ہے۔ اور فرض عملی واجب اعتقادی سے خاص مطلقاً کہ ہر فرض عملی واجب اعتقادی ہے ولا عکس۔ اور واجب عملی ہر دو قسم فرض کا مبان اور واجب اعتقادی سے خاص مطلقاً ہے کہ ہر واجب عملی واجب اعتقادی ہے۔ ولا عکس۔

مقول: یہ اس تقریر پر ہے کہ قسم عملی بشرط لا ہوں۔ کما هو المتعارف عند علماء۔ اور لا بشرط لیں تو فرض عملی فرض اعتقادی سے عام مطلقاً اور واجب اعتقادی سے عام من وجہ ہے، کہ فرض اعتقادی فرض علمی ہے نہ واجب اعتقادی۔ اور واجب عملی بالمعنی الاول میں دونوں مجتمع ہیں اور واجب عملی بالمعنی الثانی واجب اعتقادی کا مساوی کہ اعتقاد و وجوب موجب وجوب عمل، اور ایجاب عمل بے اعتقاد و وجوب نامحتمل۔ کلام آتی میں معنی اول مراد ہوں گے کہ وہی شائع بین العلماء ہیں وہاں اللہ التوفیق۔

وضو میں فرض اعتقادی یعنی ارکان اعتقادیہ چار ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۹۸۱ء تا ۱۹۹۲ء)

اول منہ دھونا یعنی علاوہ منکھیات کے کہ طول میں شروع سطح پیشانی سے نیچے کے دانت جھنے کی جگہ تک، اور عرض میں ایک کان سے دوسرے کان تک۔ اس میں دس استثناء ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۹۹۱ء)

(۱) آنکھ کے ڈھیلے۔

(۲) پپوٹوں کی اندرونی سطح کہ ان دونوں مواضع کا دھونا یا جماع معتد بہ اصلاً فرض کیا مستحب بھی نہیں۔

(۳) آنکھیں خوب زور سے بند کرنے سے جو حصہ بند ہو جاتا ہے کہ نرم بند کرے تو ظاہر رہتا ہے اتنا حصہ دھلنا مختلف فیہ ہے۔

(۴) دونوں لب کہ بعض نے کہا وہ تالغ دہن ہیں اور وضو میں دہن کا دھونا صرف سنت ہے۔

(۵-۶-۷) ابروؤں اور موچھوں اور پنچ کے نیچے کی کھال کہ بعض نے کہا اگر چہ بال چھدرے ہوں۔

(۸) گھنی داڑھی کے نیچے کی کھال اس کا دھونا اصلاً ضروری ہے۔

(۹) داڑھی مطلقاً اس کے باب میں نواقول ہیں۔

(۱۰) کپٹیاں کہ جب داڑھی کے بال ہوں تو امام ابو یوسف سے ایک روایت آئی کہ

انکا دھونا ضروری نہیں۔

دوم۔ دونوں ہاتھ ناخنوں سے کہیوں تک دھونا۔ اس میں تین استثناء ہیں۔

(۱) خود کہنیاں دھونا۔ امام زفر رحمۃ اللہ کے نزدیک ضروری نہیں۔

(۲) جس چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کے ملاحظہ و

احتیاط میں حرج ہے۔ اس کا ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کہیں لگا رہ جانا اگرچہ جرم دار ہو۔ (جسم رکعتی ہو۔ ۱۲م) اگرچہ پانی اس کے نیچے نہ پہنچ سکے، جیسے پکانے، گوندھنے والوں کے لئے آٹا، رنگریز کے لئے رنگ کا جرم، عورت کے لئے مہندی کا جرم، کاتب کے لئے روشنائی، مزدور کے لئے گارامٹی، عام لوگوں کے لئے کوائے یا پلک میں سرمہ کا جرم، بدن کا میل، مٹی، غبار، کھسی چھڑکی بیسٹ وغیرہا کہ ان کا رہ جانا فرض اعتقادی کی ادائیگی کو مانع نہیں۔

(۳) مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے چاندی کی انگلی بقدر جائز کہ ان کے مذہب میں

دودرم شرمی ہے، اور عورت کے لئے سونے چاندی کے مطلقاً گہنے، چھلے، انگلیاں، علی بند، حسین بند، آرسی، پھنچیاں، کنگن، پھمن بتانے، چوہے دتیاں، یونہی چوڑیاں اگرچہ کانچ یا لاکھ وغیرہ کی ہوں اور ریشم کے لچھے، غرض جتنے گہنے سنکار میں شرعاً جائز ہیں کسی قدر تنگ اور پھنسے ہوئے ہوں کہ پانی پہنے کو روکیں ان کے مذہب میں سب معاف ہیں۔ ہاں لوہے تانبے رانگ وغیرہا کے مکروہ گہنے یا مرد کے لئے سونے کی انگلی شرعاً جائز نہیں۔ ان میں وہ بھی اجازت نہیں مانتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۲۰۶-۲۰۷)

سوم۔ سر کا مسح یعنی اس کے لئے کسی جز، کھال یا بال یا ناب شرمی پر نم پہنچ جانا،

فرض اعتقادی اسی قدر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۲۰۸)

چہارم۔ پاؤں کہ بشرانک شرعیہ موزہ شرمی کے اندر نہ ہو، انہیں ناخنوں سے پنڈلی اور

پاؤں کے جوڑ تک جو وسط قدم میں چہار طرف جدا گانہ تحریر سے ممتاز ہے، جہاں عربی نعال کا دوال باندھا جاتا ہے اور نیچے کروٹوں اور ایڑیوں سب پر پانی پہنچنا۔ فرض اعتقادی اسی قدر ہے

۔ اور موزے بشرائط ہوں تو مدت معلوم تک مسح کافی، اور یہاں بھی ہاتھوں کی طرح تین استثناء ہیں۔

(۱) گٹوں سے تحریرے کو رب تک کہ اس قدر کا دھونا بروایت عظام ضروری نہیں۔ اور نفس کعبین مثل مرتقین امام زفر کے نزدیک خارج ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۱۰/۱)
(۲) عورتوں کے لئے چھلے وغیرہ جائز کہنیوں کے نیچے کے کہ مالکیہ عقو کرتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۱۱/۱)

(۳) میل، بکھی پٹھر کی بیس سے سارے ہی بدن میں معاف ہیں اور مہندی مٹی گارا جس طرح ہاتھوں میں گزرا۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۱۱/۱)

اقول: میں نے پاؤں دھونے کے بیان میں میزان الشریعہ کی رعایت کی ہے اور وہ فرماتے ہیں: ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر آدمی نے موزے نہ پہنے ہوں اور قدرت بھی رکھتا ہو تو وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

امام احمد، اوزاعی، ثوری اور ابن جریر سے مروی ہے کہ پورے پاؤں پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور ان کے نزدیک انسان کو اختیار ہے کہ پاؤں دھوئے یا مسح کرے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ پاؤں پر مسح کرنا فرض ہے نہ کہ دھونا۔ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ یہ حکایات کہاں تک صحیح ہیں۔

البحر الرائق میں ہے

کہ پاؤں کے دھونے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور روافض کے اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اسی طرح امام نووی نے فرمایا کہ اس پر صحابہ اور فقہاء کا اجماع ہے۔

امام سعید بن منصور اپنی سنن میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کا پاؤں کے دھونے پر اجماع ہے۔ ہاں امام ابن ماجہ وغیرہ عبداللہ بن محمد عقیل کے واسطے سے راوی ہیں، اور ان میں بہت اختلافات ہیں۔ حافظ ابن حجر نے تقریب میں فرمایا: وہ حدیث کی روایت میں سچے ہیں اور نرم ہیں۔ اور کہا جاتا ہے کہ آخر میں یادداشت میں تبدیلی آگئی تھی۔ راوی مذکور حضرت ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں وہ

فرماتے ہیں: کہ ابن عباس نے میرے پاس آ کر اس حدیث کے بارے میں پوچھا جس کی وہ روایت کرتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو کیا اور دونوں پاؤں دھوئے، ابن عباس نے کہا: کہ لوگ دھونے کے علاوہ کسی کو مانتے ہی نہیں ہیں حالانکہ میں اللہ تعالیٰ کی کتاب میں صرف مسح پاتا ہوں۔

اقول: ہمارے لئے خود انکا یہ ارشاد کافی دلیل ہے کہ لوگ (یعنی صحابہ کرام) دھونے کے علاوہ کسی چیز کو نہیں مانتے اور حق جماعت ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔

قول مذکور کے مخالف قول ان سے ثابت ہے۔ سعید ابن منصور، ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، عبد بن حمید، امام طبرانی معجم کبیر میں، ابن جریر، ابن منذر، ابن ابی حاتم، اور نخاس حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے ”وارجلکم“ کو زیر کے ساتھ پڑھا ہے، گویا ابن عباس نے فرمایا کہ پاؤں دھونے کی طرف رجوع کیا ہے۔ ابن جریر حضرت عطاء سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو پاؤں پر مسح کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ ابن عباس کے خاص ترین شاگرد ہیں انہوں نے جو کھا وہ آپ نے سن لیا۔ لازمی بات ہے کہ ابن عباس نے مسح کے قول سے رجوع کر لیا، جیسے انہوں نے حد کے قول سے رجوع فرمایا، اور یہ آیت تلاوت فرمائی: مگر اپنی بیویوں اور مملوکہ کیتروں پر۔ اور انہوں نے فرمایا: کہ ان دنوں کے علاوہ ہر فرج حرام ہے۔ اسی طرح ان تمام حضرات سے رجوع ثابت ہے جن سے مسح کا قول نقل کیا گیا ہے اور وہ مختصر سا گروہ ہے۔ تو پاؤں کے دھونے پر اجماع کے منعقد ہونے میں کوئی شک نہیں ہے جیسے کہ جلیل القدر کبیر الشان تابعی حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ واللہ العادی۔ اور اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۱۱ تا ۲۱۳)

فرض عملی ہر مذہب میں جدا ہوتے ہیں۔ ہمارے مذہب صحیح مستند مفتی بہ پر وضو میں فرض عملی بمعنی مذکور یعنی ارکان عملیہ کہ یہاں وہی واجب اعتقادی ہیں بارہ ہیں جن میں اکثر کا استخراج متادل پر ہمارے بیان سابق سے دشوار نہیں مگر مفتی بہ کی غیر ماخوذ سے تمیز صریح اور اپنے کم علم عوام بھائیوں کی تفہیم کے لئے صاف تصریح بہتر ہے۔

(۱) دونوں لب حق یہ ہے کہ ان کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ اگر لب خوب زور سے

بند کر لئے کہ ان کی کچھ تحریر جو عادی طور پر بند رکھنے میں بھی کھلی رہتی ہے اب چھپ گئی اور اس پر پانی نہ بہا، نہ کھلی کی، وضو نہ ہوگا۔ ہاں عادی طور پر خاموش بیٹھنے کی حالت میں لمبوں کا ہتھکا حصہ با ہم چھپ جاتا ہے تو وہ ان دونوں کا تابع ہے کہ وضو میں اس کا دھونا فرض نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۱۳-۲۱۴)

(۲-۳-۴) بھوؤں، موچھوں، نیچی کے نیچے کی کھال جب کہ بال چھدرے ہوں کھال نظر آتی ہو وضو میں بھی دھونا فرض ہے۔ ہاں اگر گھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو وضو میں ضروری نہیں اور غسل میں ضروری ہے۔

(۵) داڑھی چھدری ہو تو اس کے نیچے کی کھال دھلنا فرض، اور گھنی داڑھی ہو تو جس قدر بال دائرہ رخ میں داخل ہیں ان سب کا دھونا فرض ہے، یہی صحیح و معتد ہے۔ ہاں جو بال نیچے چھوٹے ہوتے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب ہے، اور نیچے ہونے کے یہ معنی کہ داڑھی کو ہاتھ سے ذقن (ٹھوڑی) کی طرف دہائیں تو جتنے بال منہ کے دائرہ سے نکل گئے ان کو دھونا ضروری نہیں باقی کا ضروری ہے، ہاں خاص جڑیں ان کا بھی وضو میں دھونا فی ضروری نہیں کہ ان کا دھونا عینہ کھال کا دھونا ہوگا اور گھنی داڑھی میں اس کا دھونا ساقط ہو چکا ہے۔

در مختار میں ہے۔

مذہب صحیح مفتی یہ اور جس کی طرف رجوع کیا گیا ہے کے مطابق تمام داڑھی کا دھونا فرض عملی ہے۔ (بدائع)

پھر اس میں اختلاف نہیں کہ لٹکنے والے بالوں کا دھونا اور ان پر مسح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔ اور وہ بالکی داڑھی جس کے نیچے جلد دکھائی دیتی ہو اس کے نیچے کا حصہ دھونا واجب ہے۔

اسی میں ہے۔

آنکھوں، ناک، اور منہ کے اندرونی حصوں، ابروؤں، داڑھی اور موچھوں کی جڑوں کا دھونا واجب نہیں ہے۔

رد المحتار میں ہے۔

آنکھوں کا دھونا واجب نہیں، یہ اس صورت پر محمول ہے کہ ابرو گھنے ہوں۔ اگر جلد ظاہر

ہو تو اس کا دھونا واجب ہے جیسا کہ برہان کے حوالے سے آئے گا۔ اسی طرح داڑھی اور موچھوں کے بارے میں کہا جائے (کہ وہ گھنی ہوں تو جلد کا دھونا واجب نہیں) (۱۲ق) حلی نے شارح ہدایہ عصام الدین سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

مصنف نے کہا کہ کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ یعنی تمام روایات کے مطابق اہل مذہب میں اختلاف نہیں۔ یہ قول اس تفصیل کے مخالف نہیں جو ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں، کیوں کہ وہ غیر احناف کا اختلاف گزرا ہے۔

اسی میں ہے۔

مصنف نے کہا کہ مسترسل یعنی چہرے کے دائرے سے باہر ہوں۔ ابن حجر نے شرح منہاج میں اسی کی تفسیر یہ کی کہ اگر ان بالوں کو نیچے کی جانب پھیلا دیا جائے تو چہرے کے دائرے سے باہر ہوں۔

مصنف نے کہا۔ بل یسن۔ یعنی مسح مسنون ہے کیونکہ ضمیر راجع کرنے کے لئے مسح اقرب ہے اور منیہ کی عبارت اس بارے میں واضح۔

(۶) کپٹیاں، کان اور رخسار کے بیچ میں جو حصہ ہے اس کا دھونا فرض ہے، جتنا حصہ داڑھی اور کان کے بیچ میں ہے وہ مطلقاً اور جتنا بالوں کے نیچے ہے اگر ہال چہرے ہوں تو وہ بھی۔ ہاں گھنے ہوں تو اس کا فرض بالوں کی طرف نقل ہو جائے گا۔ وقد تقدم ما يكفي لا فائدة۔ (اس سے پہلے گزر چکا ہے جو اس کا فائدہ دینے کے لئے کافی ہے۔ ۱۲ق)

(۷) دونوں کہنیاں تمام وکمال۔

(۸) انگوٹھی چھلے وغیرہ باجائز و ناجائز ہر قسم کے گھنے مرد و عورت سب کے لیے جب تک تنگ ہوں کہ بے اتارے ان کے نیچے پانی نہ بہے گا اتار کر دھونا فرض ہے ورنہ ہلا ہلا کر پانی ڈالنا کہ ان کے نیچے بہ جائے مطلقاً ضروری ہے۔

در مختار میں ہے۔

اگر اس کی انگوٹھی تنگ ہے تو اس کا اتار کر دھونا واجب ہے۔ ۱۲

(۹) مسح کی غم سر کی کھال یا خاص سر پر جو بال ہیں (نہ وہ کہ سر سے نیچے ٹپکتے ہیں) ان پر پہنچانا فرض ہے۔ عمامے دوپٹے وغیرہ پر مسح ہرگز کافی نہیں مگر جب کہ کپڑا اتنا باریک اور نرم اتنی

کثیر ہو کہ کپڑے سے پھوٹ کر سر یا بالوں کی مقدار شرمی پر پہنچ جائے۔
بحر میں ہے۔

معراج الدرایہ میں ہے کہ اگر عورت نے اپنے دوپٹے پر مسح کیا اور تری اس کے سر تک پہنچ گئی یہاں تک کہ سر کا چوتھائی حصہ تر ہو گیا تو جائز ہے۔ ہمارے شیخ نے کہا کہ اگر دوپٹا نیا ہو تو جائز ہے کیونکہ نئے دوپٹے کے سوراخ استعما سے بند نہیں ہوتے تو ان میں سے تری داخل ہو جاتی ہے، اور اگر نیا نہ ہو تو جائز نہیں کیوں کہ اس کے سوراخ بند ہو چکے ہیں۔ (بحر)

ہمارے مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ امور کو ان کے احوال پر محمول کرتے ہیں جن کا گمان غالب ہوتا ہے، مثلاً جنبی پانی پئے تو اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر وہ جاہل ہے تو جانوروں کی طرح منہ لگا کر پئے گا لہذا اکل کرنے سے کفایت کر جائے گا، اور عالم ہو تو چوس کر پئے گا لہذا کفایت نہیں کرے گا۔ اسی طرح کتے نے کپڑے کے اوپر سے کاٹا اگر خوشی سے ہے تو کپڑا پلید ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا تھوک بے گاہ، اور اگر حالت غضب میں ہے تو پلید نہ ہو گا۔ کیونکہ اس کا تھوک خشک ہو جائے گا۔ اسی طرح زمرہ جو ہیا کنویں میں گر گئی، اگر وہ بلی سے ڈر کر بھاگ رہی تھی تو کنواں پلید ہو جائے گا۔ کیونکہ اس کا پیشاب خطا ہو رہا ہوگا ورنہ نہیں۔ اس کی بے شمار مثالیں ہیں۔ جسے بنیاد کا پتہ ہوگا وہ مقصود کو بھی پہچان لیگا، اور بنیاد یہ ہے کہ مقدار فرض تک تری پہنچ جائے۔ اگر یقین ہو جائے کہ تری پہنچ گئی ہے تو کافی ہے اگرچہ کپڑا پرانا ہو۔ اور اگر تری پہنچنے کا یقین نہ ہو تو کافی نہیں ہے اگرچہ کپڑا نیا ہو۔ جیسا کہ غلی نہیں ہے۔

(۱۰) نم کم از کم چوتھائی سر کو استیجاب کر لے۔

(۱۱) کعبین گٹوں یعنی ٹخنوں کا نام ہے ان کے بالائی کناروں سے ٹانگوں تک ہر حصے پر ذرے ذرے کا دھلتا فرض ہے۔ اس میں سے سرسوزن برابر اگر کوئی جگہ پانی بہنے سے رہ گئی وضو نہ ہوگا۔ ہاں پاؤں میں تیسرا استیجاب جو گذرا اپنے محل پر مسلم ہے جس کی تحقیق فقیر کے فتاویٰ بیان حسل میں ملے گی۔ چھلے اور سب گہنے کہ گٹوں پر یا ان سے نیچے ہوں ان کا حکم وہی ہے جو فرض ہشتم میں گزرا۔

(۱۲) منہ ہاتھ پاؤں تینوں عضوؤں کے تمام مذکور ذروں پر پانی بہانا فرض ہے۔ فقط بیکے ہاتھ پھر جانا یا تیل کی طرح پانی چڑھ لینا تو باجماع کافی نہیں۔ اللہم الا ما مرفی راجلین۔

(سوائے اس کے جو پاؤں کے بارے میں گزرا۔ ۱۲ق)

اور صحیح مذہب میں ایک بوند ہر جگہ سے ٹپک جانا بھی کافی نہیں کم سے کم دو بوندیں ہر ذرہ ابدان نہ کور پر نہیں۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۱۸/۱)

رہا واجب عملی وہ وضو میں کوئی نہیں۔

بحر الرائق سے گزرا۔

اتفق الاصحاب انه لا واجب في الوضوء۔ ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے کہ وضو
میں کوئی واجب نہیں۔ ۱۲ق
در مختار میں ہے:

افاد انه لا واجب للوضوء ولا للعسل۔ مصنف نے اشارہ کیا ہے کہ وضو اور
عسل میں کوئی واجب نہیں۔ ۱۲ق

اسی طرح کتب کثیرہ میں ہے اور خود بعد نقل اتفاق اصحاب کی کیا حاجت اطلب
واسباب۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲۲۳/۱)

(۱۵) يا اهل الكتب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم
تخفون من الكتب ويعفوا عن كثير ما قد جاءكم من الله نور وكتب
مبين۔ ☆

اے کتاب والو بیشک تمہارے پاس ہمارے یہ رسول تشریف لائے کے تم پر ظاہر
فرماتے ہیں بہت سی چیزیں جو تم نے کتاب میں چھپا ڈالی تھیں اور بہت سی معاف فرماتے ہیں
ہیں بیشک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا اور روشن کتاب۔

(۱۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں نور سے مراد حضور سید عالم ﷺ کی ذات اقدس ہے، اور احادیث میں حضور

کی نورانیت کا اس طرح ذکر ہے)

۴۳۳۲۔ عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال : قلت : يا رسول الله
اباى انت وامى اخبرنى عن اول شئ خلقه الله تعالى قبل الاشياء ، قال : يا جابر !
ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبىث من نوره ، ففعل ذلك النور بدور

بالقدرة حيث شاء الله تعالى ، ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس ولا قمر ولا جنى ولا انسى - فلما اراد الله تعالى ان يخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ، ومن الثانى اللوح ، ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حمة العرش ، ومن الثانى الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ، ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثانى الارضين ومن الثالث الجنة والنار - ثم قسم الرابع اربعة اجزاء - الحديث بطوله -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ حضور پر قربان، مجھے بتا دیجئے کہ سب سے پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز بنائی، فرمایا: اے جابر! بیشک بالیقین اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اپنے نور سے پیدا فرمایا، وہ نور قدرت الہی سے جہاں خدا نے چاہا دورہ کرتا رہا۔ اس وقت لوح، قلم، جنت، دوزخ، فرشتے، آسمان، زمین، سورج، چاند، جن اور آدمی کچھ نہ تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا اس نور کے چار حصے فرمائے، پہلے سے قلم، دوسرے سے لوح، تیسرے سے عرش بنایا، پھر چوتھے کے چار حصہ کئے، پہلے سے فرشتگان حامل عرش، دوسرے سے کرسی، تیسرے سے باقی ملائکہ پیدا کئے۔ پھر چوتھے کے چار حصے کئے، پہلے سے آسمان، دوسرے سے زمین، تیسرے سے بہشت و دوزخ بنائے۔ پھر چوتھے کے چار حصے کئے۔ الی آخر الحديث

(۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں غلوہ روایت کی۔

اجلۃ النہدین مثل امام قسطلانی موہب لدنیہ، اور امام ابن حجر کی افضل القری، اور علامہ

فاسی مطالع المسرات، اور علامہ ذرقانی شرح مواہب، اور علامہ دیار بکری قمیس، اور شیخ

محقق دہلوی مدارج النبوة میں اس حدیث سے استناد اور اس پر تعویل و اعتماد فرماتے ہیں۔

بالجملہ وہ تلقی امت بالقبول کا منصب جلیل پائے ہوئے ہے، تو بلاشبہ حدیث حسن صالح مقبول مستند ہے، تلقی علماء بالقبول وہی عظیم ہے جس کے بعد ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی، بلکہ سند ضعیف بھی ہو تو حرج نہیں کرتی، کما بینا فی منیر العین فی حکم تقبیل الایہامیں۔

لا جرم علامہ محقق عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں۔

قد خلق کل شیء من نورہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما ورد بہ لحدیث الصحیح۔

ہیشک ہر چیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے بنی جیسا کہ حدیث صحیح اس معنی میں وارد ہوئی۔

ذکرہ فی المبحث الثانی بعد النوع السنین من آفات اللسان فی مسئلۃ ذم العلم۔

مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات میں ہے۔

قد قال الاشعری انہ تعالیٰ نور لیس کالانوار و الروح البویۃ القدسیۃ لمعة من نورہ، و الملائکۃ شرر تدث الانوار، و قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اول ما خلق اللہ نوری، و من نوری خلق کل شیء و غیرہ فیما فی معناه۔

یعنی امام اجل امام اہل سنت سیدنا ابوالحسن الاشعری قدس سرہ (جن کی طرف نسبت کر کے اہل سنت کو اشاعرہ کہا جاتا ہے) ارشاد فرماتے ہیں: کہ اللہ عزوجل نور ہے نہ اور نوروں کی مانند، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح پاک اسی نور کی تابش ہے، اور ملائکہ ان نوروں کے ایک پھول ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور بنایا اور میرے ہی نور سے ہر چیز پیدا فرمائی، اور اس کے سوا اور حدیثیں ہیں جو اسی مضمون میں وارد ہیں۔

ہاں اسے باعتبار کنہ و کیفیت مشابہات سے کہنا وجہ صحت رکھتا ہے، واقعی نہ رب العزت جل و علا نہ اس کے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا کہ مولیٰ تعالیٰ نے اپنے نور سے نور مظہر سید انوار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیونکر بتایا، نہ بتائے اس کی پوری حقیقت ہمیں خود معلوم ہو سکتی ہے، اور یہی ہی معنی مشابہات ہیں۔

شمع سے شمع روشن ہو جانا بے اس کے کہ اس شمع سے کوئی حصہ جدا ہو کر یہ شمع بنے اس کی مثال میں کہا جاسکتا ہے، لیکن اس سے بہتر آفتاب اور دھوپ کی مثال ہے کہ نور شمس نے جس پر تجلی کی وہ روشن ہو گیا اور ذات شمس سے کچھ جدا نہ ہوا، مگر ٹھیک مثال کی وہاں مجال نہیں، جو کہا جائے گا ہزاروں ہزار وجود پر ناقص و ناقص ہوگا۔ پھر یہ کہ مثال سمجھانے کو ہوتی ہے نہ کہ ہر طرح برابری بتانے کو۔

قرآن عظیم میں نور الہی کی مثال دی۔

کَمْشَكُوةٌ فِيهَا مَصْبَاحٌ ، حَيْثُ طَاقَ كَمَا فِي شَمْعٍ فِي شَمْعٍ هُوَ۔

کہاں چراغ اور قندیل اور کہاں نور رب جلیل، یہ مثال وہابیہ کے اس اعتراض کے دفع کو تھی کہ نور الہی سے نور نبوی پیدا ہوا تو نور الہی کا کھڑا جدا ہونا لازم آیا۔

اسے بتایا گیا کہ چراغ سے چراغ روشن ہونے میں اس کا کھڑا کٹ کر اس میں نہیں آ جاتا جب یہ فانی مجازی نور اپنے نور سے دوسرا نور روشن کر دیتا ہے تو اس نور الہی کا کیا کہنا، نور سے نور پیدا ہونے کو نام و روشنی میں مساوات بھی ضروری نہیں، چاند کا نور آفتاب کی ضیاء سے ہے، پھر کہاں وہ اور کہاں یہ، علم مہشت میں بتایا گیا ہے کہ اگر چودھویں رات کے کامل چاند کے برابر نوے ہزار چاند ہوں تو روشنی آفتاب تک یہ سو فچے گی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نور عرف عامہ میں ایک کیفیت ہے کہ نگاہ پہلے اسے ادراک کرتی ہے اور اس کے واسطے سے دوسری اشیائے دیدنی کو، اور حق یہ ہے کہ نور اس سے اجلی ہے کہ اس کی تعریف کی جائے، یہ جو بیان ہوا تعریف الٰہی بالٰہی ہے، کَمَا نَبَهَ عَلَيْهِ فِي الْمَوَاقِفِ وَ شَرَحَهَا نُوْرُ بَابِ مَعْنَى اِيْكَ عَرَضٌ وَ حَادِثٌ هُوَ اَوْرَبُ عَزْوَ جَلِّ اس سے منزہ ہے۔

محققین کے نزدیک نور وہ کہ خود ظاہر ہو اور دوسروں کا مظہر۔

کَمَا ذَكَرَهُ الْاِمَامُ حَمْدَةُ الْاِسْلَامِ الْغَزَالِي ثُمَّ الْعَلَامَةُ الزَّرْقَانِي فِي شَرْحِ

المواہب الشریفہ۔

ہاں معنی اللہ عزوجل نور حقیقی ہے بلکہ حقیقۂ نوعی نور ہے اور آیہ کریمہ ”اللہ نور السموات و الارض“ بلا تکلف و بلا تاویل اپنے معنی حقیقی پر ہے۔ فان اللہ عزوجل ہو الظاہر بنفسہ المظہر بغيرہ من السموات و الارض و من فیہن و سائر المخلوقات حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلاشبہ اللہ عزوجل کے نور ذاتی سے پیدا ہیں۔ حدیث میں ”نورہ“ فرمایا، جس کی ضمیر اللہ کی طرف ہے، کہ اس میں ذات ہے، ”من نور اسماللہ“ یا، من نور رحمۃ، وغیرہ نہ فرمایا کہ نور صفات سے تخلیق ہو۔ علامہ ذرقانی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:-

من نورہ ای من نور ہو ذاتہ۔

یعنی اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس نور سے پیدا کیا جو عین ذات الہی ہے۔ یعنی اپنی ذات سے بلا واسطہ پیدا فرمایا۔

امام احمد قسطلانی مواہب شریفہ میں فرماتے ہیں:-

لما تعلقت ارادہ الحق تعالیٰ بايجاد خلقہ ابرز الحقیقۃ المحمدیۃ من الانوار الصمدیۃ فی الحضرة الاحدیۃ، ثم سلح منها العوالم کلہا علوہا و سفلیہا۔ جب اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کرنا چاہا، صمدی نوروں سے مرتبہ ذات صرف میں حقیقت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ظاہر فرمایا، پھر اس سے تمام عالم علوی و سفلی نکالے۔ شرح علامہ میں فرماتے ہیں:

مرتبہ احادیث ذات کا پہلا تعین اور پہلا مرتبہ ہے جس میں غیر ذات کا اصلاً لحاظ نہیں، جس کی طرف حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں اشارہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اس کے ساتھ کچھ نہ تھا، اسے سیدی کا شانی قدس سرہ نے ذکر فرمایا۔ شیخ محقق عارج اللہ فیہ میں فرماتے ہیں:

انبیاء اللہ تعالیٰ کے اسمائے ذاتیہ سے پیدا ہوئے اور اولیاء اسمائے صفاتیہ سے، بقیہ کائنات صفات فعلیہ سے، اور سید رسل ذات حق سے اور حق کا ظہور بالذات ہے۔ ہاں عین ذات الہی سے پیدا ہونے کے یہ معنی نہیں کہ معاذ اللہ ذات الہی ذات

رسالت کے لئے مادہ ہے، جیسے مٹی سے انسان پیدا ہوا۔ یا عیاذ باللہ ذات الہی کا کوئی حصہ یا کل ذات نبی ہو گیا، اللہ عزوجل جسے اور نکڑے اور کسی کے ساتھ متحد ہو جانے یا کسی میں حلول فرمانے سے پاک و منزہ ہے۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواہ کسی شی کو جزء ذات الہی خواہ کسی مخلوق کو صین و نفس ذات الہی ماننا کفر ہے۔

اس تخلیق کے اصل معنی تو اللہ و رسول جانیں، جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ عالم میں ذات رسول کو کوئی پہچانتا نہیں۔ حدیث میں ہے:

يا ابا بکر! لم يعرفني حقيقة غيري

اے ابوبکر! مجھے جیسا میں حقیقت میں ہوں میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا۔ ذات الہی سے اس کے پیدا ہونے کی حقیقت کے مفہوم ہو، مگر اس میں فہم ظاہر نہیں کا ہوتا حصہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت حق عز جلالہ نے تمام جہان کو حضور پر نور محبوب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے پیدا فرمایا۔ حضور نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا۔

لولاك ما خلقت الدنيا -

اگر آپ کو پیدا کرنا منکور نہ ہوتا میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔

حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ارشاد ہوا۔

لولا محمد ما خلقتك و لا ارضا و لا سماء

اگر محمد نہ ہوتے تو میں نہ تمہیں بناتا، نہ زمیں، نہ آسمان۔

تو سارا جہاں ذات الہی سے بواسطہ حضور صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوا۔ یعنی حضور کے واسطے، حضور کے صدقہ، حضور کے طفیل میں۔

یہ نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ سے وجود حاصل کیا پھر باقی مخلوق کو آپ نے وجود دیا، جیسے فلاسفہ کافر گمان کرتے ہیں کہ عقول کے واسطے سے اور ان کے وجود بخشنے سے دوسری چیزیں پیدا ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالموں کے اس قول سے بلند و بالا ہے، کیا اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی کوئی خالق ہو سکتا ہے۔

بخلاف ہمارے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ وہ کسی کے طفیل میں نہیں، اپنے رب کے سوا کسی کے واسطے نہیں، تو وہ ذات الہی سے بلا واسطہ پیدا ہیں۔

ذرقانی شریف میں ہے

اس نور سے جو اللہ کی ذات ہے، یہ مقصد نہیں کہ وہ کوئی مادہ ہے جس سے آپ کا نور پیدا ہوا بلکہ مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ آپ کے نور سے بلا کسی واسطہ فی الوجود کے متعلق ہوا۔

یا زیادہ سے زیادہ بغرض توضیح ایک کمال ناقص مثال یوں خیال کیجئے، کہ آفتاب نے ایک عظیم و جمیل و جلیل آئینہ پر تجلی کی، آئینہ چمک اٹھا، اور اس کے نور سے اور آئینے اور پانیوں کے چشمے اور ہوائیں، اور سائے ہوئے آئینوں اور چشموں میں صرف ظہور نہیں بلکہ اپنی اپنی استعداد کے لائق شعاع بھی پیدا ہوئی کہ اور چیز کو روشن کر سکے کچھ دیواروں پر دھوپ پڑی، یہ کیفیت نور سے حکیم ہیں اگر چہ اور کو روشن نہ کریں جن تک دھوپ بھی نہ پہنچی، وہ ہوائے متوسط نے ظاہر کیں، جیسے دن میں مشفق دانا کی اندرونی دیواریں ان کا حصہ صرف اسی قدر ہوا، کیفیت نور سے بہرہ نہ پایا۔

پہلا آئینہ خود ذات آفتاب سے بلا واسطہ روشن ہے اور باقی آئینے، چشمے اس کے واسطے سے، اور دیواریں وغیرہ واسطہ در واسطہ، پھر جس طرح وہ نور کہ آئینہ اول پر پڑا آئینہ آفتاب کا نور ہے بغیر اس کے کہ آفتاب خود یا اس کا کوئی حصہ آئینہ ہو گیا ہو، یونہی باقی آئینے اور چشمے کہ اس آئینے سے روشن و روشن ہوئے اور دیوار وغیرہ اشیاء پر ان کی دھوپ پڑی یا صرف ظاہر ہوئی ان سب پر بھی یقیناً آفتاب ہی کا نور اور اسی سے ظہور ہے، آئینے اور چشمے فقط واسطہ وصول ہیں۔ ان کی حد ذات میں دیکھو تو یہ خود نور تو نور ظہور سے بھی حصہ نہیں رکھتے۔

یک چراغ ست دریں خانہ کہ از پر تو آں

ہر کجائی مگر ایچنے ساختہ اند

یہ نظیر محض ایک طرح کی تقریب فہم کے لئے ہے جس طرح ارشاد ہوا مثل نورہ

کم مشکوۃ فیہا مصباح، ورنہ کجا چراغ اور کجا وہ نور حقیقی، ولله المثل الاعلیٰ۔

توضیح صرف ان دو باتوں کی منظور ہے

ایک یہ کہ دیکھو، آفتاب سے تمام اشیاء منور ہوئیں بے اس کے کہ آفتاب خود آئینہ ہو گیا یا اس میں سے کچھ جدا ہو کر آئینہ بنا۔

دوسرے یہ کہ ایک آئینہ نفس ذات آفتاب سے بلا واسطہ روشن ہے باقی بوسائط۔ ورنہ حاشا کہاں مثال اور کہاں وہ بارگاہ جلال۔ باقی اشیاء سے کہ مثال میں بالواسطہ منور مانیں آفتاب حجاب میں ہے اور اللہ عزوجل ظاہر فوق کل ظاہر ہے۔ آفتاب ان اشیاء تک اپنے وصول نور میں وسائط کا محتاج ہے اور اللہ عزوجل احتیاج سے پاک، غرض کسی بات میں نہ تطبیق مراد نہ ہرگز ممکن، حتیٰ کہ نفس وساطت بھی یہاں یکساں نہیں۔ کمالاً بخصفی و قد اشرنا الیہ۔

سیدی ابوسالم عبداللہ عیسیٰ، ہم استاد علامہ محمد زرقانی تلمیذ علامہ ابوالحسن شرابلسی اپنی کتاب ”الرحلہ“ پھر سیدی علامہ عطاءدی رحمہم اللہ تعالیٰ جمیعاً ”شرح صلاۃ“ حضرت سیدی احمد بدوی کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں۔

اس کا ادراک ہتھ پڑی ہی کر سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”اللہ نور السموات و الارض“ کا معنی جانتا ہے، کیونکہ وہم اور عقل کے ذرائع اس کا حقیقی ادراک نہیں کر سکتے، اس کو تو صرف بندے کے دل میں اس نور کو اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ شعاعوں سے ہی سمجھا جاسکتا ہے حدیث کے معنی کو سمجھنے کے لئے قریب ترین یہ ہے کہ نور محمدی جب قدیم اور ازلی نور کی پہلی جلی ہے تو کائنات میں بھی اللہ تعالیٰ کے وجود کا وہی سب سے پہلا مظہر ہے اور وجود میں آنے والے تمام نوروں کی اصل قوت ہے۔ جب یہ نور اول چمکا اور منور ہوا تو اس نور محمدی نے تمام موجودات پر درجہ بدرجہ اپنی چمک ڈالی تو بلا واسطہ یا واسطوں کی کمی بیشی کے اعتبار سے ہر چیز اپنی استعداد کے مطابق چمک اٹھی اور تمام حقائق و اقسام اس نور کی چمک سے اس کے مظہر بن گئے، یوں وجود میں آنے والا پہلا نور ایک تھا لیکن اس کی چمک سے دوسرے حقائق بھی اپنی حقیقت کے مطابق اس نور سے منور ہوتے چلے گئے اور کائنات میں نور در نور بن گئے جبکہ وجود حادث میں نور کی صرف دو ہی قسمیں ہیں۔

ایک فیض دینے والا دوسرا فیض پانے والا۔ حاکم کہ نفس الامری حقیقت میں یہ دونوں نور ایک ہی ہیں، یہ ایک واقعی نور ہی قابل اشیاء میں چمک پیدا کر کے متعدد مظاہر میں ظاہر ہوتا

ہے اور تمام اجسام میں ہر قسم کی صورت میں چمکتا ہے، اسی طرح فیض یافتہ نور بھی اپنی استعداد کے مطابق دوسری قابل اشیاء میں چمک پیدا کر کے ان کو منور کرتا ہے، جس سے مزید مظاہرات کی اقسام حاصل ہوتی ہیں، جبکہ یہ تمام الوار بالواسطہ یا بلا واسطہ سب سے پہلے نور حادث سے ہی مستفیض ہیں۔

اس تقریر کے لئے یہ انتہائی مختص عبارت ہے جو عموم الہیہ کے موافق ہے، اس سے زائد عبارت خطرناک ہو سکتی ہے۔

اس تقریر کے مناسب مثال وہ چراغ ہے جس سے بے شمار چراغ روشن ہوئے، اس کے باوجود وہ اپنی اصل حالت پر ہے اور اس کے نور میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔

مزید واضح مثال سورج ہے جس سے تمام سیارے روشن ہیں جن کا اپنا کوئی نور نہیں۔ بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ سورج کا نور ان سیاروں میں منقسم ہو گیا ہے جبکہ فی الواقع ان سیاروں میں سورج ہی کا نور ہے جو سورج سے نہ تو جدا ہوا اور نہ کم ہوا۔ سیارے تو صرف اپنی قابلیت کی بنا پر چمک اور سورج کی روشنی سے منور ہوئے۔

مزید سمجھنے کے لئے پانی اور شیشے پر پڑنے والی سورج کی شعاعوں کو دکھا جائے جن کا نکل پانی یا شیشے کے بالتقابل دیوار پر پڑتا ہے جس سے دیوار روشن ہو جاتی ہے، دیوار پر یہ روشنی سورج ہی کا نور ہے۔

جب اللہ تعالیٰ کسی کے قلب کو حجاب غفلت سے پاک کرتا ہے اور وہ دل الوار محمدیہ سے منور ہوتا ہے تو پھر اس کا ادراک ایسا کامل ہو جاتا ہے کہ اس میں شک اور وہم کا احتمال نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہماری بصیرت کو اپنے علم کے نور سے منور فرمائے، اور ہمارے باطن کو جہالت کے اندھیروں سے محفوظ فرمائے، اور جن امور میں ہم غور کرنے کے اہل نہیں ان پر ہماری جسارت کو معاف فرمائے، اور اس جناب میں ہماری عبارت کی کوتاہیوں پر مواخذہ نہ فرمائے۔ آمین۔

اس تقریر منیر سے مقاصد مذکورہ کے سوا چند فوائد حاصل ہوئے۔
اقول:

اول: یہ بھی روشن ہو گیا کہ تمام عالم نور محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیونکر بنا، بے

اس کے کہ نور حضور تقسیم ہو یا اس کا کوئی حصہ اس و اس بنا ہو۔ اور یہ کہ وہ جو حدیث میں ارشاد ہوا کہ پھر اس نور کے چار حصے کئے تین سے قلم دلوح و عرش بنائے، چوتھے کے پھر چار حصے کئے الی آخرہ۔ یہ اس کی شعاعوں کا انقسام جیسے ہزار آئینوں میں آفتاب کا نور چمکے تو وہ ہزار حصوں میں منقسم نظر آئے گا حالانکہ آفتاب نہ منقسم ہوا نہ اس کا کوئی حصہ آئینوں میں آیا۔

اس تقریر سے علامہ شربلسی کا اعتراض بھی ختم ہو گیا، اعتراض اس طرح تھا۔

اعتراض:- حقیقت واحدہ تقسیم نہیں ہوتی، کیونکہ حقیقت محمدیہ ان اقسام میں ایک قسم ہے، اور اگر باقی اقسام اسی حقیقت سے ہیں تو یہ حقیقت تقسیم ہو گئی، اور اگر باقی چیزیں اس حقیقت کی غیر ہیں تو انقسام کا کیا مطلب، پھر علامہ نے خود ہی جواب دیا اور علامہ زرقانی نے ان کی اجاب کی۔

جواب:- حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں اضافہ کیا نہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور کو تقسیم کیا، کیوں کہ یہ یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک ایسی صورت مثالی عطا کی جس پر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخلیق ہوئی تھی، تو اسے تقسیم نہیں کہا جائے گا۔

ان کے جواب کا خلاصہ جسے ان کے شاگرد علامہ عیاشی نے بیان کیا یہ ہے کہ انقسام کا معنی نور محمدی پر اضافے کے ہیں اس طرح آخری تقسیم تک سلسلہ جاری رہا۔

عیاشی نے کہا: ظاہر کے لحاظ سے یہ جواب کافی ہے اور تحقیق اس کے علاوہ اللہ خوب

جانتا ہے۔

اقول اولاً: انہوں نے اس مسئلہ میں اپنے شیخ شربلسی کی بیرونی کی لیکن حق یہ ہے کہ یہ ایک بے معنی بات ہے، کیونکہ اس صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے تخلیق کائنات نہ ہوگی، یہ نص اور مراد کے خلاف بات ہے۔

ہاں اس کا جواب یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے نور کو پہلی شعاع سے زائد شعاع عطا کی پھر اس سے کچھ جدا کیا، پھر اس کی تقسیم کی، جیسے فرشتے ستاروں کی ان شعاعوں کو لیتے ہیں جو ستاروں کو محیط ہیں اور پھر ان کے ذریعہ چھپ کر سننے والے شیطانوں کو مارتے ہیں، اسی لئے کہا جاتا ہے: نجوم کے لئے رجوم ہے۔

اقول ثانیاً: یہ شبہ بھی دفع ہو گیا کہ خلق میں کفار و مشرکین بھی ہیں وہ محض ظلمت ہیں، نور مصطفیٰ سے کیونکر بنے اور نرے نجس ہیں تو نور پاک سے کیونکر مخلوق مانے گئے۔

وجہ اندفاع ہماری تقریر سے روشن، ظلمت ہو یا نور جس نے خلعت وجود پایا ہے اس کے لئے جلی آفتاب وجود سے ضرور حصے ہے اگرچہ نور نہ ہو صرف ظہور ہو، کما تقدم۔ اور شعاع شمس ہر پاک و ناپاک جگہ پڑتی ہے وہ جگہ فی نفسہ ناپاک ہے، اس سے دھوپ ناپاک نہیں ہو سکتی۔

اقول ثالثاً: یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ جس طرح مرتبہ وجود میں صرف ایک ذات حق ہے باقی سب اسی کے پر تو وجود سے موجود، یونہی مرتبہ ایجاد میں صرف ایک ذات مصطفیٰ ہے، باقی سب پر اسی کے عکس کا فیض وجود، مرتبہ کون میں نور احدی آفتاب ہے اور تمام عالم اس کے آئینے، اور مرتبہ تکوین میں نور احدی آفتاب ہے اور سارا جہاں اس کے آئینے۔ وفی هذا قول۔

خالق کل الوری ربك لا غیرہ

نورك كل الوری غیرك لم یس لن

ای لم یوجد، و لیس موجوداً، و لن یوجد ابداً۔

کل مخلوق کا پیدا کرنے والا آپ کا رب ہی ہے آپ ہی کا نور کل مخلوق ہے اور آپ کا غیر کچھ بھی نہ تھا، نہ ہے، نہ ہوگا۔

اقول رابعاً: نور احدی تو نور احدی نور احدی پر بھی آفتاب کی یہ مثال منیر چراغ سے احسن و اکمل ہے۔ ایک چراغ سے بھی اگرچہ ہزاروں چراغ روشن ہو سکتے ہیں بے اس کے کہ ان چراغوں میں اس کا کوئی حصہ آئے، مگر دوسرے چراغ صرف حصول نور میں اسی چراغ کے محتاج ہوئے، بقا میں اس سے مستغنی ہیں، اگر انہیں روشن کر کے پہلے چراغ کو شہنشاہ کر دیجئے ان کی روشنی میں فرق نہ آئے گا، نہ روشن ہونے کے بعد ان کو اس سے کوئی مدد پہنچ رہی ہے،

معہذا کسب نور کے بعد ان میں اور اس چراغ اول میں کچھ فرق نہیں رہتا، سب یکساں معلوم ہوتے ہیں بخلاف نور محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ عالم جس طرح اپنے ابتدائے وجود میں اس کا محتاج تھا کہ وہ نہ ہوتا تو کچھ نہ بنتا، یونہی ہر شیء اپنی بقا میں اس کی دست نگر ہے، آج اس کا قدم در میان سے نکال لیں تو عالم دفعتاً فنائے محض ہو جائے۔

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا، وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہوں

جان ہیں وہ جہان کی، جہان ہے تو جہاں ہے

نیز جس طرح ابتدائے وجود میں تمام جہاں اس سے مستفیض ہوا بعد وجود بھی ہر آن اسی کی مدد سے بہر یاب ہے، پھر تمام جہاں میں کوئی اس کے مساوی نہیں ہو سکتا، یہ تینوں باتیں مثال آفتاب سے روشن ہیں، آئینے اس سے روشن ہوئے اور جب تک روشن ہیں اسی کی مدد پہنچ رہی ہے، اور آفتاب سے طلاقہ چھوٹتے ہی فوراً اندھیرے ہیں، پھر کتنے ہی چمکیں سورج کی برابری نہیں پاتے۔

یہی حال ایک ایک ذرہ عالم عرش و فرش اور جو کچھ ان میں ہے اور دنیا و آخرت اور ان کے اہل، اور جن و انس و ملک و شمس و قمر و جملہ انوار ظاہر و باطن حتیٰ کہ شمس رسالت علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ہمارے آفتاب جہاں تاب عالم تاب علیہ الصلوٰۃ والسلام من الملک الوہاب کے ساتھ ہے، کہ ایک ایجاد و امداد و ابتداء و بقاء میں ہر حال ہر آن ان کا دست نگران کا محتاج ہے۔ واللہ الحمد۔

امام اجل محمد یوسفی قدس سرہ ام القریٰ میں فرماتے ہیں:-

کیف ترقی رقیبک الانبیاء ☆ یا سماء ما طاولتها سماء

لم یا ووک فی علاک و قدحا ☆ سنالک دونہم و سناء

نما مثل صفاتک للما ☆ من کما مثل النجوم الماء

یعنی انبیاء حضور کی سی ترقی کیونکر کریں، اے وہ آسمان رفعت جس سے کسی آسمان نے بلندی میں میں مقابلہ نہ کیا۔

انبیاء حضور کے کمالات عالیہ میں حضور کے ہمسرنہ ہوئے حضور کی جھلک اور بلندی نے ان کو حضور تک پہنچنے سے روک دیا تو وہ حضور کی صفتوں کی ایک شبیہ لوگوں کو دکھاتے ہیں جیسے ستاروں کا عکس پانی میں دکھاتا ہے۔

یہ وہی تشبیہ و تقریر ہے جو ہم نے ذکر کی، وہاں ذات کریم و افاضۃ انوار کا ذکر تھا، لہذا آفتاب سے تمثیل دی، یہاں صفات کریمہ کا بیان ہے لہذا ستاروں سے تشبیہ مناسب ہوئی۔

مطالع المسرات شریف میں ہے:

اسمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محی حیوۃ جمیع الکنون بہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فہو روحہ و حیوۃ و سبب وجودہ و بقاءہ ۔
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک محی ہے زعمہ فرمانے والے، اس لئے کہ سارے جہان کی زندگی حضور سے ہے، تو حضور تمام عالم کی جان و زندگی اور اس کے وجود و بقاء کے سبب ہیں۔

اسی میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالم کی جان و حیات و سبب وجود ہیں، حضور نہ ہوں تو عالم نیست و نابود ہو جائے، کہ حضرت سیدی عبدالسلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ عالم میں کوئی ایسا نہیں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دامن سے وابستہ نہ ہو، اس لئے کہ واسطہ نہ رہے تو جو اس کے واسطہ سے تھا آپ ہی فنا ہو جائے۔

ہمزہ شریف میں فرمایا:

کل فضل فی العالمین فمن فضل ملا النبی باستعارة الفضلاء
جہاں والوں میں جو خوبی جس کسی میں ہے وہ اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل سے مانگے کوئی ہے۔

امام ابن حجر مکی الفضل القرئی میں فرماتے ہیں:

تمام جہان کی امداد کرنے والے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، اس لئے کہ حضور ہی بارگاہ الہی کے وارث ہیں، بلا واسطہ خدا سے حضور ہی مدد لیتے ہیں، اور تمام عالم مدد الہی حضور کی وساطت سے لیتا ہے، تو جس کامل کو جو خوبی ملی وہ حضور ہی کی مدد اور حضور ہی کے ہاتھ سے ملی۔

شرح سید عثمان دہلوی میں فرماتے ہیں:

کوئی موجود و نعمتوں سے خالی نہیں نعمت ایجاد، نعمت امداد، اور ان دونوں میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی واسطہ ہیں کہ حضور پہلے موجود نہ ہو لیتے تو کوئی چیز وجود نہ پاتی، اور عالم کے اندر حضور کا نور موجود نہ ہو تو وجود کے ستون ڈھے جائیں، تو حضور ہی پہلے موجود ہوئے اور

تمام جہاں حضور کا ظہور کا طلب اور حضور سے وابستہ ہوا جسے کسی طرح حضور سے بے نیازی نہیں۔

ان مضامین میں جلیلہ پر بکثرت ائمہ و علماء کے نصوص جلیلہ فقیر کے رسالہ ”سلطنت

المصطفیٰ فی ملکوت کل النوری“ میں ہے، واللہ الحمد

اقول خامساً: ہماری تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضور خود نور ہیں تو حدیث مذکور میں

”نور نبیک“ کی اضافت بھی ”من نورہ“ کی طرح بیانیہ ہے۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اظہار نعمت الہیہ کے لئے عرض کی: نواجعلنی نورا،

اور خود رب العزت عز جلالہ نے قرآن عظیم میں ان کو نور فرمایا:

قد جاء کم من اللہ نور و کتاب مبین۔

پھر حضور کے نور ہونے میں کیا شبہ رہا۔

اقول: اگر ”نور نبیک“ میں اضافت بیانیہ نہ ہو بلکہ نور سے وہی معنی مشہور یعنی روشنی

کہ عرض و کیفیت ہے مراد تو سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول مخلوق نہ ہوئے بلکہ ایک عرض و

صفت، پھر وجود موصوف سے پہلے صفت کا وجود کیونکر ممکن؟ لا جرم حضور ہی خود وہ نور ہیں کہ

سب سے پہلے مخلوق ہوا۔ تو اب علامہ زرقانی کے اس قول کی حاجت نہ رہی کہ یہ اعتراض نہ کیا

جائے کہ نور عرض ہے، قائم بذاتہ نہیں، کیونکہ جواب میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ خرق عادت ہے

کیونکہ وجہ اس کی یہ ہے کہ صفت کا وجود بغیر موصوف سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ اس لئے کہ

صفت کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو موصوف کے غیر کے ساتھ قائم ہوگی تو موصوف کی صفت نہ

ہوگی بلکہ غیر کی ہوگی اور اگر قائم بنفسہا ہو تو صفت ہی نہ ہوگی، کیونکہ صفت اسے کہتے ہیں جو غیر

کے ساتھ قائم ہو۔ جب وہ قائم بنفسہا ہو تو وہ نہ صفت ہوگی اور نہ ہی عرض بلکہ وہ جو ہر ہوگی۔ اور

یہ کہنا کہ وہ عرض ہے اور قائم بنفسہ بھی ہے تو یہ اجتماع ضدین ہے اور یہ باطل، اور قدرت الہیہ

محالات عقلیہ سے متعلق نہیں ہوتی۔

ہاں ایک سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ آخرت میں وزن اعمال ہوگا اور یہ اعراض و صفات

ہیں تو ان کا قیام بنفسہ کیسے ہو گیا کہ ان کو وزن کیا جائے گا۔

جواب یہ ہے کہ بایں معنی کہا گیا ہے کہ کاغذ اور صحیفے تو لے جائیں گے جیسا کہ حدیث

میں آیا۔

۴۳۳۳۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ان الله سيخلص رجلا من امتي على راس الخلائق يوم القيامة ، فينشر عليه تسعة و تسعين سجلا ، كل سجل مثل مد البصر ، ثم يقول : اتنكر من هذا شيئا ؟ اظلمك كسبي الحافظون ؟ فيقول : لا يا رب ا فيقول ؟ افلك عذر ؟ قال : لا يا رب ا فيقول : بلى ان لك عندنا حسنة ، وانه لا ظلم عليك اليوم ، فتخرج بطاقة فيها ، اشهد ان الا اله الا الله وان محمدا عبده و رسوله ، فيقول : احضر وزنك فيقول : يا رب ا ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ، فيقول : انك لا تظلم ، قال : فتوضع السجلات في كفة و البطاقة في كفة ، فطاشت السجلات و ثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شيء۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : قیامت کے دن اللہ تعالیٰ میری امت سے ایک شخص کو چن لے گا ، پھر اس کے سامنے کہا جائے گا ، کیا تو اس سے انکار کرتا ہے ؟ یا میرے فرشتوں کو مانا کا تبین نے تجھ پر ظلم کیا ؟ وہ کہے گا اے میرے رب انہیں ، اللہ تعالیٰ فرمائے گا : کیا تیرے پاس کوئی عذر ہے ؟ بندہ کہے گا : نہیں ، اللہ تعالیٰ پھر فرمائے گا : ہمارے پاس تیری ایک نیکی ہے ، آج تجھ پر ظلم نہیں ہوگا ، پھر ایک کاغذ نکالا جائے گا جس پر کلمہ شہادت لکھا ہوگا اللہ تعالیٰ فرمائے گا : اس کا وزن کر ، بندہ عرض کرے گا : ان رجسٹروں کے سامنے اس کاغذ کی کیا حیثیت ہے ؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا : تم پر ظلم نہیں ہوگا ۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : پھر ایک پلڑے میں ننانوے رجسٹر رکھے جائیں گے اور دوسرے میں وہ کاغذ ۔ چنانچہ رجسٹروں کا پلڑا ہلکا ہوگا اور کاغذ کا بھاری ، اور اللہ تعالیٰ کے نام کے مقابلہ میں کوئی چیز وزنی نہ ہوگی ۔

۴۳۳۳۔ الجامع للترمذی ، باب ما جاء فی من يموت و هو يشهد ان لا اله الا الله ۸۸/۲

المستدرک لمحاکم ۶/۱ ☆ الصحیح لابن حبان ، ۲۵۲۴

کنز العمال للمفتی ، ۱۰۹ ، ۴۴/۱ ☆ شرح السنة لمبغوی ، ۱۳۴/۱۵

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام احمد، ترمذی، ابن حبان، اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا بالجملہ حاصل حدیث نور یہ ٹھہرا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات پاک کو اپنی ذات کریم سے پیدا کیا یعنی ذات کی تجلی بلا واسطہ ہمارے حضور ہیں، باقی سب ہمارے حضور کے نور و ظہور ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ و ہارک و کرم۔ (صلوات الصفا۔ ۷ تا ۳۳ ملخصاً)

۴۳۳۴۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظل ، و لم يقم مع شمس قط الا غلب ضوءه ضوء الشمس ، و لم يقم مع السراج قط الا غلب ضوءه على ضوء السراج ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سایہ نہ تھا، اور نہ کھڑے ہوئے آفتاب کے سامنے مگر یہ کہ ان کا نور عالم افروز خورشید کی روشنی پر غالب آگیا، اور نہ قیام فرمایا چراغ کی ضیا میں مگر یہ کہ حضور کی تابش نور نے اس کی چمک کو دبا دیا۔ (نئی النبی ۵۲)

۴۳۳۵۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اللهم ! اجعل في قلبي نورا ، و في بصري نورا و في سمعي نورا و في عصبى نورا و في لحمى نورا و في دمي نورا و في شعري نورا و في بشرى نورا و عن يمينى نورا و عن شمالي نورا و امامى نورا و خلفى نورا و فوقى نورا و تحتي نورا و اجعلنى نورا ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خداوند قدوس کی بارگاہ میں یوں دعا کی : الہی! میرے دل اور جان، میری آنکھ اور میرے کان، میرے گوشت و پوست و استخوان، اور میرے زیر و بالا و پس و پیش اور ہر عضو میں نور اور خود مجھے نور کر دے۔

(۱۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب وہ (حضور) یہ وہ فرماتے، اور ان کے سننے والے (اللہ تعالیٰ) نے انہیں ضیاء تابندہ و مہر درخشندہ و نور الہی کہا پھر اس جناب کے نور ہونے میں مسلمان کو کیا شبہ رہا، حدیث ابن عباس میں ہے کہ ان کا نور چراغ و خورشید پر غالب آتا، اب خدا جانے غالب آنے سے یہ مراد ہے کہ ان کی روشنیاں اس کے حضور پھمکی پڑ جاتیں، جیسے چراغ پیش مہتاب، یا یکسر ناپدید کا لہم ہو جاتیں جیسے ستارے حضور آفتاب۔ (نفی الہی ۶۴)

۴۳۳۶۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : اذا تکلم ربي کالنور يخرج من بين ثناياه۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کلام فرماتے دانتوں سے نور چمکتا نظر آتا۔

۴۳۳۷۔ عن هند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقلأ لؤ و جہہ تلاً لاً القمر لیلة البدر۔

حضرت ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا۔

۴۳۳۸۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ما راہت شیفا احسن من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کأن الشمس تعری فی وجہہ و اذا ضحك یقلأ لؤ فی الحدر۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا، گویا آفتاب ان کے چہرے میں رواں تھا، جب ہنستے دیواریں روشن ہو جاتیں۔

☆ ۴۳۳۶۔ الشفاء للقاضی، ۳۹/۱

☆ ۴۳۳۷۔ الشفاء للقاضی، ۳۹/۱

☆ ۴۳۳۸۔ الشفاء للقاضی، ۳۹/۱

۴۳۳۹۔ عن الربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: لورایتہ لقلت الشمس طالعة۔

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: اگر تو انہیں دیکھتا، کہتا آفتاب طلوع کر رہا ہے۔

۴۳۴۰۔ عن ام ابی قرصافة و عاتلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قالت: رأینا کان النور یخرج من فیہ۔

حضرت ابو قرصافہ کی ماں اور خالدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتی ہیں: ہم نے نور نکلتے دیکھا ان کے دہان پاک سے۔

۴۳۴۱۔ عن آمنۃ ام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی امہ و سلم قالت: انی راہت حین خرج منی نورا اضأت منه قصور الشام، و فی راویہ راہت نورا ساطعا من راسہ قد بلغ السماء۔

حضرت آمنہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی امہ و سلم کی والدہ ماجدہ فرماتی ہیں: جب حضور پیدا ہوئے تو میں نے ایسا نور دیکھا کہ ملک شام کے محلات تک روشنی تھی، دوسری روایت ہے کہ میں نے ان کے سر سے ایک نور بلند ہوتے دیکھا کہ آسمان تک پہنچا۔

۴۳۴۲۔ عن ام المؤمنین عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: استعرت من حفصۃ بنت رواحہ ابرۃ کنت احیط بها ثوب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فسقطت عنی الابرة فطبتھا فلم اقدر علیہا، فدخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فتبینت الابرة بشعاع نور و جہہ فضحکت، فقال: یا حمیراء لم ضحکت؟ قلت: کان کیت و کیت، فنادی باعلیٰ صوتہ: یا عائشۃ! الویل ثم الویل لمن حرم النظر الی هذا الوجه، ما من مومن و لا کافر الا یشتہی ان ینظر

۴۳۴۰۔ الخصائص الکبریٰ للسیوطی، ۱/۱۶۹ ☆

۴۳۴۱۔ مجمع الزوائد للہیثمی، ۸/۲۸۰ ☆

۴۳۴۲۔ کثر العمال للفتی، ۱۲/۳۹۶ ☆ کثر العمال للفتی، ۱۲/۲۲۹

الی و جہی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں حفصہ بنت رواحہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک کپڑے سینے کے لئے سوئی مانگ کر لائی، حجرہ مقدسہ میں بیٹھی سیتی تھی کہ سوئی گر پڑی، تلاش کی نہ ملی، اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، حضور کے نور رخ کی شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی۔

یہ ماجرا دیکھ کر مجھے بیساختہ ہنسی آ گئی، فرمایا: اے حمیرا! کیا بات ہے، کیوں ہنستی ہو؟ عرض کی: یا رسول اللہ! ایسا ایسا واقعہ ہوا، حضور نے باواز بلند نما فرمائی، اے عائشہ سنو! خرابی و محرومی ہے اس کے لئے جو اس چہرے کو دیکھنے سے محروم رہتا ہے، ہر مومن و کافر کی ایک مرتبہ دیدار کے بعد یہ ہی خواہش رہتی ہے کہ وہ بار بار دیکھتا رہے۔

علامہ قاسی مطالع المسرات میں علامہ ابن سبع سے نقل کر کے فرماتے ہیں:-

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے خانہ تاریک روشن ہو جاتا۔

اب نہیں معلوم کہ حضور کے لئے سایہ ثابت نہ ہونے سے کلام کرنے والا آپ کے نور ہونے کا انکار کرے گا یا نور کے لئے بھی سایہ مانے گا۔

یا مختصر طور پر یوں کہیے کہ یہ تو بالیقین معصوم کہ سایہ جسم کثیف کا پڑتا ہے نہ جسم لطیف کا، اب مخالف سے پوچھنا چاہیے، تیرا ایمان گواہی دیتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم اقدس لطیف نہ تھا، حیاذ اہل اللہ کثیف تھا، اور جو اس سے تماشی کرے تو پھر عدم سایہ کا کیوں انکار کرتا ہے۔

فقیر کو حیرت ہے ان بزرگواروں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات ثابتہ و خصائص صحوہ کے انکار میں اپنا کیا فائدہ دینی و دنیاوی تصور کیا ہے۔

ایمان بے محبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاصل نہیں ہوتا۔ آفتاب نیم روز کی طرح روشن کہ آدمی ہمہ تن اپنے محبوب کے نشر فضائل و بکثیر مدائح و مشغوف رہتا ہے، یہی فضیلتوں کا مٹانا اور شام و سحر نفی محاسن کی فکر میں ہونا کام دشمن کا ہے نہ دوست کا۔

جان برادر! تو نے کبھی نہ سنا ہے کہ تیرا محبت تیرے مٹانے کی فکر میں رہے اور پھر محبوب بھی کیسا جان ایمان و دکان احسان، جسے اس کے مالک نے تمام جہان کے لئے رحمت بھیجا اور

اس نے تمام عالم کا بارتن نازک پراٹھا لیا، تمہارے غم میں دن کا کھانا، رات کا سونا ترک کر دیا، تم رات دن لہو و لعب اور ان کی نافرمانیوں میں مشغول اور وہ شب و روز تمہاری بخشش کے لئے گریاں و طول۔

جب وہ جان رحمت و کان رافت پیدا ہوا، ہار گاہ الہی میں سجدہ کیا اور ”رب ھب لی امنی“ فرمایا، جب قبر شریف میں اتار الیہ جاں بخش کو جنبش تھی، بعض صحابہ نے کان لگا کر سنا، آہستہ آہستہ ”امنی“ فرماتے تھے، قیامت میں بھی انہیں کے دامن میں پناہ ملے گی، تمام انبیاء علیہم السلام سے ”نفسی نفسی، اذھبو الی غیر ی“ سنو گے اور مخوار امت کے لب پر ”رب امنی“ کا شور ہوگا۔

بعض روایات میں ہے کہ حضور ارشاد فرماتے ہیں: جب انتقال کروں گا، صور پھونکنے تک قبر میں ”امنی، امنی“ پکاروں گا، کان نہجتے کا یہی سبب ہے کہ وہ آواز جا نگداز اس معصوم حاسی لواز کی جو ہر وقت بلند ہے، گاہے ہم سے کسی غافل و مدہوش کے گوش تک پہنچتی ہے، روح اسے ادراک کرتی ہے، اسی باعث اس وقت درود پڑھنا مستحب ہوا کہ جو محبوب ہر آن ہماری یاد میں ہے، کچھ دیر ہم ہجراں نصیب بھی اس کی یاد میں صرف کریں۔

وائے بے انصافی، ایسے مخوار پیارے کے نام پر جان ٹار کرنا اور اس کی مدح ستائش و نشر فضائل سے آنکھوں کو روشنی، دل کو ٹھنڈک دینا واجب یا یہ کہ حتی الوسع چاند پر خاک ڈالے اور بے سبب ان کی روشن خوبیوں میں انکار نکالے۔

اے عزیز! چشم خرد بین میں سرمہ انصاف لگا اور گوش قبول سے پتہ انصاف نکال، پھر یہ تمام اہل اسلام بلکہ ہر مذہب و ملت کے عقلاء سے پوچھنا، پھر اگر ایک منصف ذی عقل بھی تجھ سے کہہ دے یہ نشر محاسن و تکثیر مدائح نہ دوستی کا مقتضی نہ رد فضائل و نفی کمالات غلامی کے خلاف، تو تجھے اختیار ہے، ورنہ خدا و رسول سے شرم، اور اس حرکت بے جا سے باز آ، یقین جان لے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوبیاں تیرے منائے نہ ملیں گی۔

جان برادر! اپنے ایمان پر رحم کر، سمجھ، دیکھ کہ خدا سے کسی کا کیا بس چلے گا اور جس کی شان وہ بڑھائے اس کوئی گھٹا سکتا ہے؟ آئندہ تجھے اختیار ہے، ہدایت کا فضل الہی پر مدار ہے۔

(۳۲) من اجل ذلك ج كتبنا على بنی اسرائیل انہ من قتل نفسا

بغیر نفس او فساد فی الارض فکما قتل الناس جميعا و من احياها
فکما احيا الناس جميعا و لقد جاء تهم رسلنا بالبیعت و ثم ان کثیرا
منہم بعد ذلك فی الارض لمصرفون ۔ ☆

اس سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے
بدلے یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو جلا لیا
گویا اس نے سب لوگوں کو جلا لیا اور بیشک ان کے پاس ہمارے رسول روشن دلیلوں کے ساتھ
آئے پھر بیشک ان میں بہت اس کے بعد زمین میں زیادتی کرنے والے ہیں۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت اس کے بارے میں ہے جس نے کسی کے قتل ناحق سے احتراز کیا یا قاتل سے
قصاص نہ لیا چھوڑ دیا، اسے فرماتا ہے: کہ اس نے اس شخص کو زندہ کیا اور ایک اسی کو کیا گویا تمام
آدمیوں کو جلا لیا۔

محالم شریف میں ہے۔

و من احياها و تورع عن قتلها ۔

اسی میں ہے۔

و من احياها ای عفا عمن و حب علیہ القصاص له فلم يقتله ۔

و ہابی صاحب بتائیں کہ دفع بلا زیادہ ہے یا زندہ کرنا جلا لینا و حیات دینا۔

(الامن والعلی۔ ۸۸)

(۳۵) یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و اتبعوا الیہ الوسیلة و جاہدوا

فی سبیلہ لعلکم تفلحون ۔ ☆

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو

اس امید پر کہ فلاح پاؤ۔

(۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

محبوبان خدا کی طرف توجہ بغرض تو سہل ہے اور ان سے تو سہل قطعاً محمود اور ہرگز

اخلاص و توکل کے منافی نہیں۔ اور انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نسبت فرماتا ہے:

او لعلک الذین یدعون یتغنون الی ربہم الوسیلۃ۔ (الاسراء - ۵۷)

وہ ہیں کہ دعا کرتے اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں۔

اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام و دیگر انبیاء و علماء و عرفاء علیہم التحیۃ والثناء کا قدیم و حدیث حضور اقدس غایۃ الغایات نہایت علیہ الصلوٰۃ و اکمل التسلیمات سے حضور کے ظہور پر نور سے پہلے اور بعد بھی حضور کے زمان برکت نشان میں اور بعد بھی عہد مبارک صحابہ و تابعین سے آج تک اور آج سے قیام قیامت و عرصات محشر و دخول جنت تک استخفاف و توسل احادیث و آثار میں جس قدر وفود کثرت و ظہور شہرت کے ساتھ وارد و محتاج بیان نہیں۔ جسے اس کی گونہ تفصیل و کھنی منظور ہو مواہب لدنیہ، ام قسطلانی و خصائص الکبریٰ امام جلال الدین سیوطی و شرح مواہب علامہ ذرقانی و مطالع المسرات علامہ قاسمی و لمعات واقعہ شروح مشکوٰۃ و جذب القلوب الی دیار المحبوب و مدارج النبوة تصانیف شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی وغیرہا کتب و کلام علمائے کرام و فضلاء عظام علیہم رحمۃ العزیز العظام کی طرف رجوع لائے کہ وہاں حجاب غفلت منکشف ہوتا ہے اور منصف خطاء سے مصرف و باللہ تعالیٰ التوفیق۔

اسی طرح صحیح بخاری شریف میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طلب باراں میں توسل کرنا مروی و مشہور۔
حصن حصین میں ہے۔

وان یتوسل الی اللہ تعالیٰ بانبیاءہ خرمس و الصالحین من عبادہ خ۔
یعنی آداب دعا سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے انبیاء سے توسل کرے۔ اسے بخاری و بزار و حاکم نے امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور اللہ کے نیک بندوں کا وسیلہ پکڑے۔ اسے بخاری نے اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اور سب سے زیادہ وہ حدیث صحیح و مشہور ہے جسے نسائی و ترمذی و ابن ماجہ و حاکم و بیہقی و طبرانی و ابن خزیمہ نے عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور طبرانی و بیہقی نے صحیح اور ترمذی نے حسن غریب اور حاکم نے بر شرط بخاری و مسلم صحیح کہا، اور حافظ امام عبد العظیم منذری وغیرہ ائمہ نقد و تنقیح نے اس کی صحیح کو مسلم و مقرر رکھا جس میں حضور اقدس طہاء بیکیاں ملاذ

دو جہاں افضل صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیماۃ علیہ و علیٰ ذریاتہ نے تاپینا کو دعا تعلیم فرمائی کہ بعد نماز کہے،

اللهم انی استغثک و اتوجه الیک بنبیك محمد نبی الرحمة صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم فشفعه فی -

اے اللہ! میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں بوسیلہ تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کہ مہربانی کے نبی ہیں یا رسول اللہ! میں حضور کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف اس حاجت میں توجہ کرتا ہوں کہ میری حاجت روا ہو۔ اے اللہ! ان کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔

اور لطف یہ ہے کہ بعض روایات حسن حسین میں ”لتقضى لی“ بصبغہ معروف واقع ہوا یعنی یا رسول اللہ میں آپ کے توسل سے خدا کی طرف توجہ کرتا ہوں کہ آپ میری حاجت روائی کر دیں۔

مولانا قاضی علی قاری علیہ رحمۃ الہاری حرمین شرح حسن حسین میں فرماتے ہیں:

و فی سبغہ بصبغہ فاعل ای لتقضى الحاجة لی والمعنی تکنون سبباً لحصول حاجتی و وصول مرادی فالامداد مجاری - اھ -

اور ایک نسخہ میں معروف کا صیغہ ہے یعنی تو میری حاجت روائی فرما اور معنی یہ کہ آپ میری حاجت روائی کا سبب بنیں۔ پس یہ اسناد مجازی ہے۔

اور حدیث نقیض مذیل بطرا زکراہیائے صحیح امام ابوالقاسم سلیمان طبرانی کے پاس یوں

ہے۔

یعنی ایک حاجتمند اپنی حاجت کے لئے امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آتا، امیر المومنین نہ اس کی طرف التفات کرتے نہ اس کی حاجت پر نظر فرماتے۔ اس نے عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس امر کی شکایت کی، انہوں نے فرمایا: وضو کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھ پھر یوں دعا مانگ، اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی رحمت کے وسیلے سے توسل کرتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور کے

تو سل سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کہ میری حاجت روا فرما لی جائے اور اپنی حاجت کا ذکر کر، شام کو پھر میرے پاس آنا کہ میں بھی تیرے ساتھ چلوں، حاجت مند نے یوں ہی کیا پھر آستانہ خلافت پر حاضر ہوا، دربان آیا اور ہاتھ پکڑ کر امیر المومنین کے حضور لے گیا۔ امیر المومنین نے اپنے ساتھ مسند پر بٹھایا، مطلب پوچھا عرض کیا فوراً پورا فرمایا اور ارشاد کیا: اتنے دنوں میں اس وقت تم نے اپنا مطلب بیان کیا، پھر فرمایا: جو حاجت تمہیں پیش آیا کرے ہمارے پاس چلے آیا کرو۔ وہ شخص وہاں سے نکل کر عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا اور کہا اللہ تمہیں جزائے خیر دے، امیر المومنین میری حاجت پر نظر اور میری طرف التفات نہ فرمائے تھے یہاں تک کہ آپ نے ان سے میرے بارے میں عرض کی، عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خدا کی قسم میں نے تو تیرے معاملے میں امیر المومنین سے کچھ بھی نہ کہا، مگر ہوا یہ کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا حضور کی خدمت اقدس میں ایک نابینا حاضر ہوا اور نابینائی کی شکایت کی حضور نے یوں ہی اسے ارشاد فرمایا کہ وضو کر کے دو رکعت پڑھے پھر یہ دعا کرے، خدا کی قسم! ہم اٹھنے بھی نہ پائے تھے، ہاتھیں ہی کر رہے تھے کہ وہ ہمارے پاس آیا گویا کبھی اندھا ہی نہ تھا۔

تنبیہ: لکھا المسلمون! حضرات منکرین کی قایت و دیانت سخت محل افسوس و عبرت، اس حدیث جلیل کی عظمت رفیعہ و جلالت مدیہ اوپر معلوم ہو چکی اور اس میں ہم اہل سنت و جماعت کے لئے جواز استمداد اور انتہاء ہنگام تو سل، ندائے محبوبان خدا کا مجھ اللہ کیا روشن و واضح و بین ثبوت جس سے اہل انکار کو کہیں مفر نہیں۔ اب ان کے ایک بڑے عالم مشہور نے ہاوجود اس قدر دعویٰ بلند علم و تدین کے اپنے مذہب کی حمایت بیجا میں صریح بیباکی و شوخ چٹخی کو کام فرمایا ہے، انہیں اس سے شرم چاہئے بھی، حضرت نے حسن حصین شریف کا ترجمہ لکھا جب اس حدیث پر آئے اس کی قاہر شوکت عظیم عزت نے جرات نہ کرنے دی کہ نفس متن میں اس پر لعن طعن فرما گئیں اور ادھر پاس مشرب، ناخن بدل جوش حبیبیت تاب گسل، ناچار حاشیہ کتاب پر یوں ہجوم ہوم کی تسکین فرمائی کہ۔

ایک راوی اس حدیث میں عثمان بن خالد بن عمر بن عبد اللہ جو متروک ہے جیسا کہ تقرب میں موجود ہے اور متروک الحدیث راویوں کی حدیث حجت کے قابل نہیں ہوتی۔ انا للہ

وانا الیہ راجعون۔

انصاف و دیانت کا تو یہ مقتضی تھا کہ جب حق واضح ہو گیا تھا تسلیم فرماتے اور ارشاد مفترض الانقیاد حضور پور نور سید عالم صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلی آلہ الامجاد کی طرف رجوع لاتے، نہ کہ خواہی خواہی بزور تحریف ایسی صحیح رنج حدیث کی جس کی اس قدر ائمہ محدثین نے ایک زبان صحیح فرمائی، معاذ اللہ ساقط و مردود قرار دیجئے اور انتقام خدا و مطالبہ حضور سید عالم روز جزاء علیہ الفضل الصلوٰۃ والسلام کا کچھ خیال نہ کیجئے۔ اب حضرات منکرین کے تمام ذی علموں سے انصاف طلب کہ اس حدیث کا راوی عثمان بن خالد بن عمر بن عبد اللہ متروک الحدیث ہے جس سے ابن ماجہ کے سوا کتب سہ میں کہیں روایت نہیں ملتی۔ یا عثمان بن عمر بن فارس عہدی بصری ثقہ جو صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہ تمام کتب صحیح کے رجال سے ہیں۔ کاش اتنا ہی نظر فرما لیتے کہ جو حدیث کئی صحاح میں مروی اس کا مدار روایت وہ شخص کیونکر ممکن جو ابن ماجہ کے سوا کسی کے رجال سے نہیں۔ وائے پیا کی مشہور و متداول صحاح کی حدیث جن کے لاکھوں نسخے ہزاروں بلا و میں موجود ان کی اسانید میں صاف عن عثمان بن عمر مکتوب۔ پھر کیا کہا جائے کہ ابن عمر کا بن خالد بنالیہنا کس درجہ کی حیاد دیانت ہے۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

اور سنئے ابن السنی عبد اللہ بن مسعود اور یزار عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا انفلتت دابة احدکم بارض فلیا عباد اللہ احبسون فان للہ تعالیٰ عباد افی الارض تحبہ۔

جب تم میں کسی کا جانور جنگل میں پھوٹ جائے تو چاہئے کہ یوں ندا کرے، اے خدا کے بندو! روک لو، کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے زمیں میں ہیں جو اسے روک لیں گے۔

یزار کی روایت میں یوں ہے کہے۔ اعینوا یا عباد اللہ۔

مدد کرو اے خدا کے بندو۔

سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان لفظوں کے بعد ہر حکم اللہ۔ اللہ تم پر رحم کرے۔ اور زیادہ فرماتے ہیں۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنف، اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب مصنف میں روایت کیا۔

امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اذکار میں فرماتے ہیں:

ہمارے بعض اساتذہ نے کہ عالم کبیر تھے ایسا ہی چھوٹا جانور فوراً روکا رک گیا۔

اور فرماتے ہیں:

ایک بار ہمارا ایک جانور چھٹ گیا، لوگ عاجز آ گئے ہاتھ نہ لگا، میں نے یہی کلمہ کہا فوراً

رک گیا، جس کا اس کہنے کے سوا کوئی سبب نہ تھا۔ نقلہ صیدی علی القاری فی حرز

الشمیں۔

ملا علی قاری نے اسے حرز میں نقل کیا ہے۔

امام طبرانی سیدنا عقبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا ضل احدکم شیعا و اراد عوناً و هو بارض لیس بہا انیس فلیقل یا

عباد اللہ اعینونی فان للہ عبادا لا یراہم۔

جب تم میں سے کوئی شخص سفسان جگہ میں بہکے بھولے یا کوئی چیز گم کر دے اور مدد مانگنی

چاہے تو یوں کہے: اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اے اللہ

کے بندو میری مدد کرو۔ کہ اللہ کے کچھ بندے ہیں جنہیں یہ نہیں دیکھتا۔

عقبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

قد حارب ذلک، بالحقین یہ بات آزمائی ہوئی ہے۔ رواہ الطبرانی ایضاً۔ اسے

طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔

فاضل علی قاری علامہ میرک سے، وہ بعض علمائے ثقات سے نقل۔ ہذا حدیث

حسن۔ یہ حدیث حسن ہے۔ اور ارشاد فرمایا: مسافروں کو اس کی ضرورت ہے اور فرمایا: مشائخ

کرام قدست اسراہم سے مروی ہوا۔ اسے معرب قرن بہ النصح۔ یہ مجرب ہے اور مراد ملنی

اس کے ساتھ مقرون۔ ذکرہ فی الحرز الشمیں۔ اس کو حرز میں ذکر کیا ہے۔

ان احادیث میں جن بندگان خدا کو وقت حاجت پکارنے اور ان سے مدد مانگنے

کا صاف حکم ہے وہ ابدال ہیں کہ ایک قسم ہے اولیاء کرام سے۔ قدس اللہ تعالیٰ اسراہم و

افاض علمونا انوارہم۔ یہی قول اظہر واشہر ہے۔ کما نص علیہ فی الحرز الوصین۔ جیسا کہ حرز

الوصین میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔

اور ممکن کہ ملائکہ یا مسلمان صالح جن مراد ہوں و کیف ما کان ایسے تو سل و ہذا کو شرک و حرام اور منافی تو کل و اخلاص جانتا معاذ اللہ شرع مطہرہ کو اصلاح دیتا ہے۔
تنبیہ :- یہاں تو حضرات منکرین کے انہیں عالم نے یہ خیال فرما کر کہ مجھ طبرانی بلاد ہند میں متداول نہیں بے خوف و خطر خاص متن ترجمہ میں اپنے زور علم و دیانت و جوش تقویٰ کا جلوہ دکھایا فرماتے ہیں:

اس حدیث کے راویوں میں سے عتبہ بن غزوٰن مجہول الحال ہے، تقویٰ اور عدالت اس کی معلوم نہیں جیسا کہ کہا ہے تقریب میں کہ نام ایک کتاب کا اسماء الرجال کی کتابوں سے۔
اقول: مگر بھلا اللہ آپ کا تقویٰ و عدالت تو معلوم کیسا طشت ازہام ہے، خدا کی شان کہاں عتبہ بن غزوٰن بن مازنی رقاشی کہ طبقہ ثالثہ سے ہیں جنہیں تقریب میں مجہول الحال اور میزان میں لامعرف کہا۔ اور کہاں اس حدیث کے راوی عتبہ بن غزوٰن بن مازنی بدری کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جلیل القدر مہاجر و مجاہد غزوہ بدر ہیں جن کی جلالت شان بدر سے روشن مہر سے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاء۔ مترجم صاحب دیباچہ ترجمہ میں معترف کہ حرز میں ان کے پیش نظر ہے، شاید اس حرز میں یہ عبارت تو نہ ہوگی،

رواہ الطبرانی عن زید بن علی بن عتبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس کو طبرانی نے زید بن علی سے انھوں نے عتبہ بن غزوٰن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

یا جس تقریب کا آپ نے حوالہ دیا ہے اس میں خاص برابر کی سطر میں یہ تحریر تو نہ تھی۔

عتبہ بن غزوٰن بن جابر المزنی صحابی جلیل مہاجر بدری مات
 سبعة عشر مائة ملخصاً۔

عتبہ بن غزوٰن بن جابر المزنی صحابی جلیل بدری اور مہاجر ہیں جن کا وصال ۱۷ھ میں

ہوا۔ ۱۷ھ

پھر کون سے ایمان کا مقتضی ہے کہ اپنے مذہب فاسد کی حمایت میں ایسے صحابی رفیع

الشان عظیم المکان کو بزر زبان و بزر جنان درجہ صحابیت سے طبقہ ثالثہ میں لا ڈالے اور جس صدارت و بدر جلالت کو معاذ اللہ مردود الرولیہ و مطعون جہالت کی بنانے کی بدراہ نکالے۔

و لکن صدق نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اذالم تستحی فاصنع

ما شئت ۔

لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تجھے حیا نہیں تو پھر جو چاہے کر۔ مسلمان دیکھیں کہ حضرات منکرین انکار حق و اصرار باطل میں کیا کچھ کر گزرے پھر دعائے حقانیت گویا بے تمیز کا وضوئے محکم ہے۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم خیر یہ تو حدیثیں تھیں، اب شاہ ولی اللہ صاحب کی سنئے، اپنے قصیدۃ الطیب النعم کی شرح میں پہلی بسم اللہ یہ لکھتے ہیں کہ۔

لابدست از استمداد بروح آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح پاک سے مدد حاصل کرنا ضروری ہے۔

اسی میں ہے۔

بنظر نمی آید مرا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ جائے دست زدن اندوہمیں است

در ہر شدتے۔

مجھے ہر مصیبت میں اور ہر پریشان حال کے لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دست

تصرف ہی نظر آتا ہے۔

اسی میں ہے۔

بہترین خلق خدا است در خصلت و در فعل و نافع ترین ایثاں ست مردماں را نزدیک

ہجوم حوادث زماں۔

زمانے کے حوادث میں لوگوں کے لئے آپ سے بڑھ کر کوئی نافع نہیں ہے۔

اسی میں ہے۔

فصل یاروہم در ابہتال بجناب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت فرستد بر تو خدائے تعالیٰ اے بہترین کسیکہ امید داشتہ شود اے بہترین عطا کنندہ۔

گیارہویں فصل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح میں ہے۔ بہترین مددگار اور

جائے امید اور بہترین عطا کرنے والے! آپ پر اللہ تعالیٰ کی بے شمار رحمتیں ہوں۔
اسی میں ہے۔

اے بہترین کسیکہ امید داشتہ شود برائے از اللہ مصیبت۔

اے بہترین امید گاہ مصیبتوں کے آزارہ کے لئے۔

اسی میں ہے۔ تو پناہ دہندہ منی از هجوم کردن مصیبت وقتی کہ بخلاعدرد دل بدترین چنگلا

لہارا۔

آپ مجھے ہر ایسی مصیبت میں جو دل میں بدترین اضطراب پیدا کرے پناہ دیتے ہیں

اور قصیدہ ہمزئیہ کی شرح میں توقیہ مت ہی توڑ گئے، لکھتے ہیں۔

آخر حالت کہ ثابت است مادیح آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فیکہ احساس کند

رسائی خود را از حقیقت شامریہ (بالفتح) خواری وزاری، اجمال و اخلص در دعا آں است کہ خدا

کند زار و خوار شدہ بخسکی دل و اظہار بے قدری خود با اخلص در مناجات و پناہ گرفتن بایں

طریق، اے رسول خدا اے بہترین مخلوقات عطا ئے ترائی خواہم روز فیصل کردن۔

ما یوسی کے وقت مدح کرنے والے کی آخری حالت میں یہ دعا اور شاہونی چاہئے کہ وہ

اپنے کو انتہائی گریہ وزاری اور دل جمعی اور اظہار بے قدری میں خلوص کے ساتھ پناہ حاصل

کرتے ہوئے مناجات کرے اور کہے: کہ اے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اے اللہ

تعالیٰ کی مخلوق میں بہترین ذات، قیامت کے روز میں آپ کی عطا کا خواست گار ہوں۔

اسی میں ہے۔

و فیکہ فرود آید کار عظیم در غایت تاریکی پس تو کی پناہ از ہر بلا۔

جب کوئی کام تاریکی کی گہرائی میں گر جائے تو آپ ہی ہر بلا میں پناہ دیتے ہیں۔

اسی میں ہے۔

یسوئے توست آوردن من و بہ تو است پناہ گرفتن من و در تو است امید داشتن من۔

میری جائے پناہ، میری جائے امید اور میرے مرجع آپ ہی ہیں۔

بالجملہ بندگان خدا سے تو سل کو اخلص و توکل کے خلاف نہ جانے کا مکرخت جاہل محروم

یا ضال و مکار بلوم۔ رہا۔ اس نماز غوثیہ کے افعال پر کلام۔

اولاً: جب اس کی ترغیب خود حضور پر نور غوث اعظم رضی تعالیٰ عنہ کے ارشاد سے ثابت تو مدعی قسطن کو کیا گنجائش انکار، خود منکرین کی زبانیں اس شہادت میں ہمارے دل و زبان کی شر یک ہیں کہ وہ جناب اتباع قرآن و حدیث اقتضائے سنت سنیہ و مراعات سیرت صحابہ و اجتماع محدثات شیعہ و التزام احکام شریعہ پر استقامت کاملہ رکھتے تھے۔ رضی اللہ عنہما وارضوا و امد نافی الدارین بنعماء آمین۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۷/۵۸۴ تا ۵۹۳)

اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف وسیلہ مشائخ کرام ہیں اور سلسلہ بہ سلسلہ جس طرح اللہ عز و جل تک بے وسیلہ رسائی محال قطعی ہے یوں ہی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک رسائی بے وسیلہ دشواری عادی ہے۔ احادیث سے ثابت کہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب شفاعت ہیں، اللہ عز و جل کے حضور روہ شفیع ہوں گے اور ان کے حضور علماء و اولیاء اپنے متوسلوں کی شفاعت کریں گے، مشائخ کرام دنیا و دین، نزع و قبر و حشر سب حالتوں میں اپنے مرید کی امداد فرمائیں گے۔ میزان الشریعہ میں ارشاد فرمایا۔

تحقیق ہم نے ذکر کیا ہے کتاب الایوبۃ عن ائمہ الفقہاء و الصوفیاء میں کہ ائمہ فقہاء اور صوفیاء سب کے سب اپنے قبیحین کی شفاعت کریں گے اور وہ اپنے قبیحین اور مریدین کی نزاع کی حالت میں روح کے نکلنے اور مکر و نکیر کے سوالات، نشر و حشر اور حساب و میزان عدل پر اعمال تولنے اور پل صراط پر گزرنے کے وقت مدد دے فرماتے ہیں۔ اور تمام مواقع میں سے کسی ٹھرنے کی جگہ سے غافل نہیں ہوتے، اس محتاج بے دست و پا سے بڑھ کر احمق کون، اور اپنی عافیت کا دشمن کون جو اپنی غیبتوں کے وقت اپنے مددگار نہ بنائے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

استکثروا من الاحوال فان لكل مو من شفاعۃ یوم القیمۃ۔

اللہ کے بکثرت نیک بندوں سے رشتہ و علاقہ محبت پیدا کرو۔ کہ قیامت میں ہر مسلمان کامل کو شفاعت دی جائے گی کہ اپنے علاقہ والوں کی شفاعت کرے۔ رواہ البیہاری فی تاریحہ عن انس بن مالک رضی تعالیٰ عنہ۔ اور بالفرض معاذ اللہ اور کچھ نہ ہوتا تو نبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اتصال سلسلہ کی برکت کیا تھوڑی تھی جس کے لئے علمائے کرام آج تک حدیث کی سندیں لیتے ہیں یہاں تک رتن ہندی وغیرہ کے اسانید سے طلب برکت کرتے ہیں۔ امام ابن حجر عسقلانی اصحابہ فی تمیز الصحابہ میں فرماتے ہیں:

کوچ کرنے والے محدث جمال الدین محمد بن احمد میں اقشیری مدینہ منورہ میں رہائش پذیر سے خبر دیا گیا میں، اپنی فوائد رحلت میں بیان کیا کہ ہم سے ابوالفضل اور ابوالقاسم ابن عبد اللہ ابن ابراہیم بن حسیق الوائی معروف ساتھ ابن جبار صدوی کے ذکر کیا اپنی سند حدیث حضرت خواجہ رتن سے فرمایا اور ذکر کیا خواجہ رتن بن عبد اللہ نے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں غزوہ خندق میں حاضر ہوئے اور آپ نے اس حدیث کو سنا اور ہندوستان کے شہروں میں واپس آئے اور وہاں فوت ہوئے اور سات سو سال تک زندہ رہے۔ اور ۵۹۶ھ میں وفات پائی۔ اور اقشیری نے فرمایا: اس سند سے برکت حاصل کی جاتی ہے، اگرچہ اس کہ صحت کا وثوق و اعتماد نہیں ہے، تو سلاسل اسانید اولیاء کرام کا کیا کہنا خصوصاً سلسلہ عالیہ علیہ حضور پر نور سیدنا غوث اعظم قطب عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

کہ میرا ہاتھ میرے مرید پر ایسا ہے جیسے زمیں پر آسمان، اور فرماتے ہیں: میرے مرید کا پاؤں پھسلے گا میں ہاتھ پکڑ لوں گا اسی لئے حضور کو پیر دہلیگر ہاتھ پکڑنے والا کہتے ہیں، اور فرماتے ہیں: اگر میری امرید مشرق میں ہو اور میں مغرب میں ہوں اس کا پردہ کھلے میں ڈھا تک دوں گا۔ اور فرماتے ہیں: مجھے ایک دفتر دیا گیا حدنگاہ تک کہ اس میں میرے مریدوں کے نام تھے قیامت تک اور مجھ سے فرمایا: وہبتہم لث۔ یہ سب ہم نے جنہیں دے ڈالے۔ رواہ الائمة الثقات۔

(بیعت و خلافت کے احکام ۱۲ تا ۱۳)

(۵۰ تا ۴۳) وکیف یحکونک وعندہم التورۃ فیہا حکم اللہ ثم

یتولون من بعد ذلک وما اولئک بالملثومین۔ ☆

انا انزلنا التورۃ فیہا ہدی و نور ۛ یحکم النبیون الذین اسلموا

لذین ہادوا والربحییون والاخبار بما استحفظوا من کتب اللہ وکانو

اعلیہ شہداء ۛ فلا تخشوا الحاس واخلشون ولا تشتروا بایتی ثمننا

قلیلا ومن لم یعلم بما انزل اللہ فاولئک هم الکفرون۔ ☆

وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس لا والعین بالعين والاف بالاف والاذن بالاذن والسن بالسن لا والجروح قصاص ما فمن تصدق به فهو کفارة له ومن لم یعلم بما انزل اللہ فاولئک هم الظالمون۔ ☆
وقفینا علی اثارہم بعیسی ابن مریم مصدقا لما بین یدیه من التورۃ والینجیل فیہ ہدی ونور لا ومصدق لما بین یدیه من التورۃ وہدی وموعظۃ للمتقین۔ ☆

ولیعلمکم اہل الانجیل بما انزل اللہ فیہ ومن لم یعلم بما انزل اللہ فاولئک هم الفاسقون۔ ☆

وانزلنا الیک الکتب بالحق مصدقا لما بین یدیه من الکتب ومہیما علیہ فاحکم بینہم بما انزل اللہ ولا تتبع اہواءہم صا جاء ک من الحق لکل جعلنا منک شرعۃ ومنہا جا ط ولو شاء اللہ لجعلکم امۃ واحدۃ ولکم لیبلوکم فی ما اکتکم فاستبقوا الخیرات ط الی اللہ مرجعکم جمیعا فینبئکم بما کتکم فیہ تختلفون۔ ☆

وان احکم بینہم بما انزل اللہ ولا تتبع اہواءہم واحدہم ان یفتنوک من بعض ما انزل اللہ الیک ط فان تولوا فاعلم انما یرید اللہ ان یمسببہم ببعض ذنوبہم ط وان کثیرا من الناس لفسقون۔ ☆
افعکم الجاہلیۃ یمفون ط ومن احسن من اللہ حکما لقوم یمقنون۔ ☆

اور وہ تم سے کیونکر فیصلہ چاہیں گے حالانکہ ان کے پاس توریت ہے جس میں اللہ کا حکم موجود ہے بایں ہمہ اسی سے منہ پھیرتے ہیں اور وہ ایمان لانے والے نہیں۔
بیشک ہم نے توریت اتاری اس میں ہدایت اور نور ہے اس کے مطابق یہود کو حکم دیتے تھے ہمارے فرمانبردار نبی اور عالم اور فقیہ کہ ان سے کتاب اللہ کی حفاظت چاہی گئی تھی اور وہ اس پر گواہ تھے تو لوگوں سے خوف نہ کرو اور مجھ سے ڈرو اور میری آیتوں کے بدلے ذلیل قیمت نہ لو

اور جو اللہ کے اترے پر حکم نہ کرے وہی لوگ کافر ہیں۔

اور ہم نے توریت میں ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ ہے پھر جو دل کی خوشی سے بدلہ کرادے تو وہ اس کا گناہ اتار دے گا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

اور ہم ان نبیوں کے پیچھے ان کے نشان قدم پر جیسی ابن مریم کو لائے تصدیق کرتا ہوا توریت کی جو اس سے پہلے تھی اور ہم نے اسے انجیل عطا کی جس میں ہدایت اور نور ہے اور تصدیق فرماتی ہے توریت کی کہ اس سے پہلی تھی اور ہدایت اور نصیحت پر ہیزگاروں کو۔ اور چاہئے کہ انجیل والے حکم کریں اس پر جو اللہ نے اس میں اتارا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں تو وہی لوگ فاسق ہیں۔

اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف بھی کتاب اتاری اگلی کتابوں کی تصدیق فرماتی اور ان پر محافظ و گواہ تو ان میں فیصلہ کر دیا اللہ کے اتارے سے اور اے سننے والے ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرنا اپنے پاس آیا ہوا حق چھوڑ کر ہم نے تم سب کے لئے ایک ایک شریعت اور راستہ رکھا اور اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی امت کر دیتا مگر منظور یہ ہے کہ جو کچھ تمہیں دیا اس میں تمہیں آزمائے تو بھلائیوں کی طرف سبقت چاہو تم سب کا پھرنا اللہ ہی کی طرف ہے تو وہ تمہیں تارے گا جس بات میں تم جھگڑتے تھے۔

اور یہ کہ اے مسلمان اللہ کے اتارے پر حکم کر اور ان کی خواہشوں پر نہ چل اور ان سے بچتا رہ کہ کہیں تجھے لغزش نہ دے دیں کسی حکم میں جو تیری طرف اترا پھر اگر وہ منہ پھیریں تو جان لو کہ اللہ ان کے بعض گناہوں کی سزا ان کو یہ ہو نہ چاہتا ہے اور بیشک بہت آدمی بے حکم ہیں۔ تو کیا جاہلیت کا حکم چاہتے ہیں اور اللہ سے بہتر کس کا حکم یقین والوں کے لئے۔

(۱۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مکذیب قرآن ان کی نئی نہیں، ان کے عظیم لیڈران ابوالکلام آزاد نے ”الصلال“ میں سیدنا جیسی علی دینا علیہ الصلاۃ والسلام کے نبی صاحب شریعت ہونے کا صاف انکار کیا اور منہ بھر کر قرآن عظیم کو جھٹلا دیا۔

الہلال ۲۳ ستمبر ۱۹۱۳ء میں کہا: مسیح ناصری کا تذکرہ بیکار ہے، وہ شریعت موسوی کا ایک مصلح تھا جو خود کوئی صاحب شریعت نہ تھا، اس کی مثال مجدد کی سی تھی۔ وہ کوئی شریعت نہ لایا، اس کے پاس کوئی قانون نہ تھا، اس نے خود تصریح کر دی کہ میں توریت کو مٹانے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ (یوحنا ۵۱۳)

مسلمانو! اول تو روح اللہ کلمۃ اللہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہتا کہ اس کا تذکرہ بیکار ہے۔

دوم بار بار مومکد فقروں سے جمانا کہ وہ نبی صاحب شریعت نہ تھے۔ سوم نصاریٰ کی انجیل محرف سے سند لانا، اور وہ بھی محض برہمنائے جہالت و ضلالت۔ کیا صاحب شریعت انبیاء اللہ کے اگلے کلاموں کو مٹانے آتے ہیں؟ حاشا بلکہ پورا ہی فرمانے کو، نسخ کے یہی معنی ہیں کہ اگلے حکم کی مدت پوری ہو گئی۔

خبر یہاں کہنا یہ ہے کہ ان فقروں سے آزاد صاحب نے پیٹ بھر کر قرآن کریم کی تکذیب کی۔ قرآن کریم قطعاً فرماتا ہے کہ مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام صاحب شریعت تھے۔

اولا: اس نے پہلے تورات مقدس کا ذکر فرمایا،

وعندہم التورۃ فیہا حکم اللہ۔ (المائدہ - ۴۳)

ان کے پاس تورات ہے اس میں اللہ کے حکم ہیں۔

اور فرمایا:

ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاو لک ہم الکافرون۔ (المائدہ - ۴۴)

جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں وہی کافر ہیں۔

پھر مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کو انجیل دینا بیان کر کے فرمایا:

ولیحکم اہل الانجیل بما انزل اللہ ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاو لک ہم الفاسقون۔ (المائدہ - ۴۷)

انجیل والے اللہ کے اتارے پر حکم کریں اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کریں وہی فاسق ہیں۔

ثانیاً: اور صاف فرمادیا کہ دونوں کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن

مجید اترنے کا ذکر کر کے فرمایا:

لکل جعلنا منکم شرعاً و منها جا و لو شاء اللہ لجعلکم امۃ واحدة۔

(العائدۃ - ۴۸)

اے توریت و انجیل و قرآن والو! ہم نے تم میں ہر ایک کے لئے شریعت و راہ رکھی تو اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو گروہ واحد کر دیتا۔

مثلاً۔ کج فہم بلیدوں یا ہٹ دھرم صہیہوں کی اس سے بھی تسکین نہ ہو تو قرآن عظیم جھوٹوں کو راہ نہیں دیتا، اس نے نہایت روشن لفظوں میں بعض احکام توراۃ مقدس کا احکام انجیل مبارک سے منسوخ ہونا بتا دیا، اپنے مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول ذکر فرماتا ہے:

مصدقاً لما بین یدی من التوراة و لا حل لکم بعض الذی حرم علیکم۔

(آل عمران - ۵۰)

میں تمہارے پاس آیا ہوں سچا بتاتا اپنے آگے اتری کتاب توریت کو اور اس سے کہ میں تمہارے واسطے بعض وہ چیزیں حلال کر دوں کہ تم پر تورات نے حرام فرمائی تھیں۔

اب بھی کسی مسلمان کو مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صاحب شریعت ہونے میں شک ہو سکتا ہے، یا منکر تکفہم اس میں شک کرنے والا مسلمان ہو سکتا ہے، انجیل میں کئی جگہ ان احکام کی تفصیل بھی ہے کہ پہلے تم سے یہ فرمایا گیا تھا اور اب میں یہ کہتا ہوں۔ آزاد صاحب خاص اپنا اطمینان چاہیں تو اپنی معتد بائبل ہی کو دیکھ لیں، آزاد صاحب تو ابوالکلام ہیں، مواقع غن سے خوب آگاہ ہیں، یہ تین آیات کریمہ تھیں۔ و لیحکم اہل الانجیل۔ لکل جعلنا منکم۔ و لا حل لکم۔ بلغ الدھر نے جب ان کی تکذیب کی اور منہ پھاڑ کر کہہ دیا کہ مسیح صاحب شریعت نہ تھا، تو اسے بھی تین فقرہوں سے موکد کیا۔ اس کی مثال مجدد کی سی تھی۔ وہ کوئی شریعت نہ لایا۔ اس کے پاس کوئی قانون نہ تھا۔ تاکہ ہر آیت کے مقابلہ کو ایک فقرہ تیار رہے۔ آیات قرآن پر وار کرنے کو یہ ان کی ذولفقار رہے۔ بالجملہ ایک تکذیب وہ تھی کہ اسلام نے کچھ کافروں سے محبت کا حکم دیا، دوسری تکذیب وہ کہ مسلمین و کافرین سب سے محبت اسلام کی اصل الاصول ہے، اور چار تکذیبیں ان چار فقرہوں سے، یہاں تک چھ تکذیبیں ہوئیں۔ ان چار پر کوئی گمان کر سکتا ہے کہ آزاد صاحب اب ترک موالات میں ہیں، نصاریٰ سے بائیکاٹ اس زور سے

کیا کہ ان کے نبی کو بھی بایکاٹ کر دیا۔ اگر مسلمان اس پر معترضانہ کہیں کہ یہ تو سب انبیاء اور خود حضور سید الانبیاء علیہم وعلیہم افضل الصلوٰۃ والسلام کا بایکاٹ ہو گیا کہ ایک نبی سے مقاطعہ تمام انبیاء سے مقاطعہ اور خود رب عزوجل سے مقاطعہ ہے۔ اب آپ کے ماننے کو اللہ کا کوئی نبی نہیں مل سکتا۔ پھر بھی وہ اس کی کیا پرواہ کرتے جب کہ کیشی کے نبی بالقوہ خواہ بالفعل گاندھی صاحب مذکر مبعوث من اللہ سلامت ہیں۔ یک در گیر و محکم گیر۔ لیکن اسی المہل لال کی جلد ۳ کی چار اور نمکذ ہیں اس بایکاٹ کے بالکل خلاف ہیں۔

ص ۳۳۸ پر مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت کہا: یہودیوں نے ان کے سر پر کانٹوں کا تاج رکھا تا کہ وہ صلیب پر لٹائے جائیں اور جو لکھا ہے پورا ہو۔
یہ قرآن عظیم کی ساتویں نمکذیب کی۔

وہ فرماتا ہے: وما صلبوه۔ (النساء - ۱۵۷)
انہوں نے مسیح کو سولی نہ دی، نیز اسی صفحہ پر کہا: مسیح نے اپنی عظیم قربانی کی۔
اور صفحہ ۳۳۹ پر دو لفظ اور لکھے۔ ”مقلوبانہ قربانی“۔ اور۔ ”خون شہادت“ یہ تینوں لفظ بھی قرآن عظیم کی نمکذیب بتاتے ہیں۔

وہ فرماتا ہے: وما قتلوه۔ (النساء - ۱۵۷)
انہوں نے مسیح کو قتل نہ کیا۔

یہاں تک پوری دس نمکذیبیں ہوئیں۔ تیسٹ عشرۃ کا ملہ۔ یہ پچھلی چار صین مذہب نصاریٰ ہیں۔ کیا قرآن عظیم کو جھٹلانے کے لئے نصاریٰ سے بایکاٹ کے بدلے میل ہو جاتا ہو۔ یعنی ملہ واحده۔ ہر شخص جس کے سر میں دماغ اور دماغ میں عقل کا ادنیٰ جلوہ، پہلو میں دل اور دل میں اسلام کا کچھ بھی حصہ ہو، علانیہ دیکھ رہا ہے کہ آزاد صاحب کے ان اقوال میں تین کفر ہیں۔

(۱) کلام اللہ کی نمکذیب۔

(۲) رسول کی توہین۔

(۳) شریعت اللہ کا انکار۔

اور پھر وہ قوم کے لیڈر ہیں، دین کے ریفاہ مرہیں، سب لیڈروں کے سر ہیں،

فسبحان مقلب القلوب والا بصار کذلک یطیع اللہ علی کل قلب متکبر جبار
- (الروم - ۵۹)

اللہ تعالیٰ تو پاک ہے تو دلوں اور آنکھوں کو پھیرنے والا ہے، اللہ یونہی مہر کر دیتا ہے
متکبر سرکش کے سارے دل پر۔

اذا کان العراب دلیل قوم سیہد بہم طریق الہا لکیما

جب قوم کا رہنما کو اہوگا تو ان کو ہدایت ہی دکھائے گا۔

کیا نہیں ڈرتے کہ

ہر کہ آزاد از اسلام بود در ستر بندی آلام بود

جو اسلام سے آزاد ہوگا وہ مصیبتوں کی جہنم میں جکڑا جائے گا۔

آج کل کفر و ارتداد و زندقہ و الحاد کا گرم بازار ہے۔ ہر چہار طرف سے اللہ و رسول و
قرآن پر گالیوں تکذیبوں کی بوچھاڑ ہے، کفر بکنے والوں سے گلا نہیں، عجب عام مدعیان اسلام
سے کہ ان کے نزدیک اللہ و رسول و قرآن سے زیادہ ہلکی عزت کسی کی نہیں۔ ان کے ماں باپ کو
گالی دینا تو بڑی بات، کوئی انہیں تو تو کہہ کر دیکھے، اور اللہ و رسول پر گالیاں سنتے ہیں، چھپتے شائع
ہوتے دیکھتے ہیں، اور تیوری پر بل نہیں آتا، بلکہ گالیاں دینے والوں سے میل جول پارانے دوستا
نے بدستور رہتے ہیں، ان کے اعزاز و اکرام، القاب و آداب ویسے ہی منظور رہتے ہیں، صاف
دلکشادہ جہیں گویا کسی نے کچھ کہا ہی نہیں، نہیں نہیں بلکہ الٹی ان کی حمایت، انہیں برا کہنے والوں
سے بغض و عداوت، ان کا حکم الہی ظاہر کرنے والا بے تہذیب و بد لگام ہے، تنگ کنندہ دائرہ
اسلام ہے۔ عبدالماجد سے بدتر کافر آج کل شاید ہی کوئی ہو جس نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
مجهول النسب بچہ کہا، اور قرآن کو اپنے دعویٰ توحید میں کاذب و ناقص ٹھہرایا، اور یہ کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی تعظیم کی آیتیں تصنیف کر لیں، اور رنگ و روغن بڑھانے کو اپنی
اہل بیت و ازواج کی تعظیم میں بھی اضافہ کر دیں۔ وغیرہ ملعونات کثیرہ۔ جب ان باتوں پر اس کی
تکفیر ہوئی چار طرف سے کو اگہار دوڑ پڑی، ناپاک اخباروں میں دفتر کے دفتر اس کی براہت میں
سیاہ ہونے لگے، ایک کافر ہوا تھا اس کے پیچھے ہزاروں کے اسلام تباہ ہونے لگے، مگر جواب
ایک حرف کا نہیں، بلکہ ڈھٹائی بے شرمی بھائی سے مکرنا، صاف دن میں ٹھیک دوپہر کو آفتاب کا

انکار کرنا، وہ بے چارہ تو کوئی چیز نہ تھا "لا فی العبر ولا فی النفر" نہ اونٹوں میں نہ چڑیوں میں یعنی کسی گنتی میں نہ تھا۔ جب اس کی حمایت میں وہ کچھ جوش، تو مسٹر ابوالکلام تولیڈر کبیر، ان کا کفر ضرور ٹھیٹ اسلام بنے گا، ان کے مقابل اللہ و رسول و قرآن کی کون سنے گا، کھلے گمراہان لیڈران لیا م کو جانے دو۔ ہدایوں، شاہجہان پور، لکھنؤ، کانپور وغیرہ میں بڑے بڑے سنیٹ کا دم بھر نے والے بستے ہیں، دیکھئے تکذیب کلام اللہ، توہین رسول اللہ، انکار شریعت اللہ دیکھ کر ان میں کتنے اوکتے ہیں، مسٹر آزاد سے تو یہ وقول اسلام شائع کراتے ہیں اور نہ مانے تو ان سے ہائیکاٹ مقاطعہ بناتے ہیں۔ حاشا نہ وہ توبہ و اسلام شائع کریں، نہ یہ ہرگز ان کی موالات و تعظیم سے بھریں، تکذیب کی تو قرآن کی ان کی توبہ نہ کی۔ گالی دی تو رسول اللہ کو انہیں تو نہ دی۔ یہ تصویر جو بیان خود گم، ابھی حب اللہ و بغض اللہ کے مزے سے واقف ہی نہیں تم۔

قوله اسلمنا و لہا بدخل الایمان فی قلوبکم۔ (الحجرات - ۱۴)

کہو کہ ہم مطیع ہوئے اور ابھی ایمان تمہارے دلوں میں کہاں داخل ہوا

اور جن بندگان خدا کو ان کا حصہ ملا ہے ان پر چڑھتے ہو، ان کے سایہ سے کہ ان کا سایہ نہیں سایہ مصطفیٰ ہے مستعطر ہو کر بیچتے ہو، یہاں سے ان کے ہائیکاٹ اور ترک موالات کی حقیقت کھلتی ہے، مسلمان کا ایمان شاہد ہے کہ ترک بھائیوں کا سارا ملک چھین لیں، یا کعبہ معظمہ کو معاذ اللہ ایک ایک اینٹ کر دیں ہرگز اللہ و رسول و قرآن کی تکذیب و توہین کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اگر ان کا وہ جوش، وہ نان کو آپریشن (NON SO. OPERATION) کا خروش اللہ کے لئے ہوتا تو وہاں ایک حصہ تھا، ان سے ہزار حصے ہوتا، مگر یہاں ہزارواں حصہ بھی درکنار، وہی محبت وہی پیار، وہی تعظیم وہی تکریم، وہی داد و دہش وہی اتحاد، وہی لیڈری وہی سروری، تو اللہ انصاف، کیا آفتاب سے زیادہ روشن نہ ہوا کہ ہرگز انہیں دین سے غرض نہیں، نہ دین کے لئے ان کی کوششیں ہوئیں بلکہ سب جوش و خروش بہر نان و نوش، سوراج بس باقی ہوں۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔

مسلمان کہلانے والو! اپنا ایمان سنبھالو، واحد قہار کے قہر سے ڈرو، حب اللہ و بغض اللہ کے سامان درست کرو، نیچری تہذیب اور ساختہ تادیب کے خواب غفلت سے جاگو، جس سے کلمہ تکذیب و توہین خدا اور رسول سنو، تمہارا کیسا ہی معظم یا پیارا ہو دور کرو، دور بھاگو، خدا کے

دشمن کو دشمن مانو، اس سے تعلق کو آگ جانو، ورنہ عنقریب دیکھ لو گے کہ تمہارے قلوب مسخ ہو گئے، تمہارے ایمان تسخ ہو گئے۔

فستذکرون ما اقول لکم و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد۔ (

الغافر۔ ۴۴)

من یضلل اللہ فما لہ من ہاد۔ (الرعد۔ ۳۳)

ومن یرہد اللہ فما لہ من مضل۔ (الزمر۔ ۳۷)

تو جلد وقت آتا ہے جو کہ میں تم سے کہہ رہا ہوں اسے یاد کرو۔ اور میں اپنے کام اللہ کو سونپتا ہوں بیشک اللہ بندوں کو دیکھتا ہے۔ اور جسے اللہ گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت کرنے والا نہیں۔ اور جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی بہکانے والا نہیں۔

میں جانتا ہوں کہ حق کڑوا لگے گا، مگر کوئی مسلمان تو ایسا نکلے گا کہ رب کے حضور گردن جھکاتا ہے دل سے سنے دیکھے، حق و باطل کو میزان ایمان میں پرکھے، اور اگر سب پر وہی عناد و مکابرہ کا داغ، تو وہاں علیہ السلام۔ اللہم الیک الحشتکی و انت المستعان و علیک البلاغ و الیک المعصیر، و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ہماری ذمہ داری بات پہنچانا تھی، تیری ہار گاہ میں درخواست ہے اور تو ہی مدد فرمانے والے، تیرا کام ہی بات موثر فرمانا ہے۔ اور لوٹنا تیری طرف ہے۔ برائی سے پھرنے اور نیکی کو بجالانے کی قوۃ اللہ بلند و عظیم کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۱۵۶ تا ۱۶۱)

(۳۵) یعنی اگر عناد ہو کہ حکم کو حق نہیں مانتا تو کافر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸/۵۶۸)

(۳۶) شرعی احکام اور عرفی خیالات میں بہت تفاوت ہے۔ شریعت کا حکم تو یہ ہے کہ حاکم پر فرض ہے کہ مطابق احکام الہیہ کے حکم کرے، اگر خلاف حکم الہی کرے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک عہد اور ایک خطاء۔ عہد کے لئے قرآن عظیم میں تین ارشاد ہوئے کہ:

من لم یحکم بما انزل اللہ فاو لئک ہم القاسقون۔ اولئک ہم الظالمون

۔ اولئک ہم الکافرون۔

جو لوگ اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تعلیمات کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ قاسق ہیں، وہ ظالم ہیں، وہ کافر ہیں،

قرآن مجید ایسے حکم کو فسق و ظلم و کفر فرماتا ہے، یعنی اگر عتدا ہو کہ حکم کو حق نہیں مانتا تو کافر ہے ورنہ ظالم و قاسق۔ اور اگر خطا ہو تو پھر اس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ خطا بوجہ جہل ہو، یعنی علم نہ رکھتا تھا کہ صحیح احکام سے واقف ہوتا، یہ صورت بھی حرام و فسق ہے۔ صحیح حدیث میں قاضی کی تین قسمیں فرمائیں۔ قاض فی الحسنۃ و القاضیان فی النار، ایک قاضی جنت میں ہے اور دو قاضی دوزخ میں۔ وہ کہ عالم و عادل ہو جنت میں ہے، اور وہ کہ قصداً خلاف حکم کرے یا بوجہ جہل یہ دونوں نار میں ہیں، بوجہ جہل پر ناری ہونے کا یہ سبب ہے کہ اس نے ایسی بات پر اقدام کیا جس کی قدرت نہ رکھتا تھا، وہ جانتا تھا کہ میں عالم نہیں اور بے علم مطابق احکام ممکن نہیں، تو مخالفت احکام پر قصداً راضی ہوا۔ بلکہ اس سے اگر کوئی حکم مطابق شرع بھی صادر ہو جب بھی وہ مخالفت شرع کر رہا ہے کہ اس اتفاقی مطابقت کا اعتبار نہیں، لہذا حدیث میں فرمایا:

من قال فی القرآن ہرأیہ فاصاب فقد اخطا۔

جس نے قرآن میں اپنی رائے سے کچھ کہا اگر ٹھیک کہا تو غلط کہا۔

دوسری صورت خطا کی یہ ہے کہ عالم ہے احکام شرعیہ سے آگاہ ہے قابلیت قضاء رکھتا ہے، احکام الہیہ کے مطابق فیصلہ کرنا چاہا اور براہ بشریت غلط فہمی ہوئی۔ اس کی پھر دو صورتیں ہیں۔ اگر وہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے خطا کی تو اس خطا پر اس کے لئے اجر ہے اور وہ فیصلہ جو اس نے کیا نافذ ہے، اور اگر مقلد ہے جیسے عموماً قاضیان زمانہ، اور جدوجہد میں اس نے کمی نہ کی اور فہم حکم میں اس سے غلطی واقع ہوئی اور ہے پورا عالم اور اس عہدہ جلیلہ کے قابل، تو اس کی یہ خطا معاف ہے مگر وہ فیصلہ نافذ نہیں۔ یہ سب احکام قاضیان سلطنت اسلامیہ سابقہ کے لئے ہیں جو اسی کام کے لئے مقرر ہوئے تھے۔ کہ مطابق احکام الہیہ فیصلہ کریں بخلاف حال، کہ اکثر اسلامی سلطنتوں کے جن میں خود سلاطین نے احکام شرعیہ کے ساتھ اپنے گڑھے ہوئے باطل قانون بھی غلط کئے ہیں اور قاضیوں کو ان پر فیصلہ کرنے کا حکم ہے، ان کی شاعت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ و رسول کے حکم کے خلاف فیصلہ کرنے ہی پر مقرر ہوئے، ان اسلامی سلطنتوں کے ایسے قاضیوں کو بھی قاضی شرع کہنا حلال نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کلمہ کے تہ میں جو

خباثت ہے قائل اگر اس پر آگاہ ہو اور اس کا ارادہ کرے تو قطعاً خارج از اسلام ہو جائے کہ اس نے باطل کا نام شرع رکھا۔ ولہذا ائمہ کرام نے اپنے زمانہ کہ سلاطین کی نسبت فرمایا ہے کہ:

من قال لسلطان زماننا عادل فقد کفر۔ ہمارے زمانہ کے سلطان کو عادل کہنا کفر ہے۔

کہ خلاف احکام الہیہ حکم کرتے ہیں اور خلاف احکام الہیہ عدل نہیں ہو سکتا، عدل حق ہے تو اسے عدل کہنے کے یہ معنی ہوئے کہ خلاف احکام الہیہ حق ہے، تو معاذ اللہ احکام الہیہ ناحق ہوئے اور یہ کفر ہے۔ بہر حال جو قاضی خلاف احکام الہیہ حکم کرتا ہو ہرگز قاضی شرع نہیں ہو سکتا، جب قاضیان سلطنت اسلامیہ کے نسبت یہ احکام ہیں تو سلطنت غیر اسلامیہ کے احکام تو مقرر ہی اس لئے کئے جاتے ہیں کہ مطابق قانون فیصلہ کریں، رعای رجسٹری اس میں اگرچہ کوئی حکم نہیں مگر وہ دستاویزیں سود کی بھی ہوتی ہے اور صحیح حدیث میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربو و موكله و كاتبه

شاہدینہ و قال ہم سواہ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی سود کھانے والے اور سود دینے والے اور سود کا کاغذ لکھنے والے اور اس پر گواہیاں کرنے والوں پر اور فرمایا سب برابر ہیں۔

جمعہ وعیدین کی امامت بیخ گانہ کی امامت سے بہت خاص ہے، امامت بیخ گانہ میں صرف اتنا ضرور ہے کہ امام کی طہارت و نماز صحیح ہو۔ قرآن عظیم صحیح پڑھتا ہو، بدعت نہ ہو، فاسق معین نہ ہو، پھر جو کوئی پڑھائے گا نماز بلا غفلت ہو جائے گی بخلاف نماز جمعہ وعیدین کے، ان کے لئے شرط ہے کہ امام خود سلطان اسلام ہو یا اس کا ماذون، اور جہاں یہ نہ ہوں تو بھرورت عام مسلمانوں نے جمعہ وعیدین کا امام مقرر کیا ہو۔ کافی الدر المختار وغیرہ۔

دوسرا شخص اگرچہ کیسا ہی عالم و صالح ہو ان نمازوں کی امامت نہیں کر سکتا ہے اگر کرے گا نماز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵۶۸/۸-۵۶۹)

(۴۷) جو شخص خلاف شریعت مطہرہ کے فیصلہ کرے اسے امام بنانا جائز نہیں۔

قال اللہ تعالیٰ: و من لم یحکم بما انزل اللہ فا و لک ہم الفاسقون۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو لوگوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کے مطابق فیصلہ نہیں

کرتے وہ لوگ قاسق ہیں۔

غیبۃ میں ہے ۔

لو قد موافسقا یا ثمود ۔

اگر قاسق کو لوگوں نے امام بنایا تو تمام گنہگار ہوں گے۔

اور اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے کما حققہ المحقق الحلبي فی العنیۃ ۔ واللہ

سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

(۵۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ

بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۔ ☆

اے ایمان والوں یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بناؤ وہ آپس میں ایک دوسرے کے

دوست ہیں اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی رکھے گا تو وہ انہیں میں سے ہے بے شک اللہ بے

انصافوں کو راہ نہیں دیتا۔

(۱۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فی الواقع جو بدعتی ضروریات دین میں سے کسی شئی کا منکر ہو یا جماع مسلمین یقیناً قطعاً

کافر ہے اگرچہ کروڑ بار کلمہ پڑھے، پیشانی اس کے سجدے میں ایک ورق ہو جائے۔ بدن اس کا

روزوں میں ایک خاکہ رہ جائے۔ عمر میں ہزار حج کرے، لکھ پہاڑ سونے کے راہ خدا پر دے۔

واللہ ہرگز ہرگز کچھ مقبول نہیں، جب تک حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان تمام ضروری

باتوں میں جو وہ اپنے رب کے پاس سے لائے تصدیق نہ کرے، ضروریات اسلام اگر مثلاً ہزار

ہیں تو ان میں سے ایک کا بھی انکار ایسا ہے جیسا نو سونہارے کا، آج کل جس طرح بعض بد

دینوں نے یہ روش نکالی ہے کہ بات بات پر کفر و شرک کا اطلاق کرتے ہیں، اور مسلمان کو دائرہ

اسلام سے خارج کہتے ہوئے مطلق نہیں ڈرتے، حالانکہ مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام فرماتے

ہیں: فقد باء به احدهما، (ان دونوں میں سے ایک نے یہ حکم اپنے اوپر لاگو کیا) یونہی بعض

مداہنوں پر یہ بلا ٹوٹی ہے کہ ایک دشمن خدا سے صریح کلمات تو ہیں آقائے عالمیان حضور پر نور سید

المسلمین الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا اور ضروریات دین کا انکار سنتے جائیں، اور اسے سچا پکا مسلمان بلکہ ان میں کسی کو افضل العلماء کسی کو امام الاولیاء مانتے جائیں، یہ نہیں جانتے یا جانتے ہیں اور نہیں مانتے، کہ اگر انکار ضروریات بھی کفر نہیں ہے، تو عزیز و اہل بیت پرستی میں کیا نہ رکھل گیا ہے وہ بھی آخر اسی لئے کفر ٹھہری کہ اول ضروریات دین یعنی توحید الہی جل وعلا کے خلاف ہے، کہتے ہیں وہ کلمہ گو ہے، نماز پڑھتا ہے، روزے رکھتا ہے، ایسے ایسے مجاہدے کرتا ہے، ہم کیوں کر اسے کافر کہیں۔ ان لوگوں کے سامنے اگر کوئی کلمہ پڑھے، افعال اسلام ادا کرے، ہا آہمہ مہادیو کو خدا مانے شاید جب بھی کافر نہ کہیں گے، مگر اس قدر نہیں جانتے کہ اعمال تو تابع ایمان ہیں، پہلے ایمان تو ثابت کر لو تو اعمال سے احتجاج کرو۔ ابلیس کے برابر تو یہ مجاہدے کا ہے کو ہوئے پھر اس کے کیا کام آئے، جو ان کے کام آئیں گے۔ آخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کی کثرت اعمال اس درجہ بیان فرمائی کہ

تحفروں صلوتکم مع صلوتہم وصیامکم مع صیامہم او کما قال صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان کی نمازوں کے مقابلے میں تم اپنی نمازوں کو اور ان کے روزوں کے مقابلے میں اپنے روزوں کو حقیر سمجھو گے، جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، پھر ان کے دین کا بیان فرمایا۔

یہرقون من الدین کما یہرق السہم من الرمیۃ۔

دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے پار نکل جاتا ہے۔

یعنی کلمہ گوئی تو مجرد زبان سے کہنا ایمان کے لئے کافی نہیں، منافقین تو خوب زور و شور سے کلمہ پڑھتے حالانکہ ان کے لئے فی الدنک الاسعل من النار، (جہنم کی مٹی تہہ میں) کا فرمان ہے۔ والعیاذ باللہ۔

الحاصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور وہ بعد انکار ضروریات کہاں، مثلاً۔

جو رافضی اس قرآن مجید کو جو بفضل الہی ہمارے ہاتھوں میں موجود، ہمارے دلوں میں محفوظ ہے، عیاذ باللہ بیاض عثمانی بتائے، اس کے ایک حرف یا ایک نقطہ کی نسبت صحابہ یا اہل سنت یا کسی شخص کے گھٹانے یا بڑھانے کا دعویٰ کرے۔

یا احتمالاً کہے شاید ہوا ہو۔

یا کہے مولیٰ علی یا باقی ائمہ یا کوئی غیر نبی انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل

ہیں۔

یا مسئلہ خبیثہ ملعونہ بدل کا قائل ہو یعنی کہے باری تعالیٰ کبھی ایک حکم سے پشیمان ہو کر

اسے بدل دیتا ہے۔

یا کہے ایک وقت تک مصلحت پر اطلاع نہ تھی جب اسے اطلاع ہوئی حکم بدل دیا۔

تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔

یا دامن عفت مامن طیب الطیب اعطر اطہر کنیزان بارگاہ طہارت پناہ حضرت ام

المومنین صدیقہ بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علی زوجہا الکریم ولہما وعلیہا وبارک وسلم کے بارے

میں اسی ایک مبغوض منضوب ملعون کے ساتھ اپنی ناپاک زبان آلودہ کرے۔

یا کہے احکام شریعت حضرات ائمہ طہرین کو سپرد تھے جو چاہتے تھے راہ نکالتے جو چاہتے

بدل ڈالتے،

یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ائمہ طہرین پر وحی شریعت آتی رہی۔

یا کہے ائمہ میں سے کوئی شخص حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم پلہ تھا۔

یا کہے حضرات کریمین امامین شہیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے افضل ہیں، کہ ان کی سی ماں حضور کی واسدہ کب تھیں، اور ان کے سے باپ حضور کے

والد کہاں تھے، اور ان کے سے نانا حضور کے نانا کب تھے۔

یا کہے حضرت جناب شیر خدا کرم اللہ وجہہ الکریم نے نوح کی کشتی بچائی، ابراہیم پر آگ

بجھائی، یوسف کو بادشاہی دی، سلیمان کو عالم پناہی دی، علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین۔

یا کہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی وقت کسی جگہ حکم الہی کی تبلیغ میں معاذ

اللہ تقیہ فرمایا، الی غیر ذلک من الاقوال الخبیثہ۔

یا جو نجدی وہابی حضور پر نور سید الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی

مثل آسمان میں یا زمین طبقات بالا میں یا زرین میں موجود مانے یا کہے کبھی تھا یا کبھی ہوگا، یا

شاید ہو، یا ہے تو نہیں مگر ہو جائے تو کچھ حرج بھی نہیں۔

یا حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا انکار کرے۔

یا کہے آج تک جو صحابہ تابعین خاتم النبیین کے معنی آخر النبیین سمجھتے رہے خطا پر تھے، نہ پچھلائی ہونا حضور کے لئے کوئی کمال بلکہ اس کے معنی یہ ہیں جو میں سمجھا۔
یا کہے میں ذمہ کرتا ہوں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبوت پائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔

یادو ایک برے نام ذکر کر کے کہے نماز میں جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال لے جانا فلاں و فلاں کے تصور میں ڈوب جانے سے بدتر ہے، لعنۃ اللہ علی مقالۃ الخبیثہ۔

یا بوجہ تبلیغ رسالت حضور پر نور محبوب رب العالمین ملک الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس چہرہ اسی سے تھکے دے جو فرمان شامی رعایا کے پاس لایا۔
یا حضور اقدس مالک و معطی جنت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحمید اور حضرت سیدنا و مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسمائے کریمہ طیبہ لکھ کر کہے (خاک بدہان گستاخان) یہ سب جہنم کی راہیں ہیں۔

یا حضور فریادرس بیکساں حاجت روائے دو جہاں صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ سے استعانت کو برا کہے کریوں ملعون مثال دے کہ جو غلام ایک بادشاہ کا ہو رہا اسے دوسرے بادشاہ سے بھی کام نہیں رہتا، پھر کیسے، کا ذکر ہے اور یہاں دونا پاک قوموں کے نام لکھے۔
یا ان کے مزار پر انوار کو فائدہ زیارت میں کسی پادری کا فر کی گور سے برابر ٹھہرائے، اشد مقلت اللہ علی قولہ۔

یا اس کی خباثت قلبی تو ہیں شان رفیع المکان واجب الاحظام حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام پر ہا عث ہو، کہ حضور کو اپنا بڑا بھائی بتائے۔
یا کہے کہ ان کے بدگو مر کر مٹی میں مل گئے۔

یا ان کی تعریف ایسی ہی کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم الی غیر ذلک من الخرافات المعلومہ۔

یا کوئی نیچری نئی روشنی کا مدعی کہے باندی غلام بنانا ظلم صریح اور بہائم کا سا کام ہے، جس

شریعت میں کبھی یہ فعل جائز رہا ہو وہ شریعت منجانب اللہ نہیں۔

یا معجزات انبیاء علیہم السلام سے انکار کرے، نیل کے شق ہونے کو جوار بھاتا بتائے،
حصا کے اڑدہا بن کر حرکت کرنے کو سیلاب وغیرہ کا شعبہ ٹھہرائے۔

یا مسلمانوں کی جنت کو معاذ اللہ رنڈیوں کا چنگل کہے۔

یا نارِ جہنم کو الم نفسانی سے تاویل کرے۔

یا وجوہ ملائکہ علیہم السلام کا منکر ہو،

یا کہے آسمان ہر بلندی کا نام ہے، وہ جس جسے مسلمان آسمان کہتے ہیں محض باطل ہے۔

یا کہے شیطان (کہ اس کا معلم شفیق ہے)، کوئی چیز نہیں فقط قوتِ بدی کا نام ہے اور

قرآن عظیم میں جو قصے آدم و حوا کے موجود ہیں جن سے شیطان کا وجود جسمانی سمجھا جاتا ہے
تمثیلی کہانیاں ہیں،

یا کہے ہم بانی اسلام کو برا کہے بغیر نہیں رہ سکتے۔

(۹) یا نصوص قرآنیہ کو عقل کا تابع بتائے کہ جو بات قرآن عظیم کی قانونِ نیچری کے

مطابق مانی جائے فی ورنہ کفرِ جلی کے روئے زشت پر پردہ ڈھکنے کو ناپاک تاویلیں کی جائیں
گی۔

یا کہے میں استقبالِ قبلہ ضرور نہیں جدھر منہ کر و اسی طرف خدا ہے۔

یا کہے آجکل کے یہود و نصاریٰ کافر نہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ

نہ پایانہ حضور کے معجزات دیکھے۔

یا ہاتھ سے کھانا کھانے وغیرہ بعض سنن کے ذکر پر کہے تہذیبِ نصاریٰ نے ایجاد کی،

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بعض افعال نامہذب تھے، اور یہ دونوں کلمے بعض اشیاء

سے فقیر نے خود سننے، الی غیر ذلک من الابطال، الشیطانیہ۔

یا کوئی جھوٹا صوفی کہے جب بندہ عارف باللہ ہو جاتا ہے نکالیفِ شرعیہ اس سے ساقط ہو

جاتی ہیں، یہ باتیں تو خدا تک پہنچنے کی راہ ہیں جو مقصود تک واصل ہو گیا اسے راستہ سے کیا

کام۔

یا کہے یہ رکوع و سجدہ تو مجہولوں کی نماز ہے مجہولوں کو اس نماز کی کیا ضرورت، ہماری نماز

ترک وجود ہے،

یابہ نماز روزہ تو عالموں نے انتظام کے لئے بنایا ہے۔

یا جتنے عالم ہیں سب پٹت ہیں عالم وہی ہے جو انبیاء بنی اسرائیل کی مثل معجزے دکھائے، یہ بات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل ہوئی وہ بھی ایک مدت کے بعد مولیٰ علی سکھانے سے، کما سمحہ من بعض المحمدرین علی اللہ۔ (جیسا کہ میں نے خود ایسے لوگوں سے سنا ہے جو اللہ تعالیٰ پر جرات کرتے ہیں، ت)

یا خدا تک پہنچنے کیلئے اسلام شرط نہیں، بیعت بک جانے کا نام ہے اگر کافر ہمارے ہاتھ پر بک جائے ہم اسے بھی خدا تک پہنچا دیں، گو وہ اپنے دین خبیث پر رہے۔
یاربغیوں کا نافع علانیہ دیکھے جب اس پر اعتراض ہو تو کہے یہ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے، کما یلتفتی عن بعضہم واعترف بہ بعض خصص، مرید یہ۔ (جیسا کہ ان کے بعض سے مجھے اطلاع ملی اور اس کے قلمس مرید نے اس کا اعتراف کیا۔ ت)

یا شبانہ روز طلبہ سارنگی میں مشغول رہے جب تحریم مزامیر کی احادیث سنائیں تو کہے یہ مذمتیں تان کثیف بے مزہ ہاجوں کے لئے وارد ہیں، جو اس وقت عرب میں رائج تھے، یہ لطیف نفیس لذیذ ہاجے جو اب ایجاد ہوئے اس زمانے میں ہوتے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سوا ان کے سننے کے ہرگز کوئی کام نہ کرتے۔

یا کہے۔

بمعنی خدا ہے سراہا گیا ہے محمد خدا ہے خدا ہے محمد

یہ دلوں ہیں ایک ان کو دوست سمجھنا خدا باطن و ظاہر ہے محمد

سیحائے تری آنکھوں کی سب بیمار اچھے ہیں

اشاروں میں جلا دیتے ہیں مردہ یا رسول اللہ

یا کہے۔

علی مشکک شاعر خدا تھا اور حیدر تھا

دو بالا مرتبہ تھا را کب دوش پیہر تھا

برب کعبہ کب خیبر ممکن فرزند آذر تھا

بتوں کے توڑنے میں اس سے ابراہیم ہمسر تھا

اگر ہوتا نہ زیر پائتف شاہ رسولان کا

یا کہے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اللہ تعالیٰ کے محبوب تھے، اور انبیاء و صالحین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کوئی خدا کا محبوب نہ تھا۔

یا اس کے جلسہ میں لا اللہ الا اللہ فلاں رسول اللہ اسی مغرور کا نام لے کر کہا جائے اور وہ اس پر راضی ہو جائے۔

یہ سب فرقے بالقطع کافر مطلق ہیں، ہداهم اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم والا لعنہم لعنہ تیبہ صغارہم و کبارہم و نزہل عن الاسلام والمسلمین عارہم و عوارہم آمین۔

اللہ تعالیٰ ان کو سیدھی راہ کی ہدایت دے ورنہ ان پر لعنت فرمائے۔ ایسی لعنت جو ان کے بڑوں چھوٹوں کو ملیا میٹ کر دے، اور اسلام اور مسلمانوں سے ان کی عار اور اندھا پن ختم ہو جائے۔ آمین۔

اور جو شخص ابتدا میں صحیح الاسلام تھا بعدہ ان خرافات کی طرف رجوع کی اس کے مرتد ہونے میں شبہ نہیں، اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم ہے، اب رہی تحقیق اس بات کی کہ ان میں جو شخص قدیم سے ایسے ہی عقائد پر ہوا اور بچپن سے یہی کفریات سکھے، جیسے وہ مبتدعین جن کے باپ دادا سے یہی مذہب کفرہ چلے آتے ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہونا چاہیے، کہ کفار چند قسم ہیں کچھ ایسے کہ باوجود کفر شرع مطہر نے ان کی عورتوں سے نکاح اور ذبائح کا تناول جائز فرمایا دیا، وہ کتابی ہیں، اور بعض وہ جن کے نساء و ذبائح حرام، مگر ان سے جزیہ لینا مناسب ہو تو صلح کرنا غلبہ پائیں تو رفقہ بنانا جائز ہے اور انہیں خواہی غوائی اسلام پر جبر نہ کریں گے، وہ مشرکین ہیں اور بعض ایسے جن کے ساتھ یہ سب باتیں ناجائز، وہ مرتدین ہیں، آیا ان ہمیشہ کے بدعتی کفار مدعیان اسلام پر کس قسم کے حکم جاری ہوں، مطالعہ کتب فقہ سے اس بارہ میں چار قول مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل فقیر نے رسالہ الامتلاء المفسرۃ عن احکام البدعۃ الکفرۃ۔ میں بمالا مزید علیہ کی، ان میں مذہب صحیح و معتدل علیہ یہی ہے کہ یہ مبتدعین بحکم شرح مطلقاً مرتدین ہیں خواہ بدعت ان کے باپ دادا سے چلی آتی ہو یا خود انہوں نے ابتدائے اختیار کی ہو خواہ بعد ایک

زمانہ کے کی ہو کسی طرح فرق نہیں، بس اتنا چاہیے کہ باوجود دعوی اسلام و اقرار شہادتیں بعض ضروریات دین سے انکار رکھتا ہو، اس پر احکام مرتدین جاری کئے جائیں گے، حالیکہ یہ میں ہے۔

يحب الكفار و افض في قولهم برجة الاموات الى الدنيا و بتناسخ الارواح و بانتقال روح الله الى الائمة و بقولهم في خروج امام باطن و بتعطيلهم الا مرو النهى الى ان يخرج الامام الباطن و بقولهم ان جبرئيل عليه الصلوة والسلام غلط في الوحى الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه و هؤلاء القوم عارجون عن ملة الاسلام و احكامهم احكام المرتدين كذا في الظهيرية۔

رافضیوں کی ان باتوں پر کہ ”مردے دوبارہ دنیا میں آئیں گے۔“ روح دوسرے جسموں میں آئیں گے، اللہ تعالیٰ کی روح ائمہ اہل بیت میں منتقل ہوئی ہے، امام باطن خزان کریں گے، امام باطن کے خروج تک امر و نہی حکام معطل رہیں گے، جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے حضرت علی کے مقابلہ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی لانے میں غلطی ہوئی ہے، ان کی تکفیر ضروری ہے، یہ لوگ ملت اسلامیہ سے خارج ہیں، اور ان کے احکام مریدین جیسے ہوں گے ظہریہ میں ایسے ہی ہے۔

خود علامہ شامی علیہ الرحمۃ تنقیح الفتاویٰ الی مدیہ میں مؤلف فتاویٰ علامہ حامد آفندی عماوی سے نقل کرتے ہیں انہوں نے شیخ الاسلام عبد اللہ آفندی کے مجموعہ میں علامۃ الوری نوح آفندی حنفی علیہ الرحمۃ کا فتویٰ دیکھا جس میں ان سے تکفیر و افض کے بارے میں سوال ہوا تھا علامہ ان کے کلمات کفریہ لکھ کر فرماتے ہیں،

ثبت بالتواتر قطعا عند الحواص والعوام المسلمين ان هذه القبائح محتمة في هؤلاء الضالين المضلين فمن اتصف بواحد من هذه الامور فهو كافر الى ان قال، ولا يجوز تركهم عليه باعطاء الحزبة ولا بامان مؤيد نص عليه قاضي حبان في فتاوح جوز ارفاق نساہم لان ارفاق المرتدة بعد ما لحقت بدار الحرب جائز الخ۔ اہ ملقطا۔

قاتلہم اللہ انی ینحبون قال اللہ تعالیٰ و من یتولہم منکم فانه منهم۔
 اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کرے یہ کدھر جا رہے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو تم میں سے ان
 سے دوستی رکھے گا، وہ انہی میں سے ہے۔

ہدنا اللہ تعالیٰ الی الصراط المستقیم و دین هذا البی الکریم علیہ افضل
 الصلوٰۃ والتسلیم و ثبتنا بالقول الثابت فی الدنیا والآخرة انه ولی ذلک و اهل
 التقوی و اهل المغفرة لا الی الا هو سبحنه و تعالیٰ عما یشرکون واللہ تعالیٰ
 اعلم۔

اللہ تعالیٰ ہمیں سیدھی راہ کی ہدایت کرے اور اس آخری نبی علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم
 کے دین پر چلائے اور دنیا و آخرت میں ایمان کامل پر ثابت قدم رکھے، اللہ تعالیٰ اس کا مالک
 ہے، اے تقویٰ والو اور مغفرت والو! اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ پاک و بلند ہے، کسی شریک
 سے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۱۲۳ تا ۱۳۰)

مدارک شریف میں ہے۔

ای لا تتخذوہم اولیاء تنصروہم و تستنصروہم و تاخذوہم و تعا
 شروہم معاشرۃ المؤمنین۔

یعنی رب عزوجل فرماتا ہے: کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کے معاون بنو اور ان
 سے اپنے لئے مدد چاہو، انہیں بھائی بناؤ، دنیوی برتاؤ ان کے ساتھ مسلمانوں کا سارکھو، اس
 سب سے منع فرماتا ہے۔

تفسیر کبیر پارہ نمبر ۶ میں ہے:

المراد ان اللہ تعالیٰ امر المسلم ان لا یتخذ الحبيب الناصر الا من

المسلمین۔

یعنی مراد آیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے کہ صرف مسلمانوں کو ہی اپنا
 دوست اور مددگار بنائیں۔

اور اسی میں ہے:

یعنی لا تتخذوہم اولیاء ای لا تعتمدوا علی الاستعصار بہم ولا تتودوا الیہم،
یعنی مراد آیت یہ ہے کہ کافروں کی مدد دینا یا پراعتقاد نہ کرو۔
تفسیر ابی السعود و تفسیر فتوحات الہیہ میں زیر آیت مذکورہ ہے۔

نہو عن موالا تہم لقراۃ او صداقة جاہلیۃ و نحو ہما من اسباب
المصادقة و المعاشرة و عن الاستعانة بہم فی الغزو و سائر الامور الدینیۃ۔

یعنی مسلمان منع کئے گئے کافروں کی دوستی سے خواہ وہ رشتہ داری ہو یا اسلام سے پہلے
کایا رانہ یا کسی سبب یا ریشہ میل جول کے سبب، اور منع کئے گئے اس سے کہ جہاد یا کسی دینی
کام میں کافروں سے استعانت کریں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۱۳۹۳-۱۳۹۴)

(۵۵) انما ولیکم اللہ و رسولہ الذین امنوا الذین یقیمون الصلوۃ

و یؤتون الزکوۃ و ہم راکعون ☆

تمہارے دوست نہیں مگر اللہ اور اس کا رسول اور ایمان والے کہ نماز قائم کرتے ہیں اور
زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے حضور جھکے ہوئے ہیں۔

(۱۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں اللہ و رسول اور نیک بندوں میں مدد کو منحصر فرمایا کہ بس یہ ہی مددگار ہیں، تو ضرور
یہ مدد خاص ہے جس پر نیک بندوں کے سوا اور لوگ قادر نہیں، ورنہ عام مددگاری کا علاقہ تو ہر
مسلمان کے ساتھ ہے۔

قال تعالیٰ:

و المؤمنون و المؤمنات بعضهم اولیاء بعض۔

مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔

حالانکہ خود ہی دوسری جگہ فرماتا ہے:

ما للہم من دونہ من ولی۔

اللہ کے سوا کسی کا کوئی مددگار نہیں۔

معالم التنزیل میں ہے۔

(ماللہم) ای لاهل السموات و الارض (من دونه) ای من دون اللہ (من ولی) ناصر۔

وہابی صاحب! تمہارے طور پر معاذ اللہ کیسا کھل شرک ہوا کہ قرآن نے خدا کی خاص صفت امداد کو رسول و صلحا کے لئے ثابت کیا، جسے قرآن ہی جا بجا فرما چکا: کہ یہ اللہ کے سوا دوسرے کی صفت نہیں۔

مگر بحمدہ تعالیٰ اہل سنت و دلوں آجوں پر ایمان لاتے ہیں اور ذاتی و عطائی کا فرق سمجھتے ہیں، اللہ تعالیٰ بالذات مددگار ہے، یہ صفت دوسرے کی نہیں، اور رسول و اولیاء اللہ، اللہ تعالیٰ کی قدرت دینے سے مددگار ہیں۔ واللہ الحمد۔

اب اتنا سمجھ لیجئے کہ مدد کا ہے کے لئے ہوتی ہے؟ ابلا کے لئے، تو جب رسول اللہ اور اللہ کے مقبول بندے بعض قرآن مسلمانوں کے مددگار ہیں تو قطعاً ابلاء بھی ہیں، اور فرق وہی ہے کہ اللہ سبحانہ بالذات دافع ابلاء، اور انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام عطاۃ خدا، و الحمد لله العلی الاعلیٰ۔

پنج آیت از تورات و انجیل و زیور مقدسہ۔

امام بخاری حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور دارمی و طبرانی و یعقوب بن سفیان حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ تورات مقدس میں حضور پر نور دافع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت یوں ہے۔

یا ایہا السبی ! انا ارسلناک شاحدا و مبشرا و نذیرا و حرزا للامین (الی قولہ تعالیٰ) یعفو و یغفر۔

اے نبی! ہم نے تجھے بھیجا گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈر سنانے والا اور بے پڑھوں کے لئے پناہ، معاف کرتا ہے اور مغفرت فرماتا ہے۔ حرز بھی رب العزت جل جلالہ کی صفات سے ہیں۔ حدیث میں ہے۔

یا حرز الضعفاء ! یا کنز الفقراء !

علامہ ذرقانی شرح مواہب شریفہ میں فرماتے ہیں۔

جعلہ نفسہ حرزا مبالغة لحفظہ لہم فی الدارین۔

یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پناہ دینے والے ہیں، مگر رب تبارک و تعالیٰ نے حضور کو بطور مبالغہ خود پناہ کہا: جیسے عادل کو عدس یا عالم کو علم کہتے ہیں، اور اس صفت کی وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں اپنی امت کے حافظ و نگہبان ہیں۔ واللہ رب العالمین۔

ہاں ہاں، خبردار ہوشیار، اے نجدیان نابکار اذرا کم سن نو پیدا عیارہ خام پارہ وہابیت ناکارہ کے ننھے سے کلیجے پر ہاتھ دھر لینا، توریت و زبور کی دو آیتیں تلاوت کی جائیں گی، نو خیز وہابیت کی نادان جان پر قہر الہی کی بجلیاں گرائیں گئی، افسوس، جنہیں توریت و زبور کی تکذیب کرتے کیا لگتا ہے، جب تم قرآن کی نہ سنو، اللہ کا کذب تم ممکن گنو، مگر جان کی آفت، گلے کا قل تو یہ ہے کہ یہ آیات جناب شاہ عبدالعزیز صاحب نے نقل فرمائیں، کلام الہی بتائیں، یہ امام الطائفہ کے نسب کے چچا، شریعت کے باپ، اور طریقت کے دادا۔ اب نہ انہیں مشرک کہے بنتی ہے نہ کلام الہی پر ایمان لانے کو روشنی وہابیت بنتی ہے، نہ روئے رفتن، نہ رائے ماندن۔

دو گونہ رنج و عذاب است جان لی را
بلائے محبت مجنون و فرقت مجنون
ہاں اب ذرا گھبرائے دلوں، شرابی چتوڑوں سے لجالی انگھریا اوپر اٹھائیے، اور بگم وہ سنئے کہ ایمان نصیب ہو تو سنی ہو جائیے۔

جناب شاہ صاحب تھنا ثنا عشریہ میں لکھتے ہیں۔

توریت کے سفر چہارم میں ہے۔

قال اللہ تعالیٰ لابراہیم: ان ہاجرۃ تلد و یکون من ولدھا من یدہ فوق

الجميع و یدھا الجميع مبسوطة الیہ بالعشوع۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا: بیٹک ہاجرہ کے اولاد

ہوگی اور اس کے بچوں میں وہ ہوگا جس کا ہاتھ سب پر پالا ہے۔ اور سب کے ہاتھ اس کی طرف پھیلے ہیں۔ عاجزی اور گڑا گڑانے میں۔

وہ کون محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید الکون، معطی العون، صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قربان تیرے اے بلند ہاتھ والے، اے دو جہاں کے اجالے، حمد اس کے وجہ کریم کو جس نے ہماری عاجزی و محتاجی کے ہاتھ ہر نسیم بے قدر سے پچائے اور تجھ جیسے

کریم رؤف ورحیم کے سامنے پھیلائے، والحمد للہ رب العالمین۔

وہی رب ہے جس نے تجھ کو ہمہ تن کرم بتایا

ہمیں بھیک مانگنے کو حیرا آستان بتایا

نیز تجھ میں زبور شریف سے منقول :-

يا احمد افاضت الرحمة على شفيعك من اجل ذلك ابارك عليك فتقلد
السيف ، فان بهاءك و حمدك العالـب (الى قوله) الامم يعزرون تحتك ، كتاب
حق جاء الله به من اليمن و التقديس من جبل فاران ، و امتلأت الارض من تحميد
احمد و تقديسه ، و ملك الارض و رقاب الامم ۔

اے احمد ارحمت نے جوش مارا تیرے لبوں پر میں اس لئے برکت دیتا ہوں، تو اپنی
تکوار حمال کر کہ تیری چمک اور تیری تعریف غالب ہے، سب امتیں تیرے قدموں میں
گریں گی جی کتاب لایا اللہ کی برکت و پاکی کے ساتھ مکہ کے پہاڑ سے، بھرگئی زمیں احمد کی حمد
اور اس کی پاکی بولنے سے، احمد مالک ہو ساری زمیں اور تمام امتوں کی گردنوں کا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم۔

اے احمد پیارے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مملوک و خوش و شادمانی ہے تمہارے لئے،
تمہارا مالک پیارا سراپا کرم و سراپا رحمت ہے۔ والحمد للہ رب العالمین ۔

عہد ماہالب شیریں دہتاں بست خدائے

باہمہ بندہ و این قوم خداوندانند

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب یعنی محبوب و محبت میں نہیں میرا تیرا
لہذا امام اجل عارف باللہ سیدی سہل بن عبد اللہ تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، پھر امام
اجل قاضی عیاض شفا شریف، پھر امام احمد قسطلانی مواہب لدینہ شریف میں نقل و تذکیرا، پھر
علامہ شہاب الدین خفاجی مصری نسیم الریاض، پھر علامہ محمد بن عبد الباری زرقانی شرح مواہب
میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں :-

من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع احواله و لم ير نفسه في ملكه لا

يذوق حلاوة سنته۔

جو ہر حال میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور کی ملک نہ جانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔ والہیاء باللہ رب العالمین۔

فائدہ عظیمہ: الحمد للہ سینوں کی اقبالی ڈگری، ان آیات توریت و زبور پر فقیر غفرلہ تقدیر کو دو آیات توریت و انجیل مبارک مع چند احادیث کے یاد آئیں، مگر ان کے ذکر سے پہلے امام الطائفہ کا ایک انجان پنے کا اقرار سن لیجئے۔

تقویۃ الایمان فصل ثانی اشراک فی العلم کے شروع میں لکھا:۔

جس کے ہاتھ میں کنجی ہوتی ہے قفل اسی کے اختیار میں ہوتا ہے جب چاہے تو کھولے جب چاہے تو نہ کھولے۔ ابھی بھولا نادان لکھتے تو لکھ گیا مگر۔

کیا خبر تھی انقلاب آسمان ہو جائے گا دین نجدی پا عمال سنیاں ہو جائے گا غریب مسکین کیا جانتا تھا کہ وہ چند ورق بعد یہ کہنے کو ہے کہ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا معنی نہیں۔

یہاں اس قول سے تمام عالم پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اختیار تام ثابت ہو جائے گا، پچارے مسکین عزیز کے دھیان میں اس وقت بھی یہ ہی لو ہے پتیل کی کنجیاں تھیں جو جامع مسجد کی سیڑھیوں پر بساطی پیسے پیسے بیچتے ہیں، اس کے خواب میں بھی خیال نہ تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رب جل و علانے اس بادشاہ جبار جلیل اقتدار عظیم اختیار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیا کیا کنجیاں عطا فرمائی ہیں۔ ہاں ہم سے سن اور وہ سن کہ سن ہو جا۔

(الامن والعلی ص ۹۳)

۴۲۴۳۔ عن ام السرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قلت لکعب الاحبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما تحدثون فی التوراة من وصف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قال: نحدثہ محمد رسول اللہ اسمہ المذکور، لیس بفظ ولا غلیظ ولا سحاب

فی الاسواق و اعطی المفاتیح لیبصر اللہ بہ اعینا عورا ، و یسمع بہ آذاننا صما ، و یقیم بہ السنۃ معوجة حتی یشهدون لا الہ الا اللہ وحدہ و لا شریک لہ ، یعین المظلوم و یمنعہ من ان یتضعف۔

حضرت ام درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا، تم توریت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت پاک کیا پاتے ہو؟ کہا: حضور کا وصف توریت مقدس میں یوں ہے۔ محمد اللہ کے رسول ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا نام متوکل ہے، نہ درشت خو ہیں، نہ سخت گو، نہ بازاروں میں چلانے والے، وہ کنجیاں دئے گئے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ پھوٹی آنکھیں مٹا اور بہرے کان شنو اور ٹیڑھی زبانیں سیدھی کر دے، یہاں تک کہ لوگ گواہی دیں کہ ایک اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، اسکا کوئی ساجھی نہیں، وہ نبی کریم ہر مظلوم کی مدد فرمائیں گے، اور اسے کمزور سمجھے جانے سے بچائیں گے۔

۴۳۴۴۔ عن ام المؤمنین عائشة الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: مکتوب فی الانجیل من نعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، لا فط و لا غلیظ و لا سعاب فی الاسواق و اعطی المفاتیح مثل ما مر سواء بسواء۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت و ثنا انجیل پاک میں مکتوب ہے، نہ سخت دل ہیں، نہ درشت خو، نہ بازاروں میں شور کرتے، انہیں کنجیاں عطا ہوئی ہیں۔ باقی عبارت مثل توریت مبارک ہے۔

۴۳۴۵۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۳۴۴۔ دلائل النبوة للبیہقی ، ۳۷۷/۱ ☆ الطبقات الکبریٰ لابن سعد،

۴۳۴۵۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب بعثت بالرعب مسيرة شهر، ۱۸/۱

الصحیح لمسلم ، کتاب المساجد و مواضع الصلوة ، ۱۹۹/۱

المستند لاحمد بن حنبل ، ۴۵۵/۲ ☆ التفسیر للقرطبی ، ۴۹/۱۰

السنن الکبریٰ للبیہقی ، ۱۷۵/۸ ☆ دلائل النبوة للبیہقی ، ۳۳۵/۵

علیہ وسلم بینما اباناہم اذ جئی بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں سو رہا تھا کہ تمام خزائن زمیں کی کنجیاں لائی گئیں اور میرے دونوں ہاتھوں میں رکھ دی گئیں۔

۴۳۴۶۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اعطیت ما لم یعط احد من الانبیاء قبلی، نصرت بالرعب، و اعطیت مفاتیح الارض الحدیث۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے وہ عطا ہوا جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہ ملا رعب سے میری مدد فرمائی گئی (کہ مہینہ بھر کی راہ پر دشمن میرا نام پاک سن کر کانپے) اور مجھے ساری زمیں کی کنجیاں عطا ہوئیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۳۴۷۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوتیت بمقالید الدنیا علی فرس اہلق، جاءنی بہ جبریل، علیہ قطیفة من سندس۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور مالک تمام دنیا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دنیا کی کنجیاں اہلق گھوڑے پر رکھ کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں، جبریل لے کر آئے، اس پر نازک ریشم کا زین پوش ہاتھش و نگار پڑا تھا۔

۴۳۴۸۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوتیت مفاتیح کل شیء الا الخمس۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور پر نور ابوالقاسم صلی اللہ

۴۳۴۶۔ المسند لاحمد بن حنبل، ۹۸/۱ ☆ المسند الکبریٰ للبیہقی، ۲۱۳/۱

۴۳۴۸۔ المسند لاحمد بن حنبل، ۳۲۸/۳ ☆ مجمع الرواۃ للہیثمی، ۲۰/۹۰

میزان الاعتدال للذہبی، ۲۰۶ ☆ الترغیب والترہیب للمندری، ۱۹۷/۴

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے ہر چیز کی سچیاں عطا ہوئیں سوا ان پانچ کے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی غیوب خمسہ، علامہ حنفی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں: ثم اعلم بها بعد ذلك۔
پھر یہ پانچ بھی عطا ہوئیں۔ ان کا علم بھی دیا گیا۔ اسی طرح امام جلال الدین سیوطی نے
بھی خصائص کبریٰ میں نقل فرمایا:

علامہ مدنی شرح فتح المبین امام ابن حجر کی میں فرماتے ہیں: یہ ہی حق ہے۔ ولله الحمد۔
اس مقام کی تحقیق انیق فقیر کے رسالہ ”مالی الجیب بعلوم الغیب“ میں دیکھئے۔ وباللہ التوفیق
(الامن والعلى ص ۹۴)

۴۳۴۹۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قالت ام رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم امينة رضي الله تعالى عنها: لما خرج من بطنى نظرت
اليه ناذا انا به ساجدا، ثم رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء حتى عشيته
فغيب عن وجهي، ثم تحلت فاذا انا به ملرج في ثوب صوف ابيض و تحته
حريرة محضراء، و قد قبض على ثلاثة مفاتيح من اللؤلؤ الرطب، و اذا قائل يقول:
قبض محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على مفاتيح النصر و مفاتيح الربح و
مفاتيح النبوة، ثم اقبلت سحابة اخرى حتى غشيته فغيب عني، ثم تحلت فاذا انا
به قد قبض على حريرة محضراء مطوية، و اذا قائل يقول: بخ بخ، قبض محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم على الدنيا كلها لم يبق خلق من اهلها الا دخل في
قبضته، هذا مختصر۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور مالک غیور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں: جب حضور میرے
شکم سے پیدا ہوئے میں نے دیکھا سجدہ میں پڑے ہیں، پھر ایک سفید ابر نے آسمان سے آکر
حضور کو ڈھانپ لیا کہ میرے سامنے سے غائب ہو گئے۔ پھر وہ پردہ ہٹا تو میں کیا دیکھتی ہوں

کہ حضور ایک سفید اونی کپڑے میں لپٹے ہیں اور سبز ریشمی پچھوتا بچھا ہے، اور گو ہر شاداب کی تین کنجیاں حضور کی مٹھی میں ہیں، کہنے والا کہہ رہا تھا، نصرت کی کنجیاں، نفع کی کنجیاں اور نبوت کی کنجیاں، سب پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا، پھر ایک اور ابرہ نے آکر حضور کو ڈھانپ لیا کہ میری نگاہ سے چھپ گئے، پھر روشن ہوا تو کیا دیکھتی ہوں کہ ایک سبز ریشم کا لپٹا ہوا کپڑا حضور کی مٹھی میں ہے۔ اور کوئی منادی پکار رہا ہے۔ واہ واہ ساری دنیا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مٹھی میں آئی، زمیں و آسمان میں کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے قبضہ میں نہ آئی ہو، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والحمد للہ رب العالمین۔

۴۳۵۰۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قالت امۃ الزہرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا : لما ولد جاء رضوان حازن الجنة علیہ السلام و ادخلہ فی جناحہ فقال فی اذنه معک مفاتیح النصر ، قد الست الخواف و الرعب ، لا یسمع احد بذکرک الا و حل فوادہ و خاف قلبہ و ان لم یراک یا حلیمۃ اللہ !

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: رضوان خازن جنت علیہ السلام نے بعد ولادت حضور سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے پروں کے اندر لے کر گوش اقدس میں عرض کی: حضور کے ساتھ نصرت کی کنجیاں ہیں، رعب و ہرہ کا جامہ حضور کو پہنایا گیا ہے۔ جو حضور کا چہ چاہنے کا اس کا دل ڈر جائے گا اور جگر کانپ اٹھے گا، اگرچہ حضور کو نہ دیکھا ہو اے اللہ کے نائب! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۱۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ایمان کی آنکھ میں نور ہو تو ایک اللہ کا نائب ہی کہنے میں سب کچھ آگیا، اللہ کا نائب ایسا ہی تو چاہیے کہ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں؟ ایک دنیا کے کتے کا نائب کہیں کا صوبہ دار وہاں کی سیاہ و سفید کا مختار ہوتا ہے، مگر اللہ کا نائب کسی پتھر کا نائب نہیں ہے؟ و ما قدر واللہ حق قدرہ، بے دولتوں نے اللہ ہی کی قدر نہ جانی لا واللہ! اللہ کا نائب اللہ کی طرف

سے اللہ کے ملک میں تصرف تام کا اختیار رکھتا ہے جب تو اللہ کا نائب کہلایا ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
(الامن والعلی ص ۹۶)

(۵۷) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمُ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُؤْمِنِينَ - ☆

اے ایمان والو جنہوں نے تمہارے دین کو ہنسی کھیل بنا لیا وہ جو تم سے پہلے کتاب دے گئے اور کافران میں کسی کو اپنا دوست نہ بناؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو اگر ایمان رکھتے ہو۔

(۱۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

موالات ہر کافر سے حرام ہے۔ واضح ہو چکا کہ رب عزوجل نے عام کفار کی نسبت یہ احکام فرمائے تو بزور زبان ان میں سے کسی کا استثناء، نہ اللہ عزوجل پر افتراء بعید اور قرآن کریم کی تحریف شدید ہے، بلکہ عالم الغیب عزجلالہ نے یہ حکم یہود و نصاریٰ سے خاص ماننے والوں کے منہ میں اپنے قہر عظیم کا پتھر دیدیا، ایک آیت میں صراحۃ کتابیوں کے ساتھ باقی کفار کو جدا ذکر فرمایا کہ کتابی غیر کتابی سب کو تعیم حکم مفسر منور ہو جائے، جاہلان ضلیل کی تاویل ذلیل راہ نہ پائے۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۱۵۳)

اب تو کسی مفتری کے اس بکنے کی گنجائش نہ رہی کہ یہ حکم صرف یہود و نصاریٰ کے لئے ہے، نیز آیت کریمہ میں کھلا اشارہ فرماتا ہے کہ کسی قسم کے کافروں سے اتحاد منانے والا ایمان نہیں رکھتا اور اوپر آیت میں صریح تصریح گذر چکی کہ انہیں اللہ و رسول و قرآن پر ایمان ہوتا تو کافروں سے اتحاد نہ کرتے۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۱۵۳)

تفسیر ابن جریر میں اس آیت کریمہ کے تحت ہے۔

يَقُولُ لَا تَتَّخِذُوا هُمُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ أَنْصَارًا وَاحْوَانًا وَحُلَمَاءَ فَإِنَّهُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَانْظُرُوا إِلَيْكُمْ مَوْدَّةً وَصَلَاةً -

رب عزوجل فرماتا ہے: اے مسلمانو! کافروں کو مددگار یا بھائی اور حلیف نہ بناؤ، وہ تمہاری ضرر رسانی میں کمی نہ کریں گے، اگرچہ وہ تم سے دوستی یا راندہ ظاہر کریں۔

فقہ وحدیث کے حاوی امام اجل ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مشکل الآثار میں

یہ تحقیق فرما کر کہ مشرکوں سے استعانت حرام ہے، کتابی سے ہو سکتی ہے اس پر حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن ابی منافق کے چھ سو حلیف یہودیوں کو واپس کر دیا اور انہیں مشرکین فرمایا۔ اعتراضات وارد کی کہ دیکھو حضور نے یہود کو بھی مشرکین سے گنا اور ان سے استعانت کو بھی مشرکین سے استعانت قرار دیا، اس کے جواب میں فرمایا: اس کی وجہ ان کا اس مشرک منافق سے حلف ہے کہ حلف کرنے والے جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں تو مشرک کے حلیف ہو کر وہ کتابی نہ رہے مرتد ہو گئے، اسی طرح مشرک۔

امام ابوالولید باجی نے مختصر بحر علامہ یوسف دمشقی نے مختصر میں اسے مقرر رکھا۔ بنی قبیحہ کے یہودی ابن ابی کے حلیف بکر مرتدوں کے مثل ہو گئے تو کتابیوں کے حکم میں نہ رہے اور مشرکوں کی طرح ہو گئے، ان کا حکم وہی حکم ہوا جو مشرکوں کا، اسی واسطے حدیث نے انہیں منع فرمایا اور ان کا نام مشرک رکھا۔

سبحان اللہ! یہودی مشرک کے حلیف بکر کتابی نہ رہے مرتد و مشرک ہو گئے حالانکہ الکفر ملۃ واحدة۔ مگر کلمہ گولڈر مشرکین ہند کے کے حلیف پس رو غلام بن کر نہ مرتد ہوئے نہ مشرک ہوئے، بٹے کئے مسلمان ہی بنے رہے۔

مشرک سے عہد باندھ کر مشرک ہوئے یہود
یہ مشرکوں کے عہد مسلمان ہی رہے

حلف جب دو مساوی گروہوں میں ہو فریقین یکساں ہیں اور جب مغلوب و ضعیف گروہ دوسرے کی پناہ لے کر اس کا حلیف بنے تو پوری موافقت کا ہاں اسی پر ہے، اس کی طرف سے صرف قبول پناہ دہی ہے، ابن ابی خبیث نے بڑی سطوت پیدا کر لی یہاں تک کہ اس کے لئے تاج تیار کیا جاتا تھا قریب تھا کہ اسے بادشاہ بنایا جائے، یہودی بنی قبیحہ کا حلف اس کی شوکت سے مستفید ہی ہونے کو تھا۔ لہذا امام نے فرمایا:

ہی الموافقة من الحالفین للمحالفین۔ حلف کرنے والے جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں۔ نہ اختصار کی طرح "الموافقة بین المتحالفین" حلف کرنے والوں کے درمیان موافقت۔ پھر دوبارہ ادیان حکم یہ ہے کہ نازل سے مجرد ارادہ موافقت نازل کر دیتا ہے، اور ضد کے لئے صرف ارادہ کافی نہیں۔ مسلمان اگر معاذ اللہ صرف

ارادہ کفر کرے گا تو کافر ہو جائے گا لیکن کافر محض ارادہ اسلام سے مسلمان نہ ہوگا جب تک کہ اسلام قبول نہ کرے، یونہی کتابی صرف ارادہ موافقت مشرکین سے مشرک ہو سکے گا مشرک نہ رہے ارادے سے کتابی نہ ہو جائے گا۔ لہذا وہ یہودی مشرک ہو گئے ابن ابی خبیث کتابی نہ ہوا۔ یونہی حلیفان مشرکین ہند پر امام کا یہ حکم نافذ ہوگا مشرکین ہند مسلمان نہ ہو جائیں گے۔
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۱۳۸۸ تا ۳۹۰۵)

(۷۸) لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داود وحیسی ابن مریم ؑ ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون۔ ☆
لعنت کئے گئے وہ جنہوں نے کفر کیا بنی اسرائیل میں داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر یہ بد لہ ان کی نافرمانی اور سرکشی کا۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ ان میں ایک شخص دوسرے سے ملتا، اس سے کہتا اے شخص اللہ سے ڈر اور اپنے کام سے باز آ کہ یہ حلال نہیں۔ پھر دوسرے دن اس سے ملتا اور وہ اسی حال پر ہوتا، تو یہ امر اس کو اس کے ساتھ کھانے پینے پاس بیٹھنے سے نہ روکتا، جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل باہم ایک دوسرے پر مارے کہ منع کرنے والوں کا حال بھی انہیں خطا والوں کے مثل ہو گیا پھر فرمایا:

بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان پر، یہ بدلہ ہے ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا، وہ آپس میں ایک دوسرے کو برے کام سے نہ روکتے تھے، البتہ یہ سخت بری حرکت تھی کہ وہ کرتے تھے۔
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۸۲/۹)

(۸۰۔ ۸۱) اتري كثيرا منهم يتولون الذین کفروا لہنس ما قد مت لهم انفسهم ان سخط الله علیہم وفي العذاب هم خالدون۔ ☆
ولو كانوا یؤمنون بالله والذین وما اتزل الیہ ما اتخذوہم اولیاء۔ ولكن كثيرا منهم فستقون۔ ☆

ان میں تم بہت کو دیکھو گے کہ کافروں سے دوستی کرتے ہیں کیا ہی بری چیز خود اپنے لئے آگے بھیجی یہ کہ اللہ کا ان پر غضب ہوا اور وہ عذاب میں ہمیشہ رہیں گے۔

اور اگر وہ ایمان لاتے اللہ اور ان نبی پر اور اس پر جو ان کی طرف اترا تو کافروں سے دوستی نہ کرتے مگر ان میں بہیرے قاسق ہیں۔

(۲۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مشرکوں سے اتحاد و وداد قطعی حرام اور ان سے اخلاص دلی یقیناً کفر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۱۳/۱۳۵)

(۸۹) لَا يُوْخِذُكُمْ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِیْ اَیْمَانِکُمْ وَلَکِنْ یُّوْخِذُکُمْ بِمَا

عَقَدْتُمُ الْاَیْمَانَ ۚ فَکُفَّارَتُہٗ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْکِیْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تَطْعَمُوْنَ

اَهْلِیْکُمْ اَوْ کِسُوْتُہُمْ اَوْ تَحْرِیْرُ قَبْطٍ ۚ فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیَامُ ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ ۚ

فَلَکَ کُفَّارَةُ اَیْمَانِکُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْضَرُوا اَیْمَانِکُمْ ۚ کَذٰلَکَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ

لَکُمْ اَیَّتَہٗ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ☆

اللہ تمہیں نہیں پکڑتا تمہاری غلط فہمی کی قسموں پر ہاں ان قسموں پر گرفت فرماتا ہے جنہیں

تم نے مضبوط کیا تو ایسی قسم کا بدلہ دس مسکینوں کو کھانا دینا اپنے گھر والے کو جو کھلاتے ہو اس کے

اوسط میں سے یا انہیں کپڑے یا ایک بردہ آزاد کرنا تو جو کچھ ان میں سے نہ پائے تو تین دن کے

روزے یہ بدلہ ہے تمہاری قسموں کا جب تم قسم کھاؤ اور اپنی قسموں کی حفاظت کرو اسی طرح اللہ تم

سے اپنی آیتیں بیان فرماتا ہے کہ کہیں تم احسان مانو۔

(۲۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر قسم کے خلاف کرنے میں شرعاً خیر دیکھے تو خلاف کرے اور کفارہ دے ورنہ بلا وجہ

شرعی قسم توڑنا حرام ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۹۳۶)

۴۳۵۱۔ عَنْ اَبِی ہُرَیْرَۃ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی

عَلِیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم: مَنْ حَلَفَ عَلٰی یَمِیْنٍ فَرَأٰی عَمْرَہَا خَیْرًا مِنْہَا فَلِیَاۤتِ الَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ وَّ

لِيَكْفُرَ عَنْ يَمِينِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کسی شخص نے قسم کھائی پھر خیال آیا کہ اسکا خلاف بہتر ہے تو اس بہتر پر ہی عمل کرے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے۔

۴۳۵۲۔ عن ابی موسیٰ الأشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اِنِّیْ وَاللّٰهُ ! اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَا اُحْلِفُ عَلٰی یَمِیْنٍ فَاَرٰی غَیْرَهَا خَیْرًا مِنْهَا اِلَّا كَفَرْتُ عَنْ یَمِیْنِیْ وَاتَّيْتُ الَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: خدا کی قسم! ان شاء اللہ میں کسی چیز پر قسم نہیں کھاؤں گا کہ اسکے غیر میں بھلائی نظر آئی تو قسم کا کفارہ دیکر اس اچھے کام پر عمل کروں گا۔

(فتاویٰ رضویہ ۵/۹۵۰)

(۹۱) اَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْسَيَّارَةِ ۚ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِيْ اِلَيْهِ تَعْشُرُونَ ۚ

حلال ہے تمہارے لئے دریا کا شکار اور اس کا کھانا تمہارے اور مسافروں کے فائدے اور تم پر حرام ہے خشکی کا شکار جب تک تم احرام میں ہو اور اللہ سے ڈرو جس کی طرف تمہیں اٹھنا ہے۔

(۲۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مچھلی تر ہو یا خشک مطلقاً حلال ہے۔

قال اللہ تعالیٰ: و اَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ۔ سوائے طافی کے جو خود بخود بغیر کسی سبب ظاہر کے دریا میں مر کر اتر آتی ہے۔

حالتگیری میں ہے۔

السمك يحل اكله الا ما طفا منه ۔

خشک مچھلی کا کسی نے استثنائہ کیا، اگر حرام کہنے والا جاہل ہے اسے سمجھایا جائے اور ذی علم ہے تو اس پر حلال خدا کے حرام کہنے کا الزام عائد ہے۔ اسے تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہیے ہاں اگر وہاں سوکھی مچھلی دریائے کے سوا کسی خشکی کے جانور کا نام ہے جیسے ریگ مائی تو اس کا حلال معلوم ہونا چاہئے۔ اگر ریگ مائی کی طرح حشرات الارض سے ہے تو ضرور حرام ہے۔
حالتگیری میں ہے۔

جميع الحشرات اهل الارض لا خلاف في حرمة هذه الاشياء ۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۷۵)

والله تعالى اعلم ۔

(۱۰۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَشْيَاءَ ان تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوِ

كُمْ ؕ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزِلَ الْقُرْآنَ تَبَدَّلَ لَكُمْ ؕ هَٰذَا اللَّهُ عَذَابُهَا ۖ وَاللَّهُ

ضَرُورٌ حَلِيمٌ ۔

اے ایمان والوں ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں جو تمہیں بری لگیں اور انہیں اس وقت پوچھو گے کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں گی اللہ انہیں معاف کر چکا ہے اور اللہ بخشنے والا اور علم والا ہے۔

(۲۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا حکم دیتے تو فرض ہو جاتیں اور بہت ایسی کہ منع کرتے تو حرام ہو جاتیں، پھر جو انہیں چھوڑتا یا کرتا گناہ میں پڑتا، اس مالک مہربان نے اپنے احکام میں ان کا ذکر نہ فرمایا، یہ کچھ بھول کر نہیں کہ وہ تو بھول اور ہر عیب سے پاک ہے، بلکہ ہم پر مہربانی کے لئے کہ یہ مشقت میں نہ پڑیں تو مسلمانوں کو فرماتا ہے: تم بھی ان کی چھیڑ نہ کرو کہ پوچھو گے حکم مناسب دیا جائیگا اور تمہیں کو وقت ہوگی، اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ جن باتوں کا ذکر قرآن وحدیث میں نہ لکھے وہ ہرگز منع نہیں بلکہ اللہ کی معافی میں ہیں۔

دارقطنی ابو ثعلبہ حسنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا:

ان الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها بحرم حرمان فلا تنتهكوها

«وحد حدودا فلا تعتدوها» ہو سکتے ہیں عن اشیاء من غیر نسیان فلا تبخسوا عنها۔
بے شک اللہ تعالیٰ نے کچھ باتیں فرض کی ہیں انہیں ہاتھ سے نہ دو، اور کچھ حرام فرمائی
ہیں ان کی حرمت نہ توڑو، اور کچھ حدیں باندھی ہیں ان سے آگے نہ بڑھو، اور کچھ چیزوں سے
بے بھولے سکوت فرمایا ان میں کاوش نہ کرو۔

احمد و بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ذرونی ما ترکتکم فانما هلك من كان قبلکم بکثرة سوالهم واختلافهم
علی انبیائهم فاذا نهیتکم عن شیئ فاجتنبوه واذا امرتکم بامر فأتوا به ما استطعتم۔
یعنی جس بات میں میں نے تم پر تنہی کی اس میں مجھ سے تنہی نہ کرو کہ اگلی باتیں
اسی بلا سے ہلاک ہوئیں، میں جس بات کو منع کروں اس سے بچو اور جس کا حکم دوں اسے بقدر
قدرت بجالاؤ۔

احمد و بخاری و مسلم سیدنا سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اعظم المسلمین فی الجرما من سأل عن شیء لم یحرم علی
الناس فحرم من اجل مسألته۔

بے شک مسلمانوں کے ہارے میں ان کا بڑا گنہگار وہ ہے جو ایسی چیز سے سوال کرے
کہ حرام نہ تھی اس کے سوال کے بعد حرام کر دی گئی۔

یہ احادیث باطلی مذاہب کی کہ قرآن و حدیث میں جن باتوں کا ذکر نہیں نہ ان کی
اجازت ثابت، نہ ممانعت وارد، وہ اصل جواز پر ہیں، ورنہ اگر جس چیز کا کتاب و سنت میں ذکر
نہ ہو مطلقاً ممنوع و نادرست ٹھہرے، تو اس سوال کرنے والے کی کیا خطا، اس کے بغیر پوچھے بھی
وہ چیز ناجائز رہتی، بالجملة یہ قاعدہ نفسیہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ قرآن و حدیث سے جس چیز کی
بھلائی یا برائی ثابت ہو وہ بھلی یا بری ہے اور جس کی نسبت کچھ ثبوت نہ ہو وہ معاف و جائز و مباح
وروا اور اس کو حرام و گناہ و نادرست و ممنوع کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء۔

(۱۰۳) مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ

وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۚ وَكَثَرُوا لَاحِقُونَ - ☆

اللہ نے مقرر نہیں کیا ہے کہ جانور اور نہ بچہ اور نہ وصیلہ اور نہ حامی ہاں کافر لوگ اللہ پر جھوٹا افترا باندھتے ہیں اور ان میں اکثر زے بے عقل ہیں۔

(۲۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مشرکین اپنے بتوں کے لئے سادہ چھوڑتے اسے سائہ کہتے، جس کا کان چر کر

چھوڑتے اسے بحیرہ کہتے، اور ان جانوروں کو حرام جانتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا رد فرمایا۔

یعنی یہ باتیں اللہ نے ٹھہرائیں نہیں لیکن کافر اس پر جھوٹ باندھتے ہیں، تو ان جانوروں کو حرام بتانا کافروں کا قول ہے اور قرآن مجید کے خلاف ہے، اور آیہ کریمہ۔ مَا أَهْلُ بَيْتِ

لَاغِبِرِ اللَّهِ۔ اس جانور کے لئے ہے جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا جائے، چھوڑے ہوئے

جانور سے اسے کوئی تعلق نہیں۔ یہ حصص وہابیوں کے جاہلانہ خیال ہیں۔ کہ جاندار یا بے جان

ذبیحہ ہو یا غیر جس چیز کو غیر خدا کی طرف منسوب کر کے پکاریں گے حرام ہو جائے گی۔ ایسا ہوتا

ان کی عورتیں بھی ان پر حرام ہوں گی کہ وہ بھی انہیں کی عورتیں کہہ کر پکاری جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا

نام ان پر نہیں لیا جاتا۔ ایسے بیہودہ خیالوں سے بچنا لازم ہے۔ ہاں بت کے چڑھاوے کی

مشائی مسلمانوں کو نہ لینا چاہئے کہ کافر اسے صدقہ کے طور پر پانٹتے ہیں۔ وہ لینا ذلت بھی ہے

اور معاذ اللہ جو چیز انہوں نے تعظیم بت کے لئے ہانٹی اس کا ان کے موافق مراد استعمال بھی ہے

بخلاف چھوڑے ہوئے جانور کہ اس کا کھانا کافروں کے خلاف مراد اور ان کی ذلت ہے، اس

میں حرج نہیں مگر یہ شرط ہے کہ فتنہ نہ ہو ورنہ فتنہ سے بچنا لازم ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: الْعَتَنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ - (البقرة - ۱۹۱) وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۳۷)

(۱۱۰) أَنْقَالَ اللَّهُ يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ إِذْ كَرِهْتَ عَلَى حَلِيكَ وَعَلَى

وَالِدَتِكَ إِذْ أَيْدَتِكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَفَّ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا ۚ

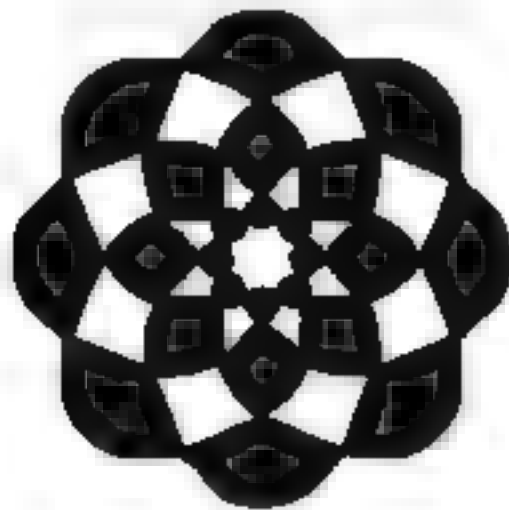
وَإِذْ عَلِمْتَكَ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ

كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفَخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْإِكْمَةَ وَالْإِ

ہر من باذنی ۽ واذا تخرج الموتی باذنی ۽ واذا کفنت بنی اسرائیل
عنک اذ جنتہم بالبیئت فقال الذین کفروا من ہم ان هذا الا سحر مبین
☆

جب اللہ فرمائے گا اے مریم کے بیٹے عیسیٰ یاد کر میرا احسان اپنے اوپر اور اپنی ماں پر
جب میں نے پاک روح سے تیری مدد کی تو لوگوں سے باتیں کرتا پالنے میں اور پکی عمر ہو کر اور
جب میں نے تجھے سکھائی کتاب اور حکمت اور توریت اور انجیل اور جب تو مٹی سے پرند کی سی
مورت میرے حکم سے بناتا پھر اس میں پھونک مارتا تو وہ میرے حکم سے اڑنے لگتی اور تو مادر زاد
اندھے اور سفید داغ والے کو میرے حکم سے شفا دیتا اور جب تو مردوں کو میرے حکم سے زندہ
کالتا اور جب میں نے بنی اسرائیل کو تجھ سے روکا جب تو ان کے پاس روشن نشانیاں لے کر آیا تو
ان میں کے کافر بولے کہ یہ تو نہیں مگر کھلا جادو۔

(۲۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
دفع بلائے مرض اور ابرائے اکمہ وایمں میں کتنا فرق ہے۔ یعنی کوئی فرق نہیں)





سورۃ الانعام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا ہے

(۱۹) قل ای شیء اکبر شهادة ۛ قل اللہ قف شہید بینی و بینکم

قف واوحی الی هذا القرآن لا انذرکم به ومن بلغ ۛ انکم لتشهدون ان مع

اللہ الہة اخرى ۛ قل لا اشہد ۛ قل انما هو الہ واحد واننی بری ۛ مما

تشرکون۔ ☆

تم فرماؤ سب سے بڑی گواہی کس کی تم فرماؤ کہ اللہ گواہ ہے مجھ میں اور تم میں اور میری طرف اس قرآن کی وحی ہوئی ہے کہ میں اس سے تمہیں ڈراؤں اور جن جن کو پہنچے تو کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ اور خدا ہیں۔ تم فرماؤ کہ میں یہ گواہی نہیں دیتا۔ تم فرماؤ کہ وہ تو ایک ہی معبود ہے اور میں بیزار ہوں ان سے جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس سے کذب ہادی حال ہونے پر استدلال فرمایا) اقول: اللہ کے لئے حمد و منت، یہ آپ کریمہ سا

لقمہ ”و من اصدق من اللہ قبلا“ سے بھی جلی و اظہر اور افادہ مراد میں اجلی و ازہر، وہاں ظاہر

تکم نفی اصدقیت غیر تھا اور اثبات اصدقیت کلام اللہ بحوالہ عرف، یہاں صراحۃ ارشاد ہوتا ہے کہ

اللہ عز و جل کی گواہی سب گواہیوں سے اکبر و اعظم و اعلیٰ ہے۔ اب اگر معاذ اللہ امکان کذب کو

دخل دیجئے تو ہرگز شہادت الہی کو تو اثر پر تفوق نہیں کہ جو یقین اس سے ملے گا اس سے بھی مہیا،

اور جو احتمال اس میں باقی اس میں بھی پیدا، تو قرآن پر ایمان لانے والے کو یہی چارہ کہ مذہب

مہذب اہل سنت کی طرف رجوع کرے اور جناب عزت کے امکان کذب سے برأت پر

ایمان لائے۔ قاضی و اعلم واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۵۵)

(۲۶) وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ ۚ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا

يَشْعُرُونَ ☆

اور وہ اس سے روکتے اور اس سے دور بھاگتے ہیں اور ہلاک نہیں کرتے مگر اپنی جانیں اور انہیں شعور نہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی جا بوجہ کر بے شعوروں کے سے کام کرے، اس سے بڑھ کر بے شعور کون؟ سلطان المفسرین سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے تلمیذ رشید سیدنا امام اعظم کے استاد مجید امام عطاء بن ابی رباح و مقاتل وغیرہم مفسرین فرماتے ہیں: یہ آیت ابو طالب کے باب میں اتری۔

تفسیر امام بغوی محی السنۃ میں ہے۔

قال ابن عباس ومقاتل نزلت فی ابی طالب کان ینہی الناس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یمنعہم و یأی عن الایمان بہ ای یعد۔
انوار التقریل میں ہے:

یمنہون عن تعرض لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یناء و ن فلا یومنون بہ کا ہی طالب۔

فریابی اور عبدالرزاق اپنے مصنف اور سعید بن منصور سنن میں اور عبید بن جریرو ابن منذرو ابن ابی حاتم و طبرانی والیو الشیخ ابن مردویہ و حاکم مستدرک میں باقادرہج اور بیہقی دلائل النبوة میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی۔

قال: نزلت فی ابی طالب کان ینہی عن اذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یناء عما جاء بہ۔

یعنی یہ آیت ابو طالب کے بارے میں اتری اور کافروں کو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا رسانی سے منع کرتے باز رکھتے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے دور رہتے۔

(ایمان ابو طالب - ۱۵۶۱۳)

۴۳۵۳۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمہ قل : لا الہ الا اللہ ، اشہد لك بہا یوم القیامۃ قال : لو لا ان تعیرنی قریش یقولون : انما حملہ علی ذلك الحزاع لا قررت عینك فانزل اللہ عزوجل ، انك لا تہدی من احببت ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو طالب سے مرتے وقت کلمہ پڑھنے کو ارشاد فرمایا : صاف ان کا رکھا اور کہا : مجھے قریش عیب لگائیں گے کہ موت کی سختی سے گھبرا کر مسلمان ہو گیا ورنہ حضور کی خوشی کر دیتا۔ اس پر رب العزت جبارک و تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ اے محبوب، جس کو آپ پسند کرتے ہیں اسکو ہدایت نہیں دے سکتے۔

۴۳۵۴۔ عن سعید بن المسیب عن أبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : لما حضرت ابا طالب الوفاۃ جاء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوجدہ عندہ ابا جہل و عبد اللہ ابن ابی امیۃ بن المغیرۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : یا عم اقل لا الہ الا اللہ کلمۃ اشہد لك بہا عند اللہ ، فقال ابو جہل و عبد اللہ بن ابی امیۃ : یا ابا طالب ! اترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم یزل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعرضہا عنہ و یعید لہ تلک المقالة حتی قال ابو طالب احرمہا کلہم ہو علی ملة عبد المطلب و ابی ان یقول : لا الہ الا اللہ ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ام و اللہ لا استغفرن لك ما لم انه عنک ، فانزل اللہ

تبارک و تعالیٰ ما کان للنبی و الذین آمنوا ان یتستغفروا و المشرکین و لو کانوا اولیٰ قریبی من بعدی ماتیین لهم انهم اصحاب الححیم ، و انزل اللہ تعالیٰ فی ابی طالب فقال لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انک لا تہدی من احببت و لکن اللہ یہدی من یشاء و هو اعلم بالمہتدین ۔

حضرت سعد بن مسیب اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ ابو طالب کے انتقال کا وقت جب آیا تو حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، اس وقت وہاں ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ منیرہ موجود تھا، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے چچا! تم کلمہ پڑھ لو میں اللہ تعالیٰ کے یہاں گواہی دوں گا۔ یہ سن کر ابو جہل اور ابن امیہ نے کہا اے ابو طالب کیا تم عبدالمطلب کے دین سے پھر رہے ہو؟ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار یہی فرماتے رہے لیکن ابو طالب نے آخر میں یہی کہا: کہ میں عبدالمطلب کے دین و مذہب پر ہوں اور کلمہ پڑھنے سے ان کا رکھ دیا حضور نے فرمایا: تو میں تمہارے لئے اس وقت تک دعائے استغفار کروں گا جب تک مولیٰ سبحانہ مجھے منع نہیں فرمائے گا۔ مولیٰ تعالیٰ سبحانہ نے یہ دونوں آیتیں نازل فرمائیں کہ اے محبوب! آپ اس کو ہدایت نہیں کر سکتے جس کو محبوب رکھتے ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت فرمائے اور وہ ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔ نیز فرمایا: نبی کریم اور مومنین کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں خواہ وہ قریبی رشتہ دار ہی ہوں جبکہ یہ واضح ہو چکا ہے کہ وہ دوزخی ہیں۔ شرح المطالب ص ۱۶

۴۳۵۵۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نزلت ای ”انک لا تہدی من احببت“ فی ابی طالب کان ینہی عن اذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ینای عما جاء بہ ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آیت مبارکہ ”انک لا تہدی من احببت“ ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی، ابو طالب کا حال یہ تھا کہ حضور نبی

کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کافروں کو ہار رکھتے اور خود حضور پر ایمان لانے سے باز رہتے۔

۴۳۵۶۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه قال للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ما اغنیت عن عمک ؟ قال : لو کان یحوطک و یغضبک ، قال : ہو فی ضحضاح من نار و لو لا انا لکان فی اللہک الا سفل من النار ، و فی روایۃ و جددہ فی غمرات من النار فاخرجتہ الی ضحضاح ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی: حضور نے اپنے چچا ابوطالب کو کیا نفع دیا خدا کی قسم اوہ حضور کی حمایت کرتا اور حضور کیلئے لوگوں سے لڑتا۔ فرمایا: میں نے اسے سراپا آگ میں ڈوبا ہوا پایا تو کھینچ کر پاؤں تک آگ میں کر دیا اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ جہنم کے سب سے نیچے طبقہ میں ہوتا۔

۴۳۵۷۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال۔ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر عندہ عمہ ابو طالب فقال : لعلہ تنفعہ شفاعتی یوم القیامۃ فیجعل فی ضحضاح فی النار یریلغ کعبہ یعلیٰ منہ دماغہ ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ابوطالب کا ذکر آیا۔ فرمایا: کہ میں امید کرتا ہوں کہ روز قیامت میری شفاعت اسے یہ نفع دے گی کہ جہنم میں پاؤں تک کی آگ میں کر دیا جائے گا جو اس کے ٹخنوں تک ہوگی جس سے اس کا دماغ جوش مارے گا۔

۴۳۵۸۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال۔ قبل للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : هل نفعت ابا طالب ؟ قال : اخرجته من غمرة جهنم الى ضحضاح منها ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: حضور نے ابو طالب کو کچھ نفع دیا؟ فرمایا: میں نے اسے دوزخ کے غرق سے پاؤں تک کی آگ میں کھینچ لیا۔
شرح المطالب ص ۲۱

۴۳۵۹۔ عن ام سلمة رضي الله تعالى عنه قالت : ان الحارث بن هشام رضي الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حجة الوداع فقال : يا رسول الله! انك تحث على صلة الرحم و الاحسان الى الحار و ابواء اليتيم و اطعام الضيف و اطعام المسكين و كل ذلك يفعله هشام بن المغيرة فما ظنك به يا رسول الله! فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : كل قبر لا يشهد صاحبه ان لا اله الا الله فهو حجرة من النار، قدو جدت عمي ابا طالب في طمطم من النار فاعرجه الله لمكانه مي و احسانه الى فجعته الى ضحضاح من النار ۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حارث بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روز حجۃ الوداع حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی: یا رسول اللہ! حضور ان باتوں کی ترغیب فرماتے ہیں، رشتہ داروں سے نیک سلوک، یتیم کو جگہ دینا، مہمان کی مہمانی دینا، محتاج کو کھانا کھلانا، اور میرا باپ ہشام یہ سب کام کرتا تو حضور کا اس کی نسبت کیا گمان ہے؟ فرمایا: جو قبر بنے جس کا مردہ لا الہ الا اللہ نہ مانتا ہو وہ دوزخ کا انگارہ ہے۔ میں نے خود اپنے چچا ابو طالب کو سر سے اونچی آگ میں پایا۔ میری قرابت و خدمت کے باعث اللہ تعالیٰ نے اسے وہاں سے نکال کر پاؤں تک آگ میں کر دیا۔

۴۳۶۰۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اہون اهل النار عذابا ابواطالب و هو متعل بنعلین من نار یغلی منها دماغہ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک دوزخیوں میں سب سے کم عذاب ابوطالب پر ہے۔ وہ آگ کے دو جوتے پہنے ہوئے ہے جس سے اسکا دماغ کھولتا ہے۔

۴۳۶۱۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قلت للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان عمک الشیخ الضال قد مات، قال: اذهب فوار اباک۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، یا رسول اللہ! حضور کا چچا وہ بڑھا گراہ مر گیا، فرمایا: جا، اسے دہا آ۔

۴۳۶۲۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قلت للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان عمک الشیخ الکافر قد مات فما ترى فیہ؟ قال: اری ان تعسلہ تجنہ۔

۴۳۶۰۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب صفة الجنة والنار، ۹۷۱/۲

الصحیح لمسلم، کتاب الايمان، ۱۱۵/۱

المستدرک لحاکم، ۵۸۱/۴ ☆ کثر العمال لمتقی ۳۹۵۱۲، ۹۸/۱

المسند لا حمد بن حبل، ۴۳۲/۲ ☆ المسند لا بی عوانہ، ۹۸/۱

الجامع الصغير للسيوطی، ۱۶۵/۱ ☆

۴۳۶۱۔ المس لا بی داؤد، باب الرجل یحوت له قرابة مشرک، ۴۵۸/۲

السنن للنسائی، باب مواراة المشرک، ۲۱۰/۱

۴۳۶۲۔ المصنف لا بی شیخ،

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: حضور کا چچا وہ بڑھا کافر مر گیا اس کے بارے میں حضور کی کیا رائے ہے۔ فرمایا: نہلا کر دیا دو

(شرح المطالب ص ۲۳)

﴿۳﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام الانصاری بن خزیمہ نے فرمایا:

یہ حدیث صحیح ہے۔

امام حافظ الشان اصحابہ فی تمیز الصحابہ میں فرماتے ہیں:

صحیحہ ابن عزیزہ۔

اس حدیث جلیلہ کو دیکھئے! ابو طالب کے مرنے پر خود امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں: کہ حضور کا وہ گمراہ کافر چچا مر گیا۔ حضور اس پر انکار نہیں فرماتے، نہ خود جنازہ میں تشریف لے جاتے ہیں۔ ابو طالب کی بی بی امیر المؤمنین کی والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب انتقال کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی چادر و قیص مبارک میں انہیں کفن دیا۔ اپنے دست مبارک سے لحد کھودی اپنے دست مبارک سے مٹی نکالی پھر ان کے دفن سے پہلے خود ان کی قبر مبارک میں لیٹے اور دعا کی۔

کاش ابو طالب مسلمان ہوتے تو کیا سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے جنازہ میں تشریف نہ لیجاتے صرف اتنے ہی ارشاد پر قناعت فرماتے کہ جاؤ اسے دہا آؤ۔

امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی قوت ایمان دیکھئے کہ خاص اپنے باپ نے انتقال کیا ہے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا فتویٰ دے رہے ہیں اور یہ عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ تو مشرک مرا، ایمان ان بندگان خدا کے تھے کہ اللہ و رسول کے مقابلہ میں باپ بیٹے کسی سے کچھ علاقہ نہ تھا۔ اللہ و رسول کے مخالفوں کے دشمن تھے اگرچہ وہ اپنا جگر ہو۔ دوستان خدا و رسول کے دوست تھے اگرچہ ان سے دنیوی ضرر ہو۔

فتح مکہ کے دن ابو قحافہ کا ہاتھ پکڑ ہوئے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر لائے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس بوڑھے کو وہیں کیوں نہ رہنے دیا کہ ہم خود اس کے پاس تشریف فرما ہوتے۔ صدیق نے عرض کی: میں نے چاہا کہ اللہ تعالیٰ ان کو اجر دے۔ قسم اس کی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا مجھے اپنے باپ کے مسلمان ہونے سے زیادہ ابو طالب کے مسلمان ہونے کی خوشی ہوتی اگر وہ اسلام لے آتے۔

۴۳۶۵۔ عن علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کانت مشیۃ اللہ عزوجل فی اسلام عمی العباس و مشیتی فی اسلام عمی ابی طالب فغبت مشیۃ اللہ مشیتی۔

حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس کا مسلمان ہونا چاہا اور میری خواہش یہ تھی کہ میرا چچا ابو طالب مسلمان ہو اللہ تعالیٰ کا ارادہ میری خواہش پر غالب آیا کہ ابو طالب کافر رہا۔

۴۳۶۶۔ عن محمد بن کعب القرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بلغنی انہ لما شکى ابو طالب شکواه التی قبض فیہا قالت له قریش: ارسل الی ابن اخیک یرسل الیک من هذه الجنة التی ذکرها یكون لک شفاء فارسل الیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اللہ حرمها علی الکافرین طعامها و شرابها، ثم اتاه فعرض علیہ الاسلام فقال: لو لان تعیربها فیقال جزع عملک من الموت لاقررت بها عینک و استعفر له بعد ما مات فقال المسلمون ما یمنعنا ان تستغفر لآبائنا و لذوی قرابتنا قد استغفر ابراهیم علیہ السلام لا ینہ و محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمہ فاستغفر و المشرکین حتی نزلت ما کان للنبی و الذین آمنوا لایۃ۔

حضرت محمد بن کعب قرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے روایت ہو چکی کہ ابو طالب جب مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو کافران قریش نے صلاح دی کہ اپنے بھتیجے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرو کہ یہ جنت جو وہ بیان کرتے ہیں اس میں سے تمہارے لئے کچھ بھیج دیں کہ تم شفا پاؤ۔ ابو طالب نے عرض کر بھیجی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کا کھانا پانی کافروں پر حرام کیا ہے پھر تشریف لا کر ابو طالب پر اسلام پیش کیا۔ ابو طالب نے کہا: لوگ حضور پر طعنہ کریں گے کہ حضور کا چچا موت سے گھبرا گیا، اس کا خیال نہ ہوتا تو میں آپ کی خوشی کر دیتا۔ جب وہ مر گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعائے مغفرت کی۔ مسلمانوں نے کہا: ہمیں اپنے والدوں قریبوں کے لئے دعائے بخشش سے کون منع ہے۔ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے باپ کے لئے استغفار کی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے چچا کے لئے استغفار کر رہے ہیں یہ سمجھ کر مسلمانوں نے اپنے اقارب مشرکین کے واسطے دعائے مغفرت کی، اللہ عزوجل نے آیت اتاری کہ مشرکوں کے لئے یہ دعا نہ نبی کو روانہ مسلمانوں کو جبکہ روشن ہو لیا کہ وہ جہنمی ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

(شرح المطالب ص ۲۹)

۴۳۶۷۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ادا کان یوم القیامۃ شفعت لأبی و امی و أخی طالب و اخ لی کان فی الجاہلیۃ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں روز قیامت اپنے و امین اور ابو طالب اور اپنے ایک رضاعی بھائی کی کہ زمانہ جاہلیت میں گزرا شفاعت فرماؤں گا۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام محبت طبری نے کہ حافظان حدیث و علمائے فقہ سے ہیں ذخائر العقبیٰ میں

فرمایا:۔

یہ حدیث اگر ثابت بھی ہو تو ابوطالب کے بارے میں اس کی تاویل وہ ہے جو صحیح حدیث میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے عذاب ہلکا ہو جائے گا۔
امام سیوطی فرماتے ہیں:

خاص ابوطالب کے باب میں تاویل کی حاجت یہ ہوئی کہ ابوطالب نے زمانہ اسلام پایا اور کفر پر اصرار رکھا بخلاف والدین کریمیں اور برادر رضاعی کہ زمانہ فترت میں گزرے۔

اقول: یہاں تاویل بمعنی بیان مراد ومعنی ہے جس طرح شرح معانی قرآن کو تاویل کہتے ہیں: کفار سے تخفیف عذاب بھی حضور سید الشافین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے ہے۔ شفاعت کبریٰ کہ فتح باب حساب کے لئے ہے تمام جہاں کو شامل و عام ہے۔ امام نووی نے بآئندہ ابوطالب کو بالیقین کافر جانتے ہیں جو یحییٰ بن مسلم شریف میں یوں لکھا۔

باب شفاعۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی طالب و تخفیف عذابہ۔
امام بدر الدین زرکشی نے خادم میں ابن ماجہ سے نقل کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے وہ تخفیف عذاب ہے جو ابولہب کو بروز دوشنبہ ملتی ہے۔

لسرورہ بولادۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعتاقہ ثویبۃ حین بشرہ و انما ہی کرامۃ لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس لئے کہ اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے میلاد مبارک کی خوشی کی اور اس کا مژدہ سن کر ثویبہ کو آزاد کیا تھا۔ یہ حضور ہی کا فضل ہے جس کے باعث اس نے تخفیف پائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

شرح مواہب علامہ ذرقانی میں ہے۔

بیشک صحاح میں ثابت ہے اور صدق و مصدق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ ابوطالب پر سب دوزخیوں سے کم عذاب ہے۔

اللہم! اجرنا من عذابک الالیم بحاجۃ نبیک الرؤف الرحیم علیہ و علی آلہ

افضل الصلوٰۃ و ادوم التسلیم۔ آمین والحمد للہ رب العالمین شرح المطالب ص ۱۰

(۳۸) وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم - ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون - ☆

اور نہیں زمین میں کوئی چلنے والا اور نہ کوئی پرند کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائے جائیں گے۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں (یعنی قرآن کریم میں) تمام احکام جزئیہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلا ابداء جمیع کوائف و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں۔ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم و حکم ما بینکم۔

قرآن اس میں خبر ہے ہر اس چیز کی جو تم سے پہلے ہے اور ہر اس شئی کی جو تمہارے بعد ہے اور حکم ہے ہر اس امر کا جو تمہارے درمیان ہے۔ رواہ الترمذی۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

لو ضاع لی بغیر لو جدتہ فی کتاب اللہ۔

اگر میرے اونٹ کی رسی گم ہو جائے تو میں قرآن عظیم میں اسے پالوں۔

ذکرہ ابن الفصل المرمی نقل عنہ فی الاتقان۔

امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

لو شئت لا وقرت من تفسیر الفاتحة سبعین بعیرا۔

میں چاہوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ بھر دوں۔

ایک اونٹ کے من بوجھ اٹھاتا ہے اور ہر من میں کے ہزار اجزاء؟ حساب سے تقریباً

پچیس لاکھ جز آتے ہیں، یہ فقط سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے پھر باقی کلام عظیم کی کیا گنتی، پھر یہ علم علی ہے

اس کے بعد علم عمر اس کے بعد علم صدیق کی باری ہے۔ ذہب عمر بہ تسعة اعشار العلم۔

عمر علم کے نو حصے لے گئے۔ کان ابو بکر اعلیٰ۔ ہم سب میں زیادہ علم ابو بکر کو تھا۔ پھر علم

نبی تو علم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

غرض قرآن عظیم و فرقان کریم میں سب کچھ ہے جسے جتنا علم اتنی ہی فہم جس قدر فہم اسی قدر علم۔ و تلك الامثال نضر بها للناس و ما يعقلها الا لعلوم - (العنکبوت - ۴۳) کہاوتیں ارشاد تو سب کے لئے ہوتیں ہیں پر ان کی سمجھ انہیں کو ہے جو علم والے ہیں پھر علم کے مدارج بحد متفاوت۔ و فوق کل ذی علم علیم۔ عالم امکان میں نہایات حضور سید الکائنات علیہ و علی آلہ افضل الصلوات والتحيات۔ ولہذا ارشاد ہوا:

انا امر لنا اليك الكتب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله - (النساء - ۱۰۵)

(۱۰۵)

تو حضور کو جو کچھ حکم جو کچھ رائے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے
ان الى ربك المنتهى - (النجم - ۴۶)
سب قرآن عظیم میں ہے۔

ان هو الا وحي يوحي - (النجم - ۴)

مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے علم تام و شامل سے جانا کہ آخر زمانہ میں کچھ بددین مکار بد لگام، فاجر آنیوالے ہیں کہ ہمارا جو حکم اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نہ پائیں گے منکر ہو جائیں۔

بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما با تهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين - (يونس - ۳۹)
لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف ارشاد فرمایا:

الا اني اوتيت القرآن و مثله معه لا يؤشك رجل شعبان على ان يكتنه بقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه و ما وجدتم فيه من حرام فحرموه و انما حرم رسول الله كما حرم الله -

سن لو مجھے قرآن کے ساتھ اس کے مثل دیا گیا، خبردار نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر پڑا کہے یہی قرآن لئے رہو اس میں جو حلال پاؤ حلال جانو، اور جسے حرام پاؤ اسے حرام مانو۔ حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔

رواہ الائمہ احمد و الدارمی و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ
بالفاظ متقاربة عن المقدم بن معديکر ب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔
اور فرماتے ہیں:

لا الفیئ احدکم متکئا علی اریکته یا تبه الا امر معا امرت به او نہیت عنه
فیقول لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناه ،
خبردار! میں نہ پاؤں تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ لگائے کہ میرے حکم سے کوئی حکم اسے
کے پاس آئے جس کا میں نے امر فرمایا، یا اس سے نہی تو کہنے لگے میں نہیں جانتا، ہم جو کچھ
قرآن میں پائیں گے اسی کی پیروی کریں گے۔

رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و البیہقی فی الدلائل
عن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

اور ایک حدیث میں حضور والا صلۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا:

بحسب احدکم متکئا علی اریکته یظن ان اللہ لم یحرم شیئا لا ما فی
هذا القرآن ، الا انی و اللہ قد امرت و عظمت و نہیت عن اشياء انہا کمثل القرآن
او اکثر ۔

تم میں کوئی اپنے تخت پر تکیہ لگائے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے بس یہی چیز حرام کی ہیں جو
قرآن میں لکھی ہیں، بن لو خدا کی قسم میں نے حکم دیئے اور نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں سے
منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء کے برابر بلکہ بیشتر ہیں۔

رواہ ابو داؤد و عن العرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

(قدیم ۱۱۸/۹-۱۱۹)

۴۳۶۸۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم : من لم یسأل اللہ یغضب علیہ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: جو اللہ تعالیٰ سے دعا نہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر غضب فرمائے گا۔
(فتاویٰ رضویہ ۱/۱۷۵)

۴۳۶۹۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان اللہ تعالیٰ يقول : من لا يدعوني اغضب عليه ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا فرمان مقدس ہے: جو مجھ سے دعا نہ کریگا میں اس پر غضب فرماؤں گا۔
(فتاویٰ رضویہ ۳/۷۸۵)

(۵۷) قل انی علی ہدۃ من ربی وکنبتم بہ ما عندی ما تستعجلون بہ ان الحكم الا للہ ۛ یقض الحق وهو خیر الفاصلین ۔ ☆
تم فرماؤ میں تو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں۔ اور تم اسے جھٹلاتے ہو۔
میرے پاس نہیں جس کی تم جلدی مچا رہے ہو۔ حکم نہیں مگر اللہ کا وہ حق فرماتا ہے اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
(اس آیت سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے) جس چیز کو اس نے کی ہیئت خاصہ سے محل معین سے مخصوص اور مقصور و محصور فرمایا اس سے تجاوز جائز نہیں، جو تجاوز کرے گا دین میں بدعت نکالے گا، جس چیز کو اس نے ارسال و اطلاق پر رکھا ہرگز کسی ہیئت محل پر مختصر نہ ہوگی اور ہمیشہ اپنے اطلاق پر ہی رہے گی، جو اس سے بعض صورتوں کو جدا کرے گا دین میں بدعت پیدا کرے، ذکر و دعا اسی قبیل سے ہیں کہ زہار شرع مطہرہ نے انہیں کسی قید و خصوصیت پر محصور نہ فرمایا بلکہ عموماً و مطلقاً ان کی تکثیر کا حکم دیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۳۵)

(۵۹) وعندہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا الا ہود و یعلم ما فی البر والبحر

وما تسقط من ورقه الا يعلمها ولا حبة في ظلمت الارض

ولا رطب ولا يابس الا في كتب مبين۔☆

اور اسی کے پاس ہیں کتبیاں غیب کی انہیں وہی جانتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ خشکی اور تری میں ہے۔ اور جو پتا کرتا ہے وہ اسے جانتا ہے اور کوئی دانہ نہیں زمین کی اندھیریوں میں اور نہ کوئی تر اور خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اور بیشک صحیح حدیثیں بیان فرما رہی ہیں کہ روز اول سے آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہو گا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے، بلکہ یہاں تک کہ جنت و دوزخ والے اپنے اپنے ٹھکانے میں جائیں۔ اور وہ جو ایک حدیث میں فرمایا:

کہ اب تک کاسب حال اس میں لکھا ہے، اس سے بھی یہی مراد ہے، اس لئے کہ کبھی ابد بولتے ہیں اور اس سے آنکندہ مراد لیتے ہیں جیسا کہ بیضاوی میں ہے، ورنہ غیر متناہی چیز کی تفصیل متناہی چیز نہیں اٹھا سکتیں جیسا کہ کہ پوشیدہ نہیں اور اسی کو ”ما کان وما یكون“ کہتے ہیں۔ اور بیشک علم اصول میں بیان کر دیا گیا کہ فکر مقدم نفی میں عام ہوتا ہے تو جائز نہیں کہ اپنی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بیان سے چھوڑ دی ہو اور ”کل“ کا لفظ تو عموم پر نص سے زیا وہ نص ہے تو روا نہیں کہ بیان روشن اور تفصیل سے کوئی چیز چھوٹ گئی ہو اور یہ عام افادۃ استغراق میں یقینی ہے اور یہ کہ نصوص کو ظاہر پر حمل کرنا واجب ہے جب تک کہ کوئی صحیح دلیل اس کو نہ پھیر دے اور یہ کہ جب تک کوئی دلیل مجبور نہ کرے تخصیص و تاویل بات کا بدلنا اور پھیرنا ہے، ورنہ شرع جلیل سے امان اٹھ جائے۔ اور یہ کہ حدیث احاد اگرچہ کیسی ہی اعلیٰ صحت پر ہو مگر عموم کی تخصیص نہیں کر سکتی بلکہ اس کے سامنے محتمل ہو جائے گی۔

(الدولة المکیہ۔ ۲۷۵)

(۶۱) وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة لا اذا جاء

احدکم الموت توفته رسلنا وهم لا یفرطون۔☆

اور وہی غالب ہے اپنے بندوں پر اور تم پر نگہبان بھیجتا ہے یہاں تک کہ جب تم میں کسی

کو موت آتی ہے ہمارے فرشتے روح قبض کرتے ہیں اور وہ قصور نہیں کرتے۔

(۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں موٹی سبحانہ و تعالیٰ فرشتوں کو ہمارا حافظ و نگہبان فرماتا ہے۔

(الامن والعلیٰ۔ ۷۸)

اور ان کو موت دینے والا بھی فرشتہ ہے، حالانکہ خود فرماتا ہے۔ اللہ یتوفی الانفس

۔ اللہ ہے کہ موت دیتا ہے جانوں کو۔

(الامن والعلیٰ۔ ۸۷)

(۶۸) واذا رايت الذین یغوضون فی ایتنا فاعرض عنهم حتی

یغوضوا فی حدیث خیرہ ، واما ینسیک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر

مع القوم الظالمین۔ ☆

اور اے سننے والے جب تو انہیں دیکھے جو ہماری آیتوں میں پڑتے ہیں تو ان سے منہ

پھیر لے جب تک اور بات میں پڑیں اور جو کہیں تجھے شیطان بہلا دے تو یاد آئے پر ظالموں

کے پاس نہ بیٹھ۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں بدکاروں اور ظالموں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور میل جول رکھنے کی ممانعت ہے کہ

ان کا برا اثر پڑتا ہے، اور) محبت خصوصاً بدکار کا اثر پڑنا احادیث و تجارب مجھ سے ثابت ہے۔

۴۳۷۰۔ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انما مثل الحلیس الصالح و حلیس السوء کحامل المسک

و نافع الکیر ، فحامل المسک اما ان یحذیک ، و اما ان یتباع ، و اما ان تجدد منه

ریحاً طیبۃ ، و نافع الکیر اما ان یحرق ثیابک ، و اما ان تجدد ریحاً عیبیۃ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نیک ہم نشیں اور بد جلیس کی مثال یوں ہے جیسے ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھوکنی دھوک رہا ہے۔، مشک والا یا تو مشک ویسے ہی تجھے مشک دیگا، یا تو اس سے مول لیگا، اور کچھ نہ سہی خوشبو تو آئے گی۔ اور وہ دوسرا یا تیرے کپڑے جلا دیگا یا تو اس سے بدبو پائے گا۔

۴۳۷۱۔ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مثل جلیس السوء کمثل صاحب الکیر، ان لم یصبتک من سواده اصابتک من دھانہ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: برے کی صحبت دھوکنی والے کی طرح ہے کہ اگر تجھے اس کی سیاہی نہ ہو چنی تو دھواں ضرور پہونچے گا۔
(فتاویٰ رضویہ، ۵/۲۶۶)

۴۳۷۲۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اول ما دعل النقص علی بنی اسرائیل کان الرجل یلقی الرجل فیقول: یا هذا! اتق اللہ بودع ما تصنع، فانه لا یحل لک، ثم یلقاه من العدو هو علی حاله فلا یمنعه ذلک ان یكون اکبه و شریبه و قعیده، فلما فعلوا ذلک ضرب اللہ قلوب بعضهم علی بعض، ثم قال: لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون، کانوا لا یتناہون عن منکر فعلوه، لیس ما کانوا یفعلون۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ ان میں ایک شخص

دوسرے سے ملتا تو اس سے کہتا: اے محض اللہ سے ڈر، اور اپنے کام سے باز آ۔ کہ یہ حلال نہیں پھر دوسرے دن اس سے ملتا اور وہ اپنے اسی حال پر ہوتا تو یہ امر اس کو اس کے ساتھ کھانے پینے اور پاس بیٹھنے سے نہ روکتا۔ جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل باہم ایک دوسرے پر مارے کہ منع کرنے والوں کا حال بھی انہیں خطا والوں کے مثل ہو گیا۔ پھر فرمایا: بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے حضرت داؤد عیسیٰ بن مریم علیہم السلام کی زبان پر۔ یہ بدلہ ہے ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا۔ وہ آپس میں ایک دوسرے کو برے کام سے نہ روکتے تھے۔ البتہ یہ سخت بری حرکت تھی کہ وہ کرتے تھے۔

۴۳۷۳۔ عن عمر الصنعانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اوحی اللہ عزوجل الی یوشع بن نون علی نبیہا و علیہ الصلوۃ والتسلیم: ان اهلك من قرینك اربعین الفأمن الصالحین و ستین الفأمن الفاسقین، فقال: یا رب! الفاسقون هم الفاسقون فلم یهلك الصالحون؟ قال: انہم لم یغضبوا الغضبى و اكلوہم و شاربوہم۔

حضرت عمر صنعانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ عزوجل نے حضرت یوشع بن نون علی نبیہا و علیہ الصلوۃ والتسلیم کو وحی بھیجی، میں تیری بہتی سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار برے لوگ ہلاک کروں گا۔ عرض کی: الہی! برے تو برے ہیں، اچھے لوگ کیوں ہلاک ہوں گے؟ فرمایا: اس لئے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے ان پر غضب نہ کیا اور ان کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہے۔

تقاویٰ رضویہ، حصہ اول، ۱۸۳/۹

۴۳۷۴۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی فنہتہم علماؤہم فلم یتہوؤا محالسوہم فی محالسہم و اكلوہم و شاربوہم فضرَب اللہ قلوب

بعضہم علی بعض و لعنہم علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ و السلام۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو ان کے علماء نے انکو منع کیا لیکن انہوں نے نہ مانا۔ کچھ ایام کے بعد یہ مولوی بھی ان کے ساتھ گھل مل گئے اور ان کے ساتھ بیٹھنے لگے، کھانے اور پینے لگے، تو اللہ تعالیٰ نے بعض کے دل بعض سے ملا دئے پھر ان سب کو حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ بن مریم علیہم السلام کی زبان میں طعون قرار دیا۔
(فتاویٰ رضویہ، ۵/۲۸۰)

(۷۷) واذ قال ابراهیم لابیه ازر اتخذ الہۃ انی اریک وقومک فی ضلٰل مبین۔ ☆

اور یاد کرو جب ابراہیم نے اپنے باپ آزر سے کہا کیا تم بتوں کو خدا بناتے ہو بے شک میں تمہیں اور تمہاری قوم کو کھلی گمراہی میں پاتا ہوں۔

(۱۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
تفسیر کبیر میں اس آیت کے تحت فرمایا:

الاطلاع علی آثار حکمة اللہ تعالیٰ فی کل واحد من مخلوقات ہذہ العالم بحسب اجناسہا وانواعہا واصنافہا واشخاصہا واجرامہا مما لا یحصل الا لاکابر من الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لهذا المعنی کان رسولنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول فی دعاءہ اللہم ارنا الاشیاء کما ہی اس عالم کی تمام جنسوں اور نوعوں اور صنفوں اور ہندوں میں حکمت الہیہ کے آثار پر انہیں اکابر کو اطلاق ہوتی ہے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں، اسی لئے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ الہی ہم کو تمام چیزیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے۔

اقول: یہاں مقصود اس قدر ہے کہ ان امام المل سنت کے نزدیک انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اس عالم کی تمام مخلوقات کے ایک ایک ذرہ کی جنس نوع صنف شخص جسم اور ان سب میں

اللہ کی حکمتیں بالتفصیل جانتے ہیں۔ وہابیہ کے نزدیک کافر و مشرک ہونے کے کوئی بس ہے بلکہ ان کے نزدیک امام ممدوح کو کافر و مشرک سے بڑھ کر کہنا چاہئے۔

گنگوہی صاحب نے صرف اتنی بات کو کہ دنیا میں جہاں کہیں مجلس میلاد مبارک ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع ہو جائے زمین کا علم محیط مانا اور صاف حکم شرک جڑ دیا کہ شرک نہیں تو کونسا حصہ ایمان کا ہے۔

تو امام کہ صرف زمین درکنار زمین و آسمان و فرش و عرش تمام عالم کے جملہ اجناس و انواع و اصناف و اشخاص و اجرام کو نہ صرف حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا بھی علم محیط مانتے ہیں۔ گنگوہی دھرم میں ان کو تو کئی لاکھ درجے کافر ہو جانا چاہئے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ ورنہ اصل بات یہ ہے کہ اصالتہ علوم غیب اور ان کی عطا و نیابت سے ان کا خدا اکابر اولیائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی ایک ایک ذرہ عالم کا تفصیلی علم ہونا ہرگز ممنوع نہیں بلکہ بتصریح اولیاء واقع ہے واللہ الحمد۔

(۷۶) یہی مضمون شریف تفسیر نیشاپوری میں بایں عبارت ہے۔

الاطلاع علی آثار حکمة اللہ تعالیٰ فی کل احد من مخلوقات ہذہ العوالم بحسب اجناسہا و انواعہا و اصنافہا و اشخاصہا و عوارضہا و لواحقہا کما ہی لا تحصل الا لاکابر الانبیاء و لهذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انی لا شیء کما ہی۔

ان عالموں کی مخلوقات میں سے ہر ایک کے تمام آثار حکمت الہیہ کی جنسوں و نوعوں اور فردوں نیز عوارض و لواحق حقیقیہ پر مطلع ہونا اکابر انبیاء کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں ہوتا، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء میں عرض کیا کہ مجھے اشیاء کی حقیقتیں دکھا۔

اس میں آثار حکمت اللہ کے ساتھ تفصیل زائد ہے۔ ہذہ العوالم۔ کی جگہ ہذہ العوالم۔ ہے کہ نظر تفصیلی پر زیادہ دلالت کرتا ہے، اور اجناس و انواع و اصناف و اشخاص کے ساتھ عوارض و لواحق بھی مذکور ہے کہ احاطہ جملہ جواہر و اعراض میں تصریح تر ہوا اگرچہ اجناس عالم میں عارض بھی داخل تھے پھر ان کے ساتھ ”کما ہی“ کا لفظ اور زیادہ ہے کہ صحت علم غیب غیر مشوب بالخطا والوہم کی تاکید ہو۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء آمین۔

(خالص الاعتقاد ۳۲-۳۳)

(۷۹) فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما افلت قال

يقوم انى برىء مما تشركون۔ ☆

پھر جب سورج جگمگا تا دیکھ بولے اے میرا رب کہتے ہو یہ تو ان سب سے بڑا ہے پھر

جب وہ ڈوب گیا کہا اے قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شریک ٹھہراتے ہو۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں توجہ بقصد عبادت کا ذکر ہے کہ میں اپنی عبادت سے اسی کا قصد کرتا ہوں جس

نے پیدا کئے آسمان و زمین نہ کہ مطلق توجہ کا جس میں انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے استعانت بھی داخل ہو سکے۔

حلالین شریف میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر فرمائی۔

قالوا: ما تعبد قال انى و جهت و جهی قصدت لعبادتى۔

یعنی کافروں نے سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا: کہ تم کسے پوجتے ہو؟ فرمایا

میں اپنی عبادت سے اس کا قصد کرتا ہوں جس نے بنائے آسمان و زمین۔

آیت میں اگر مطلق توجہ مراد ہو تو کسی کی طرف منہ کر کے باتیں کرنا بھی شرک ہو۔ نماز

میں قبلہ کی طرف توجہ بھی شرک ہو کہ قبلہ بھی خدا نہیں اور رب العزت جل و علا کا ارشاد:

حيثما كنتم فاولوا وجوهكم شطره۔ (البقرة - ۱۴۴)

جہاں کہیں ہو اپنا منہ قبلہ کی طرف کر۔

معاذ اللہ شرک کا حکم دینا ٹھہرے، مگر وہابیہ کی عقل کم ہے۔ آیہ کریمہ۔ و اباك

نستعين۔ میں مناجات سعدی و نظامی میں استعانت و فریادری و یادری و یاری کا حضرت عزت

جل و علا میں حصر ہے نہ مطلق کا، اور بلاشبہ حقیقت ان امور بلکہ ہر کمال بلکہ وجود و ہستی کی خاص

بجانب احدیت عز و جل سے استعانت حقیقیہ یہ کہ اسے قادر بالذات و مالک مستقل و غنی و بے نیاز

ز جانے اور بے عطائے الہی وہ خود اپنی ذات سے اس کام کی قدرت رکھتا ہے اس معنی کا غیر کے

ساتھ اعتقاد ہر مسلمان کے نزدیک شرک ہے۔ نہ ہرگز کوئی مسلمان غیر کے ساتھ اس معنی کا قصد

کرتا ہے بلکہ واسطہ وصول فیض و ذریعہ وسیلہ قضائے حاجات جانتے ہیں اور یہ قطعاً حق ہے، خود
درب العزت تبارک و تعالیٰ نے قرآن عظیم میں حکم فرمایا:

وَابْتَغُوا إِلَهًا مِثْلَهُ - (العنکبوت - ۲۵) اللہ کی طرف وسیلہ ڈھونڈو،

ہاں معنی استعانت بالغیر ہرگز اس سے حصر۔ اہلک نستعین۔ کے منافی نہیں جس
طرح وجود حقیقی کہ خود اپنی ذات سے بے کسی کے پیدا کئے موجود ہونا خاص بجناب الہی تعالیٰ و
قدس ہے پھر اس کے سبب دوسرے کو موجود کہنا شرک نہ ہوگا جب تک کہ وہی وجود حقیقی نہ مراد
لے، حقائق الاشیاء علیہ پہلا عقیدہ اہل اسلام کا ہے، یونہی علم حقیقی کہ اپنی ذات سے بے عطائے
غیر ہو اور تعلیم حقیقی کہ بذات خود بے حاجت ہدیہ کرے القائے علم کرے اللہ عز و جل الہ سے خاص
ہیں، پھر دوسرے کو عالم کہنا یا اس سے علم طلب کرنا شرک نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہی معنی اصلی
مقصود نہ ہوں، خود رب العزت تبارک و تعالیٰ قرآن عظیم میں اپنے بندوں کو علما فرماتا ہے۔
اور حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ارشاد کرتا ہے: و یعلمہم الکتاب
والحکمۃ۔ (البقرہ - ۱۲۹) یہ نبی انہیں کتاب و حکمت کا علم عطا کرتا ہے۔

یہی حال استعانت کا فریادری کا ہے کہ ان کی حقیقت خاص بخدا اور معنی وسیلہ و توسل
غیر کے لئے ثابت اور قطعاً روا، بلکہ یہ معنی تو غیر خدا ہی کے لئے خاص ہیں، اللہ عز و جل وسیلہ و توسل
سل و توسل سے پاک ہے، اس سے اوپر کون ہے کہ یہ اس کی طرف وسیلہ ہوگا اور اس کے سوا
حقیقی حاجت روا کون ہے کہ یہ بیچ میں واسطہ بنے گا۔

ولہذا حدیث میں ہے جب ایک اعرابی نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ سے
عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم حضور کو اللہ تعالیٰ کا شفیع بناتے ہیں اور اللہ عز و جل کو حضور کے سامنے
شفیع لاتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت گراں گزرا اور دیر تک سبحان اللہ
فرماتے رہے۔ پھر فرمایا:

و یحک انہ لا یمستشفع باللہ علی احد شان اللہ اعظم من ذلک۔

ارے نادان اللہ کو کسی کے پاس سفارشی نہیں لاتے ہیں کہ اللہ کی شان اس سے بہت
بڑی ہے۔

رواہ ابو دائود عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اہل سلام انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہی استعانت کرتے ہیں جو اللہ عز و جل سے کہتے تو اللہ اور اس کا رسول غضب فرمائیں اور اسے اللہ عز و جل کی شان میں بے ادبی ٹھہرائیں، اور حق تو یہ ہے کہ اس سے استعانت کے معنی اعتقاد کر کے جناب الہی جل و علا سے کرے تو کافر ہو جائے، مگر وہابیہ کی بد عقلی کو کیا کہئے، نہ اللہ کا ادب نہ رسول سے خوف نہ ایمان کا پاس، خواہی غواہی اس استعانت کو ”ایہا ک نستعین“ میں داخل کر کے جو اللہ عز و جل کے حق میں محال قطعی ہے اسے اللہ تعالیٰ سے خاص کئے دیتے ہیں، ایک بیوقوف وہابی نے کہا تھا:

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے

جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے کہا:

تو سل کر نہیں سکتے خدا سے

اسے ہم مانگتے ہیں اولیاء سے

یعنی یہ تو ہو نہیں سکتا کہ خدا سے تو سل کر کے اسے کسی کے یہاں وسیلہ و ذریعہ بنائیں۔ اسی وسیلہ بننے کو ہم اولیائے کرام سے مانگتے ہیں کہ وہ بارگاہ الہی میں ہمارا وسیلہ و ذریعہ و واسطہ قضائے حاجات ہو جائیں۔ اس بیوقوفی کے سوال کا جواب اللہ عز و جل نے اس آیت کریمہ میں دیا ہے:

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول

لو جلدوا الله تو ابا رحیما۔ (النساء۔ ۶۴)

اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم یعنی گناہ کر کے تیرے پاس حاضر ہوں اور اللہ سے معافی چاہیں اور معافی مانگے ان کے لئے رسول تو بیشک اللہ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔

کیا اللہ تعالیٰ اپنے آپ نہیں بخش سکتا تھا؟ پھر یہ کیوں فرمایا: کہ اے نبی تیرے پاس حاضر ہوں اور تو اللہ سے ان کی بخشش چاہے تو یہ دولت و نعمت پائیں گے۔ یہی ہمارا مطلب ہے جو قرآن کی آیت صاف فرما رہی ہے مگر وہابیہ تو عقل نہیں رکھتے۔

خدا را انصاف اگر یہ آئیہ کریمہ ”ایہا ک نستعین“ میں مطلق استعانت کا ذات الہی جل و علا میں حصر مقصود ہو تو کیا صرف انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی سے استعانت شرک ہوگی؟ کیا

یہی غیر خدا ہیں اور سب اشخاص وہابیہ کے نزدیک خدا ہیں؟ یا آیت میں خاص انہیں کا نام لے دیا ہے کہ ان سے شرک ادروں سے روا ہے؟ نہیں جب مطلقاً ذات احدیت سے تخصیص اور غیر سے شرک ماننے کی ٹھہری تو کیسی ہی استعانت کسی غیر خدا سے کی جائے ہمیشہ ہر طرح وہ شرک ہی ہوگی کہ انسان ہوں یا جمادات، احياء ہوں یا اموات، ذوات ہوں یا صفات، افعال ہوں یا حالات غیر خدا ہونے میں سب داخل ہیں۔ اب کیا جواب ہے آیہ کریمہ کا کہ رب جل و علا فرماتا ہے:

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ - (البقرة - ۴۵)

دوسری آیت میں فرماتا ہے:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى -

پس آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرو بھلائی اور پرہیزگاری پر۔

کیوں صاحب غیر خدا سے مدد یعنی مطلقاً محال ہے تو اس حکم الہی کا حاصل کیا اور اگر ممکن تو جس سے مدد مل سکتی ہے اس سے مدد مانگنے میں کیا زہر کھل گیا۔

حدیثوں کی تو گنتی ہی نہیں بکثرت احادیث میں صاف صاف حکم ہے کہ صبح کی عبادت سے استعانت کرو، شام کی عبادت سے استعانت کرو، کچھ رات رہے کی عبادت سے استعانت کرو، دوپہر کے سونے سے استعانت کرو، صدقہ سے استعانت کرو، کیا یہ سب چیزیں وہابیہ کی خدا ہیں کہ ان سے استعانت کا حکم آیا۔

(برکات الامداد - ۶۲۳)

(۹۲) وَهَذَا كِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكٌ مُّصَدِّقٌ لِّلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرَىٰ

وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ

فَظَنُّوا -

اور یہ ہے برکت والی کتاب کہ ہم نے اتاری تصدیق فرماتی ان کتابوں کی جو آگے تھیں اور اس لئے کہ تم ڈرنا و سب بستیوں کے سردار کو اور جو کوئی سارے جہاں میں اس کے گرد ہیں اور جو آخرت پر ایمان لاتے ہیں اس کتاب پر ایمان لاتے ہیں اور اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔

(۳۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں۔ تفسیر کبیر میں ہے:

المراد بالمحافظة التمسك لشروطها من وقت وطهارة وغيرها والقيام على

اركانها واتمامها حتى يكون ذلك دأبه في كل وقت۔

محافظت سے مراد یہ ہے کہ وقت اور طہارت وغیرہ تمام شروط کو ملحوظ رکھا جائے، اس کے ارکان کو قائم کیا جائے اور اسے مکمل کیا جائے یہاں تک کہ جب نماز کا وقت آئے تو آدمی ان کاموں کو بطور عادت کرنے لگے۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۲/۲۷۷)

(۱۰۲) بديع السموات والارض ما انى يكون له ولد ولم تكن له

صاحبة ما خلق كل شيء وهو بكل شيء عليم۔ ☆

بے کسی نمونہ کے آسمانوں اور زمین کا بنانے والا اس کے بچہ کہاں سے ہو حالانکہ اس کی

عورت نہیں اور اس نے ہر چیز پیدا کی اور وہ سب کچھ جانتا ہے۔

(۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صرف حوادث مراد ہیں کہ قدیم یعنی ذات وصفات باری تعالیٰ عز و مجدہ مخلوقیت

سے پاک ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۱۴)

مسلمان کا ایمان ہے کہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے سب صفات صفات کمال و بر وجہ کمال

ہیں۔ جس طرح کسی صفت کمال کا سلب اس سے ممکن نہیں یونہی معاذ اللہ کسی صفت نقص کا

ثبوت بھی امکان نہیں رکھتا، اور صفت کا بر وجہ کمال ہوتا یہ معنی کہ جس قدر چیزیں اس کے تعلق کی

قابلیت رکھتی ہیں ان کا کوئی ذرہ اس کے احاطہ دائرہ سے خارج نہ ہو، یہ کہ موجود و معدوم و باطل و

موجود میں کوئی شے مفہوم ہے اس کے تحقق کے نہ رہے اگرچہ وہ اصلاً صلاحیت تعلق نہ رکھتی ہو

اور اس صفت کے دائرہ سے محض اجنبی ہو۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۱۴)

(۱۱۲) ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا

عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن اكثرهم

يجهلون۔ ☆

اور اگر ہم ان کی طرف فرشتے اتارتے اور ان سے مردے باتیں کرتے اور ہم ہر چیز ان کے سامنے اٹھالاتے جب بھی وہ ایمان لانے والے نہ تھے۔ مگر یہ کہ خدا چاہتا لیکن ان میں بہت نرے جاہل ہیں۔

(۱۱۳) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۚ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلْنَاهُ فَنُفِرُهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ☆

اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے دشمن کئے ہیں آدمیوں اور جنوں میں کے شیطان کہ ان میں ایک دوسرے پر خفیہ ڈالتا ہے بناوٹ کی بات دھوکے کو اور تمہارا رب چاہتا تو وہ ایسا نہ کرتے تو انہیں ان کی بناوٹوں پر چھوڑ دو۔

(۱۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اللہ کی پناہ مانگ شیطان آدمیوں اور شیطان جنوں کے شر سے۔ عرض کیا: آدمیوں میں بھی شیطان ہیں؟ فرمایا: ہاں۔

رواہ احمد و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابی امامۃ و احمد بن مردویہ و البیہقی فی الشعب عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اس حدیث کی روایت احمد ابن ابی حاتم اور طبرانی نے ابی امامہ سے اور احمد نے ابن مردویہ اور بیہقی نے شعب میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کی۔ احمد دین فرمایا کرتے: کہ شیطان آدمی شیطان جن سے سخت تر ہوتا ہے۔

رواہ ابن جریر عن عبد الرحمن بن زید۔ اس کی روایت ابن جریر نے عبد الرحمن بن زید سے کی۔

(جدید ۷۸۰ تا ۷۸۱)

(۱۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں دیکھو ان کی باتوں کی طرف کان لگانا ان کا کام بتایا جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں

اور اس کا نتیجہ یہ فرمایا کہ وہ ملعون باتیں ان پر اثر کر جائیں اور یہ بھی ان جیسے ہو جائیں۔ العباد باللہ تعالیٰ۔

لوگ اپنی جہالت سے گمان کرتے ہیں کہ ہم اپنے دل سے مسلمان ہیں، ہم پران کا کیا ٹر ہوگا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من سمع بالذجال فليأمنه فوالله ان الرجل ليا تبه و هو يحسب انه مو من فیتبعه مما یبعث به من الشبهات۔

جو دجال کی خبر سنے اس پر واجب ہے کہ اس سے دور بھاگے کہ خدا کی قسم آدمی اس کے پاس جائے گا اور یہ خیال کرے گا کہ میں تو مسلمان ہوں یعنی مجھے اس سے کیا نقصان پہنچے گا، وہاں اس کے دھوکوں میں پڑ کر اس کا پیرو ہو جائے گا۔

رواہ ابو دائود عن عمران بن حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن الصحابة جميعا۔

کیا دجال ایک اسی دجال کو سمجھتے ہو جو آنے والا ہے، حاشا تمام گمراہوں کے داعی منادی سب دجال ہیں اور سب سے بھاگنے کا حکم فرمایا اور اس میں یہی اندیشہ بتایا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یا تو نکم من الاحادیث بمالم تسمعوا انتم ولا آباکم فایاکم وایاہم لا یضلو نکم و لا یفتنونکم رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

آخر زمانہ میں دجال کذاب لوگ ہوں گے کہ وہ تمہارے پاس لائیں گے جو نہ تم نے سنیں نہ تمہارے باپ دادا نے، تو ان سے دور رہو اور انہیں اپنے سے دور رکھو، کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں کہیں تمہیں فتنہ میں ڈال دیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۷۸۷-۷۸۲)

(۱۱۴) ولتصغی الیہ افئدة الذین لا یؤمنون بالآخرة ولیبرضوه

ولیقترفوا ما هم مقترفون۔ ☆

اور اس لئے کہ اس کی طرف ان کے دل جھکیں جنہیں آخرت پر ایمان نہیں اور اسے

پسند کریں اور گناہ کمائیں جو انہیں کماتا ہے۔

(۱۱۵) اَفْغِيرَ اللّٰهَ ابْتَغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ۚ وَالَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ اَنَّهُ مَنْزِلٌ مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْتَرِينَ ☆

تو کیا اللہ کے سوا میں کسی اور کا فیصلہ چاہوں اور وہی ہے جس نے تمہاری طرف مفصل کتاب اتاری اور جن کو ہم نے کتاب دی وہ جانتے ہیں کہ یہ تیرے رب کی طرف سے سچ اترا ہے تو اے سننے والے تو ہرگز شک والوں میں نہ ہو۔

(۱۱۶) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ☆

اور پوری ہے تیرے رب کی بات سچ اور انصاف میں اس کی باتوں کا کوئی بدلنے والا نہیں اور وہی ہے سنتا جانتا۔

(۱۱۷) وَاِنْ تَطْلُعْ اَكْثَرُ مِنْ فِى الْاَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ۚ اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ ☆

اور اے سننے والے زمین میں اکثر وہ ہیں کہ تو ان کے کہے پر چلے تو تجھے اللہ کی راہ سے بہکا دیں وہ صرف گمان کے پیچھے ہیں اور نری انگلیں دوڑاتے ہیں۔

(۱۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ تمام آیات کریمہ انہیں مطالب کے سلسلہ بیان میں ہیں۔ گویا ارشاد ہوتا ہے: تم جو ان شیطان آدمیوں کی باتیں سننے جاؤ کیا تمہیں یہ تلاش ہے کہ دیکھیں اس میں ہی اختلاف میں یہ لیکچرار یا یہ منادی کیا فیصلہ کرتا ہے؟ ارے خدا سے بہتر فیصلہ کس کا! اس نے مفصل کتاب قرآن عظیم تمہیں عطا فرمادی، اس کے بعد تمہیں کسی کی کیا حاجت ہے، لیکچر والے جو کسی کتاب دینی کا نام نہیں لیتے کس گنتی و شمار میں ہیں ایہ کتاب والے دل میں خوب جانتے ہیں کہ قرآن حق ہے، تعصب کی پٹی آنکھوں پر بندھی ہے کہ ہٹ دھرمی سے مکرے جاتے ہیں، تو تجھے کیوں شک پیدا ہوا کہ ان کی سنتا چاہے، تیرے رب کا کلام صدق و عدل میں بھرپور ہے، کل تک جو اس پر تجھے کا

مل یقین تھا آج کیا اس میں فرق آیا، کہ اس پر اعتراض سنا جاتا ہے، کیا خدا کی باتیں کوئی بدل سکتا ہے۔ یہ نہ سمجھنا کہ میرا کوئی مقال کوئی خیال خدا سے چھپ رہے گا، وہ سنتا و جانتا ہے، دیکھ اگر تو نے ان کی سنی تو وہ تجھے خدا کی راہ سے بہکا دیں گے، یہ خیال کرتا ہے کہ ان کا علم دیکھوں کہاں تک ہے۔ یہ کیا کہتے ہیں، ارے ان کے پاس علم کہاں، وہ تو اپنے اوہام کے پیچھے لگے ہوئے اور نری انگلیں دوڑاتے ہیں، جن کا تھل نہ بیڑا۔

جب اللہ واحد و قہار کی گواہی ہے کہ ان کے پاس نری مہمل انگلوں کے سوا کچھ نہیں تو ان کو سننے کے کیا معنی، سننے سے پہلے وہی کہہ دے جو تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کہ ”کذبت“ شیطان تو جھوٹا ہے۔ اور اس گھمنڈ میں نہ رہنا کہ مجھ کو کیا گمراہ کریں گے میں تو راہ پر ہوں، تیرا رب خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ سے بیکے گا اور کون راہ پر ہے، تو پورا راہ پر ہوتا تو بے راہوں کی سننے کیوں جاتا، حالانکہ تیرا رب فرما چکا۔ ذرہم و ما یفترون۔ چھوڑ دے انہیں اور ان کے بہتانوں کو، تیرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما چکے: ایاکم و اباہم۔ ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور کر دو کہیں بہکا نہ دیں کہیں وہ تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۱۸/۷۸۳)

بھائیو! ایک سہل سی بات ہے اسے غور فرما لو۔ تم اپنے رب جل و علا، اپنے قرآن، اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سچا ایمان رکھتے ہو، یا معاذ اللہ کچھ شک ہے؟ جسے شک ہوا اسے اسلام سے کیا علاقہ، وہ ناحق اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر مسلمانوں کو کیوں بدنام کرے۔ اور اگر سچا ایمان ہے تو اب یہ فرمائے کہ ان کے لیکچروں مذاؤں میں آپ کے رب و قرآن و نبی و ایمان کی تعریف ہوگی یا مذمت۔ ظاہر ہے کہ دوسری ہی صورت ہوگی اور اسی لئے تم کو بلا تے ہیں کہ تمہارے منہ پر تمہارے خدا و نبی و قرآن و دین کی توہین و تکذیب کریں۔

اب ذرا غور کر لیجئے! ایک شریر نے زید کے نام اشتہار دیا کہ فلاں وقت میں فلاں مقام پر میں بیان کروں گا، کہ تیرا باپ ولد الحرام ہے، اور تیری ماں زانیہ تھی۔ اللہ انصاف! کیا کوئی غیرت والا حمیت والا انسانیت والا جب کہ اسے اس بیان سے روک دینے باز رکھنے پر قادر نہ ہو اسے سننے جائے گا، حاشا للہ! کسی بھگلی چمار سے بھی یہ نہ ہو سکے گا۔ پھر ایمان کے دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھو کہ اللہ و رسول و قرآن عظیم کی توہین و تکذیب مذمت سخت تر ہے یا ماں باپ کی گالی۔

ایمان رکھتے ہو تو اسے اس سے کچھ نسبت نہ جانو گے۔ پھر کون سے کلیجے سے ان جگر و کاف ناپا ک ملعون بہتان و افتراؤں، شیطانی انگلوں ڈھکوسلوں کو سننے جاتے ہو، بلکہ حقیقۃً انصافاً وہ جو کچھ جکتے اور اللہ و رسول و قرآن عظیم کی تحقیر کرتے ہیں اس سب کے باعث یہ سننے والے ہیں، اگر مسلمان اپنا ایمان سنبھالیں، اپنے رب کو قرآن و رسول کی عزت و عظمت پیش نظر رکھیں اور اپنا کر لیں کہ وہ خبیث لیکچر گندی مذاکیم سننے کوئی نہ جائے گا، جو وہاں موجود ہوں وہ بھی فوراً ہی مبارک ارشاد کا کلمہ کہہ کر 'تو جھوٹا ہے' چلا جائے گا، تو کیا وہ دیواروں، پتھروں سے اپنا سر پھوڑے گا۔ تو تم سن سکر کہلو اتے ہو، نہ تم سنو نہ وہ کہیں۔ پھر انصاف کیجئے کہ اس کہنے کا وبال کس پر ہوا۔ علماء فرماتے ہیں: بٹے کٹے جوان تندرست جو بھیک مانگنے کے عادی ہوتے ہیں اور اسی کو اپنا پیشہ کر لیتے ہیں انہیں دینا ناجائز ہے کہ اس میں گناہ پرشہ دیتی ہے، لوگ نہ دیں تو جھک ماریں اور محنت و مزدوری کریں۔

بھائیو! جب اس میں گناہ کی ادا ہے تو اس میں کفر کی مدد ہے۔ و العباد باللہ تعالیٰ۔ قرآن عظیم کی نص قطعی نے ایسی جگہ سے فوراً ہٹ جانا فرض کر دیا۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/۷۸۴)

(۱۱۵) امام رازی اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں۔

اعلم ان هذه الآيات تدل على ان كلمة الله موصوفة بصفات كثيرة (الی ان قال) الصفة الثانية من صفات كلمة الله كونها صدقا والدليل عليه ان الكذب نقص والنقص على الله تعالى محال۔

یہ آیت ارشاد فرماتی ہے: کہ اللہ تعالیٰ کی بات بہت صفتوں سے موصوف ہے۔ از الجملہ اس کا سچا ہونا ہے۔ اور اس پر دلیل یہ ہے کہ کذب عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال ہے یہیں فرماتے ہیں:

صحة الدلائل السمعية موقوفة على ان الكذب على الله تعالى محال
دلائل قرآن و حدیث کا صحیح ہونا اس پر موقوف ہے کہ کذب الہی محال مانا جائے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۲۶-۳۲۷)

(وہ صحت کلمت ربکا صدقاً و عدلاً کے بارے میں علماء فرماتے ہیں: یعنی باری عز

وجل کا کلام انتہاء و درجہ صدق و عدل پر ہے، جس کا مثل ان امور میں متصور نہیں۔
بیضاوی میں ہے:

بلغت الغاية اخباره و احكامه و مواعيده صدقاً في الاخبار و المواعيد و عدلاً في الاقضية و الاحكام۔

اللہ تعالیٰ کی اخبار اور احکام اور مواعید انتہائی کامل ہیں۔ اخبار و مواعید صدق کے اعتبار سے، قضایا و احکام عدل کے اعتبار سے۔
ارشاد اعلیٰ السلام میں ہے:

المعنى انها بلغت الغاية لقضية صدقاً في الاخبار و المواعيد و عدلاً في الاقضية و الاحكام لا احد يبدل شيئاً من ذلك بما هو اصدق و اعدل بما هو مثله۔

مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات اخبار و مواعید میں صدق کے اعتبار سے اور قضایا و احکام کے اعتبار سے انتہائی درجہ پر ہیں، اس سے بڑھ کر کوئی اصدق و اعدل نہیں جو ان میں سے کسی کو بدل ڈالے بلکہ ان کے مماثل پر بھی کوئی قدرت نہیں رکھتا۔
اقول وباللہ التوفیق: صدق قائل کے لئے درجات ہیں:

درجہ (۱) روایات و شہادات میں قطعاً کذب سے محترز ہو اور مخاطبات میں بھی زہار ایسا جھوٹ روانہ نہ کرے جس میں کسی کا اضرار ہو اگرچہ اسی قدر کے غلط بات کا باور کرانا، مگر حرا حایاً ایسا ایسے کذب کا استعمال کرے جو نہ کسی کو نقصان دے نہ سننے والا یقین لاسکے، مثلاً: زید نے آج منوں کھانا کھایا، آج مسجد میں لاکھوں آدمی تھے، ایسا شخص کاذب نہ گنا جائے گا، یا آثم و مردود الروایت نہ ہوگا، تاہم بات خلاف واقع ہے اور محض فضول غیر نافع، اگرچہ نفس کلام میں حکایت واقع مراد نہ ہونے پر دلیل قاطع، ولہذا حدیث میں ارشاد فرمایا:

قال بعض اصحابه: فانت تداعينا يا رسول الله فقال اني لا اقول الا حقا عرجه احمد و الترمذی باساده حسن عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

آپ کے بعض صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ ہم سے

مزاح فرماتے ہیں، آپ نے فرمایا: میں صرف حق ہی کہتا ہوں۔ امام احمد اور ترمذی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کیا۔

درجہ (۲): ان لغو و عبث جھوٹوں سے بھی بچے مگر نثر یا نظم میں خیالات شاعرانہ ظاہر کرتا ہو، جس طرح قصائد کی تفسیریں۔ ع

ہا نت سعاد فقلبی الیوم متبول

سعادت کی جدائی میں میرا دل مضطرب ہے

سب جانتے ہیں کہ وہاں نہ کوئی عورت تھی اور نہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر منتون، نہ وہ ان سے جدائی ہوئی، نہ یہ اس کے فراق میں مجروح، محض خیالات شاعرانہ ہیں مگر نہ فضول بحث کہ تحمید خاطر و تشویق سامع و ترقیق قلب و تزئین سخن کا قائدہ رکھتے ہیں، تاہم از آنجا کہ حکایت بے محکی عنہ ہے، ارشاد فرمایا گیا: وما علمناہ الشعر وما ينبغي له۔ نہ ہم نے اسے شعر سکھایا نہ وہ اس کی شان کے لائق، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

درجہ (۳): ان سے بھی تحریر کرے مگر مواعظ و امثال میں ان امور کا استعمال کرتا ہو جن کے لئے حقیقت واقعہ نہیں، جیسے کلیلہ و منہ کی حکایتیں، منطق الطیر کی روایتیں، اگرچہ کلام قائل میں بظاہر حکایت واقع ہے مگر تعلیل سامع نہیں کہ سب جانتے ہیں وعظ و نصیحت کے لئے یہ تمثیلی باتیں بیان کی گئی ہیں جن سے دینی منفعت مقصود، پھر بھی انہدام صدق موجود، ولہذا قرآن عظیم کو اساطیر الاولین (پہلوؤں کے قصے) کہنا کفر ہوا، جیسے آج کل کے بعض کفار کلام، مدعیان اسلام، نئی روشنی کے پرانے غلام، دعویٰ کرتے ہیں کہ کلام عزیز میں آدم و حوا کے قصے، شیطان و ملک کے افسانے سب تمثیلی کہانیاں ہیں جن کی حقیقت مقصود نہیں، تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ ظالم کچھ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی اس سے کہیں بلند ہے۔

درجہ (۴): ہر قسم حکایت بے محکی عنہ سے اہتمام کلی کرے اگرچہ برائے سہو و خطاء حکایت خلاف واقع کا وقوع ہوتا ہو یہ درجہ خاص اولیاء اللہ کا ہے۔

درجہ (۵): عز و جل سہو و خطاء بھی صدور کذب سے محفوظ رکھے مگر امکان وقوع ہو یہ مرجعہ اعظم صدقین کا ہے کہ:

ان لله تعالى يكره فوق سماءه ان يخطأ ابو بكر الصديق في الارض
- رواه الطبرانی فی المعجم الكبير والحارث فی مسنده و ابن شاہین فی
السننہ عن معاذ بن جبل رضى تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم -
اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر اس بات کو ناپسند فرماتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ زمیں پر غلطی کریں۔ اسے طبرانی نے معجم الکبیر میں اور شیخ حارث نے مسند میں اور ابن
شاہین نے السنہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

درجہ (۶): محصوم من اللہ و مؤید بالمعجزات ہو کہ کذب کا امکان وقوعی بھی نہ رہے مگر
بظن نفس ذات امکان ذاتی ہو، یہ رتبہ حضرات انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ہے۔
درجہ (۷): کذب کا امکان ذاتی بھی نہ ہو بلکہ اس کی عظمت جلیلہ و جلالت عظیمہ
بالذات کذب و غلط کی نافی و منافی ہو اور اس کی ساحت عزت کے گرد اس گرو لوٹ کا گزر محال
عقلی، یہ نہایت درجات صدق جس سے مافوق تصور نہیں۔ اب آیہ کریمہ ارشاد فرما رہی رہے
کہ تیرے رب کا صدق و عدل اعلیٰ درجہ ختمی پر ہے، تو واجب کے جس طرح اس سے صدور ظلم
و خلاف عدل باجماع اہل سنت محال عقلی ہے یونہی صدور کذب و خلاف صدق عقلاً ممتنع ہو ورنہ
صدق الہی قایت و نہایت تک نہ پہونچا ہوگا کہ اس کے مافوق ایک درجہ اور بھی پیدا ہوگا، یہ خود
بھی محال اور قرآن عظیم کے خلاف، فقہت المقصود و الحمد للہ العلی الودود۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۳۵۵-۳۵۸۵)

(۱۱۹) فکلوا مما ذکر سم اللہ علیہ ان کلتہم بائتہ مؤمنین

☆

تو کھا اس میں سے جس پر اللہ کا نام لیا گیا اگر تم اسکی آیتیں مانتے ہیں

(۱۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس مسئلہ (ذبح) میں حق یہ ہے کہ یہاں صرف وقت ذبح قبول و نیت ذابح کا
اعتبار ہے۔ اگر ذابح مسلم نے اللہ ہی کے لئے ذبح کیا اور وقت ذبح اللہ ہی کا نام لیا تو ذبیحہ
قطعاً حلال ہے اگرچہ مالک نے کسی کے نام پر مشہور کر رکھا ہو۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۲۳)

(۱۴۱) وهو الذی انشا جنت معروشت و غیر معروشت والنخل والزرع مختلفاً کله والزیتون والرمان متشابهاً و غیر متشابہ ۛ کلوا من ثمره اذ اثمروا حقہ یوم حصادہ ۛ ولا تسرفوا ۛ انه لا یحب المسرفین ۛ

اور وہی ہے جس نے پیدا کئے باغ کچھ زمین پر چھتے (چھائے) ہوئے اور کچھ بے چھتے (پھیلے) ہوئے اور کھجور اور کھیتی جس میں رنگ رنگ کے کھانے اور زیتون اور انار کی بات میں ملے اور کسی میں الگ کھاؤ اس کا پھل جب پھل لائے اور اس کا حق دو جس دن کٹے اور بے جانہ خرچہ بیشک بے جا خرچے والے اسے پسند نہیں۔

(۱۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اکثر مفسرین کے نزدیک اس حق (واتوا حقہ) سے مراد عشر ہے۔ قالہ ابن عباس و طاؤس والحسن و جابر بن رید و سعد بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما فی المعالم وغیرہا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۴/۳۷۸)

(۱۴۲) ثمنیۃ ازواج ۛ من الضان اثنیۃ ومن المعز اثنیۃ ۛ

قل الذکرین حرم ام الاثنیین اما اشتملت علیہ ارحام الاثنیین ۛ نبؤنی بعلم ان کنتم صدقین ۛ

آٹھ زروادہ ایک جوڑ بھینڑ کا اور ایک جوڑ بکری کا تم فرماؤ کیا اس نے دونوں زحرام کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لئے ہیں کسی علم سے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔

(۱۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

گاؤ کشی اگرچہ بالتخصیص اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں، نہ اس کا تارک باوجود اعتقاد یا حجت نظر نفس ذات فعل گنہ گار، نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شیء کا کھانا یا تعین فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجب لعینہ، اور اس کا ترک حرام لعینہ نہیں، یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اس قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں بلکہ جیسا ان

واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے یونہی واجبات و محرمات بغیر ہا میں بھی احتمال و اجتناب اشد ضروری ہے جس سے ہم مسلمانوں کو مفر نہیں اور ان سے بالجبر باز رکھنے میں بیشک ہماری مدد ہی تو ہیں ہے جسے حکام وقت بھی روا نہیں رکھ سکتے۔

ہم ہر مذہب و ملت کے عقائد سے دریافت کرتے ہیں، اگر کسی شہر میں گاؤ کشی قطعاً بند کر دی جائے اور بلحاظ ناراضی ہنود اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا ہمیں حکم نہیں دیتی یک قلم موقوف کیا جائے تو کیا اس میں ذلت اسلام متصور نہ ہوگی؟ کیا اس میں خواری و مغلوبی مسلمین نہ سمجھی جائے گی؟ کیا خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب و اہل مذہب کے ساتھ شہادت کا موقع ہاتھ نہ آئے گا؟ کیا بلا وجہ و جیہ اپنے لئے ایسی دنایت و ذلت اختیار کرنا اور دوسروں کو دینی مغلوبی سے اپنے اوپر ہنسوانا ہماری شرع مطہرہ جائز فرماتی ہیں؟ حاشا دکلا ہرگز نہیں۔ ہماری شریعت ہرگز ہماری ذلت نہیں چاہتی، نہ یہ متوقع کہ حکام وقت صرف اچانک کی پاسداری کریں اور دوسری طرف تو ہیں و تذلیل روا رکھیں۔

سائل لفظ ترک لکھتا ہے، یہ صرف مخالف اور دھوکہ ہے، اس نے ترک اور کف میں فرق نہ کیا، کسی فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور اس سے بالقصد باز رہنا اور بات ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ جس میں صدمہ یا منافع ہیں یک قلم امتناع آخر کسی وجہ پر مبنی ہوگا، اور وجہ سوائے اس کے کچھ نہیں کہ ہنود کی ہٹ پوری کرنا، اور مسلمانوں نہ صرف مسلمانوں بلکہ تمام انسانوں کے اسباب معیشت میں کمی و تنگی کر دینا، ہم اہل اسلام کی ابتدائے عہد سے بڑی غذا جس کی طرف ہماری طبیعتیں اصل خلقت میں راغب اور اس میں ہمارے ہزاروں منافع اور اس سے ہمارے خالق و تبارک و تعالیٰ نے قرآن عزیز میں جا بجا ہم پر منت رکھی، گوشت ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۳۳-۳۳۵)

(۱۶۲) قل ان صلاتی ونسکی ومعیای ومساتی لله رب

العلمین۔☆

تم فرماؤ بیشک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرناسب اللہ کے لئے ہے جو رب سارے جہاں کا۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

بیشک نماز و روزہ، حج و زکوٰۃ سب اللہ ہی کے لئے ہے۔ یعنی ان سے اس کی عبادت و تعظیم مقصود ہے اور بیشک تمام عبادات و اعمال حسنہ اپنے ہی لئے ہیں یعنی اپنے فائدہ کو ہیں۔ من عمل صالحا فلنفسہ۔ جو نیک کام کرے وہ اپنے لئے ہی کرتا ہے۔

(۱۶۳) لا شریک لہ، وبذلک امرت وانا اول المسلمین۔ ☆

اس کا کوئی شریک نہیں مجھے یہی حکم ہوا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(آیت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرنے کا حضرت ابراہیم کو جو حکم ہوا اس کا ذکر ہے جس سے ثابت کہ شرک وغیرہ منکرات کا ازالہ ضروری ہے اور اگر) ازالہ منکر پر قدرت نہ ہو تو زبان سے منع کر دے اور اس میں بھی فتنہ و فساد ہو تو دل سے برا جانے۔ پھر ان کے فعل کا اس سے مطالبہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

من رای منکم منکرا فہیغورہ یبدہ فان لم یستطع فیلسا نہ فان لم یستطع

فقبلہ ہو ذلک اضعف الایمان۔

تم میں سے جب کوئی برائی دیکھے تو ہاتھ سے اسے روکنے کی کوشش کرے اور اگر اسکی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے منع کرے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو دل سے برا جانے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۲۰۶)

سورة الاعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۲) فذلہما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لہما سواتہما وطفقا
یخصفن علیہما من ورق الجنة وناذہما ربہما الم انہکما عن تلکما
الشجرة واول لکما ان الشیطان لکما عدو مبین۔ ☆

تو اتار لایا انہیں فریب سے پھر جب انہوں نے وہ بیڑ چکھا ان پر ان کی شرم کی چیزیں
کھل گئیں۔ اور اپنے بدن پر جنت کے پتے چپانے لگے اور انہیں ان کے رب نے فرمایا کیا
میں نے تمہیں اس بیڑ سے منع نہ کیا اور نہ فرمایا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

غیر تلاوت میں اپنی طرف سے سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف نافرمانی و گناہ کی
نسبت حرام ہے۔ ائمہ دین نے اسکی تصریح فرمائی بلکہ ایک جماعت علمائے کرام نے اسے کفر
بتایا۔ مولیٰ کوشایاں ہے کہ اپنے محبوب بندوں کو جس عبارت سے تعبیر فرمائے، دوسرا کہے تو اسکی
زبان گدی کے پیچھے سے کھینچی جائے، اللہ الحثل الاعلیٰ، بلا تشبیہ یوں خیال کرو کہ زید نے
اپنے بیٹے عمرو کو اس کی کسی لغزش یا بھول پر متنبہ کرنے، ادب دینے، حزم و عزم و احتیاط اتم
سکھانے کے لئے مثلاً بیہودہ تالائقِ احمق وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا۔ باپ کو اسکا اختیار تھا۔ اب
عمرو کا بیٹا بکریا غلام انہیں الفاظ کو سند بنا کر اپنے باپ اور آقا عمرو کو یہ الفاظ کہہ سکتا ہے؟ حاشا،
اگر کہے گا سخت گستاخ و مردود تا سزا و مستحق عذاب و تعزیر و سزا ہوگا۔ جب یہاں یہ حالت ہے تو
اللہ عز و جل کی ریس کر کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں ایسے لفظ کا بکنے والا کیونکر صحیح
شدید و مدید عذاب جہنم و غضب الہی کا مستحق ہوگا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸۴۳/۱-۸۴۳/۲)

امام ابو عبد اللہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

قال القاضي ابو بكر بن العربي رحمه الله تعالى لا يحوز لا حرمنا اليوم ان
يسعبر بذلك عن آدم عليه الصلاة والسلام الا اذ ذكرنا في اننا قوله تعالى عنه او
قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فاما ان نبتدى بذلك من قبل انفسنا فليس
بحائز في آباؤنا الا ديننا المماثلين لنا فكيف بايئنا الاقدم الاعظم الاكبر النبي
المقدم صلى الله تعالى عليه وسلم وعنى جميع الانبياء المرسلين

قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں: کہ ہم میں سے کسی کو یہ جائز نہیں کہ آدم علیہ السلام کی
بابت اس کی خبر دے، ہاں اللہ تعالیٰ کے قول کے ضمن میں ہو تو حرج نہیں، یا کسی حدیث میں ہو تو
حرج نہیں، اپنی طرف تو ان امور کا کوئی شخص اپنے ماں باپ کی طرف بھی منسوب کرنا پسند نہ
کرے گا تو حضرت جو ہمارے جد اعلیٰ اکبر و اعظم اور اللہ کے تمام انبیاء و مرسلین سے پہلے ہیں ان کی
بابت یہ سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

امام ابو عبد اللہ بن عہد ری ابن الحاج مدخل میں فرماتے ہیں:

قد قال علماءنا رحمهم الله تعالى ان من قال عن نبی من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام في غير التلاوة الحديث انه عصي او خالف فقد كفر نعوذ بالله
من ذلك۔

ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کا ذکر بغیر تلاوت یا حدیث کے
انکی لغزش کا ذکر کیا یا انکی نافرمانی کا ذکر کیا تو اس نے کفر کیا ہم اللہ تعالیٰ سے اس ہمارے میں پناہ
مانگتے ہیں۔

(۳۱) يٰبَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ۔ ☆

اے آدم کی اولاد اپنی زینت لو جب مسجد میں جاؤ اور کھاؤ اور پیو اور حد سے نہ بڑھو
بیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

پاک ہے وہ ذات جو خطا و نسیان سے منزہ ہے، محقق ابن ہمام نے شروط صلاۃ میں ستر عورت کے لازم ہونے پر ارشاد ربانی۔ **خَلُّوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ** سے استدلال کرتے ہوئے صاف فرمایا:

حق یہ ہے کہ ستر عورت کے بارے میں آیت کی دلالت ظنی ہے۔ لہذا اس کا مقتضایہ ہے کہ نماز میں ستر عورت واجب ہے، بعض فقہاء نے قطعی الثبوت ہونا تو آیت سے لیا اور ستر عورت پر دلالت کا قطعی ہونا اس حدیث سے لیا کہ۔ **بَالِغٌ عَوْرَتِ كِي نَمَازٍ بَغَيْرِ اَوْزَعْنِي كِي نَهِيَسْ**۔ پس دونوں کے دلائل کے اجماع سے فرضیت ثابت ہو گئی۔ حدیث میں واضح اشکال ہے۔ ورنہ مستدل نے اس جیسی حدیثوں کا ظنی الدلالت ہونا خود تسلیم کیا ہے، مثلاً یہ حدیث کہ جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی اسکا وضو نہیں۔ اور مسجد کے پڑوسی کی نماز سوائے مسجد کے نہیں ہے، اور ظنی الدلالت ہونے میں شک نہیں ہے کیونکہ نفی کمال کا احتمال قائم ہے۔ (یہ معنی مراد ہو سکتا ہے کہ ہالذکی نماز اوڑھنی کے بغیر کامل نہیں ہے۔ ۱۲۱ ق)

لہذا بہتر یہ ہے کہ نماز میں ستر عورت کے فرض ہونے پر اجماع سے استدلال کیا جائے، جیسے کہ متعدد ائمہ نقل نے اجماع بیان کیا ہے یہاں تک کہ بعض مالکیہ پیدا ہوئے اور انہوں نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا، مثلاً قاضی اسلمی، حالانکہ اجماع کے منعقد ہو جانے کے بعد ایسا کرنا جائز نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/۲۲۷)

اسراف بلاشبہ ممنوع و ناجائز ہے۔

اقول: اسراف کی تفسیر میں کلمات متعدد وجہ پر آئے:

(۱) غیر حق میں صرف کرنا۔ یہ تفسیر سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائی

الفریابی و سعید ابن منصور و ابو بکر بن ابی شیبہ و البخاری فی الادب المفرد و اباء جریر و المنذر و ابی حاتم و الطبرانی و الحاکم و صحیحہ و البیہقی فی شعب الایمان و اللفظ لابن جریر کہم عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قوله تعالیٰ ولا تبذر تبذیرا۔ قال: التبذر فی غیر الحق و هو اسراف۔

فریابی، سعید بن منصور، ابو بکر بن ابی شیبہ اور بخاری نے ادب مفرد میں، ابن جریر، ابن

منذر ابن ابی حاتم، ابو حاتم، طبرانی، حاکم باقادرہ صحیح، بخاری نے شعب الایمان میں اور یہ لفظ ابن جریر کے ہیں۔ ان تمام حضرات نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے قول "ولا تبذر تبذیرا" کی تفسیر میں فرمایا کہ تبذیرنا حق خرچ کو کہتے ہیں، یہی اسراف ہے۔

اور اسی کے قریب ہے وہ کہ تاج العروس میں بعض سے نقل کیا "وضع الشئ فی غیر موضعه" یعنی بجا خرچ کرنا۔

ابن ابی حاتم نے امام مجاہد تمیز سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی:

لو انفقت مثل ابی قیس ذہبا فی طاعة الله لم یکن اسرافا ولو انفقت صاعا فی معصية الله کان اسرافا۔

اگر تو اللہ کی فرمانبرداری میں کوہ ابوقیس کے برابر سونا خرچ کر دے تو بھی اسراف نہ ہوگا اور اگر تو ایک صاع بھی اللہ کی نافرمانی میں خرچ کرے تو اسراف ہوگا۔

کسی نے حاتم کی کثرت داد و دہش پر کہا۔ لا عیر فی سرف۔ اسراف میں خیر نہیں۔ اس نے جواب دیا: لا سرف فی عیر۔ خیر میں اسراف نہیں۔

اقول۔ حاتم کا مقصود تو خدا نہ تھا نام تھا، کما نص علیہ فی الحدیث۔

تو اس کی داد و دہش اسراف ہی تھی۔ مگر خیر میں بھی شرع مطہر اعتدال کا حکم فرماتی ہے۔

قال الله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط

فتتعد ملوما محسورا (الاسراء - ۲۹)

فرمان الہی ہے۔ اور تو اپنا ہاتھ اپنی گردن میں باندھ کر نہ رکھ اور نہ اسکو پوری طرح کھول دے نہ تو ملامت زدہ حسرت زدہ بیٹھ رہے گا۔

وقال الله تعالى: والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك

قواما (الفرقان - ۶۷)

اور وہ جب بھی خرچ کرتے ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں اور نہ کنجوسی کرتے ہیں اور خرچ اسکے درمیان ہوتا۔

آپ کریمہ۔ واثو حقہ یوم حصادہ ولا تسرفوا۔ (الانعام۔ ۱۴۱)
اور تم اس کا حق اسکی کٹائی کے دن ادا کرو اور نہ اسراف کرو۔

کی شان نزول میں ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصہ معلوم و معروف ہے۔ رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابی جریج۔

ادھر صحاح کی حدیث جلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصدق کا حکم فرمایا، فاروق اعظم رضی اللہ عنہ خوش ہوئے کہ اگر میں کبھی ابو بکر صدیق پر سبقت لے جاؤں گا تو وہ بھی بار ہے کہ میرے پاس مال بسیار ہے۔ اپنے جملہ اموال سے نصف حاضر خدمت اقدس لائے۔ حضور نے فرمایا: اہل و عیال کے لئے کیا رکھا؟ عرض کی: اتنا ہی: اتنے میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے اور کل مال حاضر لائے۔ گھر میں کچھ نہ چھوڑا: ارشاد ہوا: اہل و عیال کے لئے کیا رکھا؟ عرض کی اللہ اور اسکا رسول جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس پر حضور پر نور نے فرمایا: تم دونوں میں وہی فرق ہے جو تمہارے ان جوابوں میں۔

تحقیق یہ ہے کہ عام لوگوں کے لئے وہی حکم میانہ روی ہے اور صدق توکل و کمال تہل والوں کی شان بڑی ہے۔

(۲) حکم الہی کی حد سے بڑھنا۔ یہ تفسیر ایسا ابن معاویہ بن قرہ تابعی ابن صحابی کی

ہے۔ ابن جریر و ابو الشیخ عن سعید بن حصین عن ابی بشر قال: طاف الناس باباس بن معویۃ فقالوا ما السرف قال ما تجاوزت به امر اللہ فهو سرف۔

ابن جریر اور ابوالشیخ نے سفیان بن حسین سے ابو بشر سے روایت کی کہ لوگوں نے ایسا بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گھیر لیا اور ان سے دریافت کیا کہ اسراف کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ خرچ جس میں اللہ کے حکم سے تجاوز کرو وہ اسراف ہے۔

اور اسی کی مثل اہل لغت سے ابن اعرابی کی تفسیر ہے، کحاسیات من التفسیر

الکبیر۔

تعریفات السید میں ہے۔ الاسراف تجاوز فی النقص (نقص میں حد سے

تجاوز کرنا اسراف ہے)

اقول: یہ تفسیر مجمل ہے، حکم الہی وضو میں کہنیوں تک ہاتھ گٹوں تک پاؤں دھونا ہے مگر

اس سے تجاوز اسراف نہیں، بلکہ نیم باز اور نیم ساق تک بڑھانا مستحب ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت۔ تو امر سے مراد تشریع لینا چاہئے۔ یعنی حد اجازت سے تجاوز اور اب تفسیر تہذیری کی طرف عود کرے گی۔

(۳) ایسی بات میں خرچ کرنا جو شرع مطہر یا مروت کے خلاف ہو۔ اولاً حرام ہے اور ثانیاً مکروہ تنزیہی۔
طریقہ محمدیہ میں ہے۔

الاسراف والتبذیر ملکہ بذل المال حیث یحب امسا کہ بحکم الشرع او المروۃ وہی رغبۃ صادقۃ للنفس فی الافادۃ بقدر ما یمکن و ہما فی معالفة الشرع حرامان و فی معالفة المروۃ مکروہان تنزیہا۔
اسراف اور تہذیر مال کو ایسے مقام پر خرچ کرنے کا حکم ہے جہاں اس کو بحکم شرع یا بحکم مروت روکے رکھنا واجب ہے اور مروت یہ رغبت صدقہ ہے نفس کی امکانی حد تک کسی کو فائدہ پہنچانے کے لئے۔ اور یہ دونوں چیزیں مخالفت شرع میں حرام ہیں اور مخالفت مروت میں مکروہ تنزیہی ہیں۔

اقول: نو زائدہ ملکہ لیجعلہما من منکرات القلب لا نہ فی تعدیلہا ومثل الشارح العلامة سیدی عبد العزیز النابلسی قدس سرہ القدسی معالفة المروۃ بدفعہ للاحسان والتصدق بہ علیہم وترك الاقارب والعیران المحاوایج۔
اقول: لفظ ملکہ کا اضافہ اس میں اس لئے کیا تا کہ ان دونوں کو منکرات قلب میں شامل کیا جائے کیونکہ انہوں نے ان کو انہیں منکرات کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ علامہ سیدی عبد العزیز نابلسی نے مروت کی مخالفت کی مثال یہ دی ہے کہ مال غیروں کو دیدیا جائے اور ان پر صدقہ کیا جائے حالانکہ حصہ دار اور پڑوسی حاجت مند موجود ہوں۔

اقول: اخرج الطبرانی بسند صحیح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یا امة محمد و الذی بعثنا با لحق الاقبل اللہ صدقۃ من رجل و لہ قرابۃ محتاجون الی صلتہ و یصرفہا الی غیرہم، والذی نفسی یدہ لا ینظر اللہ الیہ یوم القیمۃ۔ فہو خلاف الشرع لا

محرد خلاف المروة واللہ تعالیٰ اعلم۔

اقول طبرانی نے سند صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے امت محمد! قسم اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا کہ اللہ ایسے شخص کا صدقہ قبول نہیں فرماتا ہے کہ جو اپنے قریبی رشتہ دار حاجتمندوں کو چھوڑ کر دوسروں پر خرچ کرتا ہے۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اللہ ایسے شخص کی طرف قیامت کے دن ٹکاؤ نہیں فرمائے گا، تو یہ خلاف شرع ہے صرف خلاف مروت نہیں۔

اقول وباللہ التوفیق۔ آدمی کے پاس جو مال زائد بچا اور اس نے ایک فضول کام میں اٹھا دیا، جیسے بے مصلحت شرعی مکان کی زینت و آرائش میں مبالغہ، اس سے اسے تو کوئی نفع ہوا نہیں اور اپنے غریب مسلمان بھائیوں کو دیتا تو ان کو کیسا نفع پہنچتا، تو اس حرکت سے ظاہر ہوا کہ اس نے اپنی بے معنی خواہش کو ان کی حاجت پر مقدم رکھا اور یہ خلاف مروت ہے۔

(۴) طاعت الہی کے غیر میں اٹھانا، قاموس میں ہے۔

الاسراف التلذذ وما انفق فی غیر طاعة۔

اسراف فضول خرچی ہے یا غیر طاعت میں خرچ کرنا۔ (ت)

روایت میں اسی کی نقل پر اقتصار فرمایا، اقول۔ ظاہر ہے کہ مباحات نہ طاعت ہیں نہ ان میں خرچ اسراف مگر یہ کہ غیر طاعت سے خلاف طاعت مراد لیں، تو محل تفسیر دوم ہونی اور اب علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ

لا يلزم من كونه غير طاعة ان يكون حراما نعم اذا اعتقد سنيتها (ای منیۃ

الزيادة على الثلاث في الوضوء) يكون بمنهيا عنه ويكون تركه سنة مؤكدة۔

اس کے غیر طاعت ہونے سے اس کا حرام ہونا لازم نہیں آتا، ہاں اگر اس کے سنت ہونے کا اعتقاد ہے، یعنی وضو میں تین تین مرتبہ اعضا وضو دھونا تو یہ منہی ہوگا اور اس کا ترک سنت موکدہ ہوگا۔

صحیح نہ رہے گا۔

(۵) حاجت شرعیہ سے زیادہ استعمال کرنا کما تقدم فی صدر البحث عن

الحلیلة والبحر و تبعهما العلامة الشی (جیسا کہ ابتدائے بحث میں گزرا حلیہ و بحر سے علامہ شامی نے ان کی پیروی کی۔

اقول۔ اولاً۔ مراتب خمسہ کہ ہم اوپر بیان کر آئے ان میں حاجت کے بعد منفعت پھر زینت ہے اور شک نہیں کہ ان میں خرچ بھی اسراف نہیں جب تک حد اعتدال سے متجاوز نہ ہو، قال اللہ تعالیٰ قل من حرم رینة اللہ الی اعرج لعباده والطیبات من الرزق۔ اے نبی فرمادے کہ اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی اور پاکیزہ رزق کس نے حرام کئے ہیں،

مگر یہ تاویل کریں کہ حاجت سے ہر بیکار آمد بات مراد ہے۔

ثانیاً۔ شرعیہ کی قید بھی مانع جامعیت ہے کہ حاجت دنیویہ میں بھی زیادہ اثر اسراف ہے مگر یہ کہ شرعیہ سے مراد مشرورہ لیں یعنی جو حاجت خلاف شرع نہ ہو تو یہ اس قول پر مبنی ہو جائے گا جس میں اسراف و تہذیر میں حاجت جائزہ و ناجائزہ سے فرق کیا ہے۔ اگر کہیے ان علماء کا یہ کلام دربارہ وضو ہے اس میں تو جو زیادت ہوگی حاجت شرعیہ دینیہ ہی سے زائد ہوگی،

اقول۔ اب مطلقاً حکم ممانعت مسلم نہ ہوگا، مثلاً میل چھڑانے یا شدت گرما میں ٹھنڈک کی نیت سے زیادت کی تو اسراف نہیں کہہ سکتے کہ غرض صحیح جائز میں خرچ ہے، شاید اسی لئے علامہ طحاوی نے لفظ شرعیہ کم فرما کر اتنا ہی کہا: الا اسراف هو الزیادة علی قدر الحاجة۔ ضرورت سے زیادہ اسراف ہے۔

اقول۔ مگر یہ تعریف اگر مطلق اسراف کی ہو تو جامعیت ہی میں ایک اور خلل ہوگا کہ قدر حاجت سے زیادت کے لئے وجود حاجت درکار، اور جہاں حاجت ہی نہ ہو اسراف اور زائد ہے، ہاں حلیہ و اتباع کی طرح خاص اسراف فی الوضو کا بیان ہو تو یہ خلل نہ ہوگا۔

(۶) غیر طاعت میں یا بلا حاجت خرچ کرنا۔ نہایت واضح و مجمع بحار الانوار میں ہے۔

الاسراف والتبذیر فی النفقة لغير حاجة اوفی غیر طاعة اللہ تعالیٰ،

اسراف اور تہذیر بغیر ضرورت خرچ یا غیر طاعت خداوندی میں خرچ۔

یہ تعریف گویا چہارم و پنجم کی جامع ہے۔

اقول۔ اولاً۔ طاعت میں وہی تاویل لازم جو چہارم میں گزری۔

ثانیاً۔ حاجت میں وہی تاویل ضرور جو ہجم میں مذکور ہوئی۔

(۷) دینے میں حق کی حد سے کمی یا بیشی۔ تفسیر ابن جریر میں ہے:

الاسراف فی کلام العرب الاخطاء باصابة الحق فی العطية اما بتجاوزہ

حدہ فی الزیادۃ واما بتقصیر عن حدہ الواجب۔

کلام عرب میں اسراف کے معنی عطیہ دینے میں حق کو چھوڑ دینے کے ہیں یا حد سے تجاوز کرنے میں یا حد واجب سے تقصیر کرنے میں۔

اقول۔ یہ عطا کے ساتھ خاص ہے اور اسراف کچھ لینے دینے ہی میں نہیں، اپنے خرچ کرنے میں بھی ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

فی الوضوء اسراف و فی کل شئی اسراف،

وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے اور ہر کام میں اسراف کو دخل ہے۔ رواہ سعید بن

منصور عن یحییٰ بن ابی عمر و الشیبانی الثقة مرسلًا

اس کی روایت سعید بن منصور نے یحییٰ بن ابی عمر سیابانی سے مرسل کی ہے۔

(۸) ذلیل غرض میں کثیر مال اٹھا دینا، تعریفات السید میں ہے۔

الاسراف اتفاق المال الكثير فی العرض الحسیس قدمہ ہہنا و اقتصر علیہ

فی المسرف۔

اسراف مال کثیر کا گھٹیا مقصد کے لئے خرچ کرنا۔ یہاں اس کو مقدم کیا اور مسرف میں

اس پر اکتفا کیا۔

اقول۔ یہ بھی جامع نہیں، بے غرض محض تھوڑا مال ضائع کر دینا بھی اسراف ہے،

(۹) حرام میں سے کچھ یا حلال کو اعتدال سے زیادہ کھانا۔ حکامہ السید قبلا۔ اس

کو علامہ نے قیل سے ذکر کیا ہے۔

اقول۔ یہ کھانے سے خاص ہے۔

(۱۰) لائق و پسندیدہ بات میں قدر لائق سے زیادہ اٹھا دینا، تعریفات علامہ شریف

میں ہے:

الاسراف صرف الشئی فیما ینبغی رالدا علی ما ینبغی بخلاف التبذیر فانہ

صرف اشئی فیما لا ینبغی۔

اسراف جہاں خرچ کرنا مناسب ہو وہاں زائد خرچ کر دینا ہے، اور تہذیر یہ ہے کہ جہاں خرچ کی ضرورت نہ ہو وہاں خرچ کیا جائے۔

اقول۔ ینبغی کا اطلاق کم از کم مستحب پر آتا ہے، اور اسراف مباح خاص میں اس سے بھی زیادہ ہے۔

مگر یہ کہ جو کچھ لا ینبغی نہیں سب کو ینبغی مان لیں کہ مباح کاموں کو بھی شامل ہو جائے ویسے ہی۔ اور عیث محض اگرچہ بعض جگہ مباح بمعنی غیر ممنوع ہو مگر زیر لا ینبغی داخل ہے تو اس میں جو کچھ اٹھے گا اس تفسیر پر داخل تہذیر ہوگا۔

(۱۱) بے فائدہ خرچ کرنا۔ کاموں میں ہے۔

ذهب ماء الحوض سرفاء فاض من نواحیه۔

جب حوض کا پانی اس کے کناروں سے بہہ نکلے تو کہتے ہیں کہ پانی سرف چلا گیا۔ تاج العروس میں ہے:

قال شمر سرف الماء ذهب منه فی غیر سفی ولا نفع یقال اروت البئر

النخیل وذهب بقية الماء سرفاً۔

شمر نے کہا: سرف الماء کے معنی یہ ہیں کہ پانی سیرابی اور نفع کے بغیر ضائع ہو گیا، کہتے

ہیں: اروت البئر النخیل و ذهب بقية الماء سرفاً۔

اعلم ان لا هل اللغة فی تفسیر الاسراف قولیں الاول قال ابن الاعرابی

السرف تجاوز ما حد لك الثاني قال شمر سرف المال ما ذهب منه فی غیر منفعة۔

جاننا چاہیے کہ اہل لغت کا اسراف کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ اس میں دو قول ہیں، ابن

الاعرابی نے کہا کہ السرف جو حد ہے اس سے زیادہ خرچ کرنا، شمر نے کہا کہ سرف سے مراد ہے

کہ مال کا منفعت کے غیر میں خرچ کرنا،

اقول۔ منفعت کے بعد بھی اگرچہ ایک مرتبہ زعنت ہے مگر ایک معنی پر زعنت بھی ہے

فائدہ نہیں۔ ہمارے کلام کا ناظر خیال کر سکتا ہے، کہ ان تمام تعریفات میں سب سے جامع و نافع

واضح تعریف اول ہے۔ اور کیوں نہ ہو کہ یہ اس عبد اللہ کی تعریف ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم علم کی گھڑی فرماتے ہیں، اور جو خلفاء اور بعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد تمام جہاں میں علم میں زائد ہے، اور جو ابو حنیفہ جیسے امام الائمہ کا مورث ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۶۹۰ تا ۶۹۷)

(۴۵) عالم امر اور عالم خلق میں فرق ہے۔ عالم خلق مادہ سے بتدریج پیدا فرمایا جاتا ہے اور عالم امر زری کن سے۔ روح عالم امر سے محض کن سے بنی۔ اور جسم عالم خلق سے کہ نطفہ پھر معلقہ پھر مضغہ غیر معلقہ پھر معلقہ ہوتا ہے۔ (المفہوم ۶۲/۲)

(۵۴) ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ايام ثم استوی علی العرش ف یغشی الیل والذہار یطلبہ حثیثا لا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ لا الہ الا لہ الخلق والامر لا تہرک اللہ رب العلمین۔ ☆

بیشک تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دن میں بنائے پھر عرش پر استواء فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے رات دن کو ایک دوسرے سے ڈھانکتا ہے کہ جلد اس کے پیچھے لگا آتا ہے اور سورج اور چاند اور تاروں کو بتایا سب اس کے حکم کے دبے ہوئے سن لو اسی کے ہاتھ سے پیدا کرنا اور حکم دینا بڑی برکت والہ ہے اللہ رب سارے جہان کا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت کریمہ صاف ارشاد فرما رہی ہے کہ پیدا کرنا عدم سے وجود میں لانا خاص اسی کا کام ہے دوسرے کو اس میں شرکت نہیں، نیز بے اس کی مشیت کسی کی مشیت نہیں ہو سکتی۔ اور وہی مالک و مولیٰ جل و علا اسی قرآن کریم میں فرماتا ہے۔

ذلک جزینا ہم ببغیہم وانا لصادقون۔ (الانعام۔ ۱۴۶)

یہ ہم نے ان کی سرکشی کا بدلہ نہیں دیا۔ اور بیشک بالیقین ہم سچے ہیں۔

اور فرماتا ہے:

وما ظلمنا ہم و لکن کانوا انفسہم یظلمون۔ (النحل۔ ۱۱۸)

ہم نے ان پر کچھ ظلم نہ کیا بلکہ وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔
اور فرماتا ہے:

اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصیر۔ (فصلت - ۴۰)
جو تمہارا جی چاہے کئے جاؤ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا ہے۔
اور فرماتا ہے:

وقل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا اعتدنا
للظالمین ناراً احاط بہم سرادقہا۔ (الکہف - ۲۹)
اے نبی تم فرما دو کہ حق تمہارے رب کے پاس سے ہے۔ تو جو چاہے ایمان لائے اور
جو چاہے کفر کرے۔ بیشک ہم نے ظالموں کے لئے وہ آگ تیار کر رکھی ہے جس کے سر پر دے
انہیں گھیریں گے ہر طرف آگ ہی آگ ہوگی۔

اور فرماتا ہے۔ قال قرینہ ربنا ما اطعته و لکن کانا فی ضلال بعید۔ قال
لا تختصموا لدی و قد قدمت الیکم بالو عید ما یدل القول لدی و ما انا بظلام
للعید۔ (ق - ۲۷ - ۲۸)

کافر کا ساتھی شیطان بولا اے رب ہمارے میں نے اسے سرکش نہ کرو یا تھا یہ آپ ہی
دور کی گمراہی میں تھا۔ رب جل وعلا نے فرمایا میرے حضور فضول جھگڑانہ کرو میں تو تمہیں پہلے
ہی سزا کا ڈر سنا چکا تھا میرے یہاں بات بدلی نہیں جاتی اور نہ میں بندوں پر ظلم کروں۔
یہ آیتیں صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ بندہ خود ہی اپنی جان پر ظلم کرتا ہے، وہ اپنی ہی
کرنی بھرتا ہے، وہ ایک حرام کا اختیار و ارادہ ضرور رکھتا ہے۔ اب دونوں قسم کی سب آیتیں قطعاً
مسلمان کا ایمان ہیں۔

بیشک بے شبہ بندہ کے افعال کا خالق بھی خدا ہی ہے۔ بیشک بندہ بے نارادہ البیہ کچھ
نہیں کر سکتا اور بیشک بندہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے۔ بیشک وہ اپنی ہی بد اعمالیوں کے سبب مستحق
سزا ہے۔ یہ دونوں باتیں جمع نہیں ہو سکتیں مگر یونہی کہ عقیدہ اہل سنت و جماعت پر ایمان لایا جا
ئے۔ وہ کیا ہے وہ جو اہل سنت کے سردار و مولیٰ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرمہ اللہ وجہہ الکریم نے
انہیں تعلیم فرمایا۔ (قدیم ۱۱/۱۹۵-۱۹۶)

۴۳۷۵۔ عن عبد اللہ بن جعفر الطیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اہ خطب الناس یوما فقام الیہ رجل ممن کان شہد معہ الحمل ، فقال : یا امیر المؤمنین ! أخبرنا عن القدر ، فقال : بحر عمیق فلا تلجہ ، قال : یا امیر المؤمنین ! أخبرنا عن القدر ، قال : سر اللہ فلا تتكلفہ ، قال : یا امیر المؤمنین ! أخبرنا عن القدر ، قال : أما اذا أبيت فإنه أمر بین أمرین ، لا جبر ولا تفویض ، قال : یا امیر المؤمنین ! إن فلانا یقول ہالا استطاعہ ، وهو حاضر ، فقال : علیّ بہ ، فأقاموہ ، فمما راہ سل سیفہ قدر أربع أصابع ، فقال : الاستطاعہ تملکها مع اللہ أو من دون اللہ ہو إیاک أن تقول أحدهما فترتد فأضرب عنقک ، قال : فما أقول یا امیر المؤمنین ! قال : قل : أملکها باللہ الذی إن شاء ملکئہا۔

حضرت عبداللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم ایک دن خطبہ فرما رہے تھے۔ ایک شخص نے کہ واقعہ جمل میں امیر المؤمنین کے ساتھ تھے کھڑے ہو کر عرض کی : یا امیر المؤمنین ! ہمیں مسئلہ تقدیر سے خبر دیجئے ، فرمایا : گہرا دریا ہے اس میں قدم نہ رکھ ، عرض کی : یا امیر المؤمنین ! ہمیں خبر دیجئے ، فرمایا : اللہ کا راز ہے ، زبردستی اسکا بوجھ نہ اٹھا ، عرض کی : یا امیر المؤمنین ! ہمیں خبر دیجئے ، فرمایا : اگر نہیں مانتا تو امر ہے دوامروں کے درمیان ، نہ آدمی مجبور محض ہے ، نہ اختیار اسکے سپرد ہے ۔ عرض کی : یا امیر المؤمنین ! فلاں شخص کہتا ہے : کہ آدمی اپنی قدرت سے کام کرتا ہے اور وہ حضور میں حاضر ہے ۔ مولیٰ علی نے فرمایا : میرے سامنے ماؤ ، بوگوں نے اسے کھڑا کیا ، جب امیر المؤمنین نے اسے دیکھا ، تیج مبارک چار انگل کے قدر نیام سے نکال لی اور فرمایا : کام کی قدرت کا تو خدا کے ساتھ مالک ہے ، یا خدا سے جدا مالک ہے ؟ اور سنتا ہے ، خبردار ! ان دونوں میں سے کوئی بات نہ کہنا کہ کافر ہو جائیگا ، اور میں تیری گردن مار دوں گا ۔ اس نے کہا : اے امیر المؤمنین ! پھر میں کیا کہوں ؟ فرمایا : یوں کہہ کہ خدا کے دینے سے اختیار رکھتا ہوں کہ اگر وہ چاہے تو مجھے اختیار دے ، بے اسکی مشیت کے مجھے کچھ اختیار نہیں ۔

پس یہی عقیدہ اہل سنت ہے کہ انسان پھر کی طرح مجبور محض ہے نہ خود مختار ، بلکہ ان

دونوں کے بیچ میں ایک حالت ہے۔ جس کی کنہ راز خدا اور ایک نہایت عمیق دریا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی پیشکشیں امیر المؤمنین مولیٰ علی پر نازل ہوں کہ دونوں الجھنوں کو دو فقروں میں صاف فرما دیا۔ ایک صاحب نے اسی بارے میں سوال کیا کہ کیا معاصی بھی بے ارادۃ اللہ واقع نہیں ہوتے؟ فرمایا: تو کیا زبردستی کوئی اسکی معصیت کریگا۔ فیحیی قہراً۔ یعنی وہ نہ چاہتا تھا کہ اس سے گناہ ہو مگر اس نے کر ہی لیا۔ تو اسکا ارادہ زبردست پڑا۔ معاذ اللہ، خدا بھی دنیا کے مجازی بادشاہوں کی طرح ہوا کہ ڈاکوؤں، چوروں کا بھتیجا بند و بست کرے پھر بھی ڈاکو اور چور اپنا کام کر ہی گزرتے ہیں۔ حاشا وہ ملک الملوک بادشاہ حقیقی ہرگز ایسا نہیں کہ بے اسکے حکم اسکی ملک میں ایک ذرہ جنبش کر سکے۔ وہ صاحب کہتے ہیں: نعمنا القمنی ححررا، مولیٰ علی نے یہ جواب دیکر گویا میرے منہ میں پتھر رکھ دیا کسآگے کچھ کہتے بن ہی نہ پڑا۔

عمر بن عبید معترلی کہ بندے کے افعال خدا کے ارادے سے نہ جانتا تھا، خود کہتا ہے: کہ مجھے ایسا الزام کسی نے نہ دیا جیسا ایک مجوسی نے دیا جو میرے ساتھ جہاز میں تھا۔ میں نے کہا: تو مسلمان کیوں نہیں ہوتا؟ کہا خدا نہیں چاہتا، میں نے کہا: خدا تو چاہتا ہے، مگر تجھے شیطان نہیں چھوڑتے۔ کہا: تو میں شریک غالب کے ساتھ ہوں، اسی ناپاک شاعت کے رد کی طرف مولیٰ علی نے اشارہ فرمایا، کہ وہ نہ چاہے تو کیا کوئی زبردستی اسکی معصیت کرے گا؟ باقی رہا اس مجوسی کا حذر، وہ محینہ ایسا کہ کوئی بھوکا ہے، بھوک سے دم نکلا جاتا ہے، کھانا سامنے رکھا ہے اور نہیں کھاتا، کہ خدا کا ارادہ نہیں، اس کا ارادہ ہوتا تو میں ضرور کھا لیتا۔ اس احمق سے یہ ہی کہا جائے گا کہ خدا کا ارادہ نہ ہوتا تو نے کا ہے سے جانا؟ اسی سے کہ تو نہیں کھاتا، تو کھانے کا قصد تو کر، دیکھ تو ارادۃ اللہ سے کھانا ہو جائیگا۔ ایسی اوندھی مت اسی کو آتی ہے جس پر موت سوار ہے غرض مولیٰ علی نے یہ تو اسکا فیصلہ فرمایا کہ جو کچھ ہوتا ہے بے ارادہ اللہ نہیں ہو سکتا۔

فتاویٰ رضویہ ۱۱/۱۹۷

۴۳۷۶۔ عن محمد الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قيل لعلی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم: ان ہننا رجلا ینکس فی المشیئة فقال: یا عبداللہ! خلقتک

اللہ لما شاء أو شئت يقال : لما شاء يقال : فيميتك اذا شاء أو اذا شئت ؟ قال : بل اذا شاء، قال : فيد خللك حيث شاء أو حيث شئت ؟ قال : حيث شاء، قال : واللہ لو قلت غير هذا لضربت الذی فیہ عينك بسيف، ثم تلا علی، وما تشاءون الا ان يشاء اللہ، هو اهل التقوی و اهل المغفرة۔

فتاویٰ رضویہ ۱۹۸/۱۱

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت مولیٰ علی سے عرض کی گئی: کہ یہاں ایک شخص مشیت میں گنگو کرتا ہے، مولیٰ علی نے اس سے فرمایا: اے خدا کے بندے! خدا نے تجھے اس لئے پیدا کیا جس لئے اس نے چاہا، یا اس لئے جس لئے تو نے چاہا؟ بولا: جس لئے اس نے چاہا، فرمایا: تجھے جب وہ چاہے بیمار کرتا ہے، یا جب تو چاہے؟ کہا: بلکہ جب وہ چاہے، فرمایا: تجھے اس وقت وفات دے گا جب وہ چاہے یا جب تو چاہے؟ بولا: جب وہ چاہے، فرمایا تو تجھے وہاں بھیجے گا جہاں وہ چاہے یا جہاں تو چاہے؟ بولا: جہاں وہ چاہے، فرمایا: خدا کی قسم! تو اسکے سوا کچھ اور کہتا تو یہ جس میں تیری آنکھیں ہیں یعنی تیرا سر تلوار سے مار دیتا۔ پھر مولیٰ علی نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے۔ وہ تقویٰ کا مستحق اور گناہ غفور فرمانے والا ہے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

خلاصہ یہ کہ جو چاہا کیا، اور جو چاہے گا کریگا۔ بتاتے وقت تجھ سے مشورہ نہ لیا تھا،

بھیجے وقت بھی نہ لیگا۔ تمام عالم اسکی ملک ہے اور ملک سے دربارہ ملک سوال نہیں ہو سکتا۔

ابن عسا کرنے حارث ہمدانی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آ کر

امیر المؤمنین حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے مسئلہ

تقدیر سے خبر دیجئے، فرمایا: تاریک راستہ ہے اس میں نہ چل، عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر

دیجئے، فرمایا: گہرا سمندر ہے اس میں قدم نہ رکھ۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے۔ فرمایا:

اللہ کا راز ہے تجھ پر پوشیدہ ہے اسے نہ کھول۔ عرض کی: یا امیر المؤمنین! مجھے خبر دیجئے، فرمایا:

ان اللہ علقک کما شاء او کما شئت۔ اللہ نے تجھے جیسا اس نے

چاہا بنایا، یا جیسا تو نے چاہا؟ عرض کی: جیسا اس نے چاہا، فرمایا:

فستعملك كما شاء او كما شئت ، تو تجھ سے کام ویسا لے گا جیسا کہ وہ چاہے، یا جیسا تو چاہے؟ عرض کی: جیسا وہ چاہے، فرمایا:

فيعثلك يوم القيامة كما شاء او كما شئت؟ تجھے قیامت کے دن جس طرح وہ چاہے اٹھائے گا، یا جس طرح تو چاہے؟ کہا: جس طرح وہ چاہے، فرمایا:

ايها السائل! تقول: لاحول ولا قوة الا بالله۔ اے سائل! تو کہتا ہے: کہ نہ طاقت ہے نہ قوت ہے مگر کس کی ذات سے؟ کہا: اللہ علیٰ عظیم کی ذات سے، فرمایا: تو اس کی تفسیر جانتا ہے؟ عرض کی: امیر المؤمنین کو جو علم اللہ نے دیا ہے اس سے مجھے تعلیم فرمائیں، فرمایا:

ان تفسیرھا لا يقدر على طاعة الله و لا يكون قوة معصية الله في الامرين جميعا الا بالله۔ اہل تفسیر یہ ہے کہ نہ طاعت کی طاقت، نہ معصیت کی قوت، دونوں اللہ ہی کے دئے سے ہیں۔ پھر فرمایا:

ايها السائل! الك مع الله مشية او دون الله مشية؟ فان قلت ان لك دون الله مشية، فقد اکتفیت بها عن مشية الله و ان زعمت ان لك فوق الله مشية فقد ادعيت مع الله شركا في مشيته۔

اے سائل! تجھے خدا کے ساتھ اپنے کام کا اختیار ہے یا، بے خدا کے؟ اگر تو کہے کہ بے خدا کے تجھے اختیار حاصل ہے، تو تو نے ارادۃ الہیہ کی کچھ حاجت نہ رکھی جو چاہے خود اپنے ارادے سے کریگا، خدا چاہے یا نہ چاہے۔ اور یہ سمجھے کہ خدا سے اوپر تجھے اختیار حاصل ہے، تو تو نے اللہ کے ارادے میں اپنے شریک ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر فرمایا:

ايها السائل! ان الله يشج ويدلوي، فمعه الداء و معه الدواء، اعقلت عن الله امره۔ اے سائل! بے شک اللہ زخم پہونچاتا ہے اور اللہ ہی دوا دیتا ہے۔ تو اسی سے مرض ہے اور اسی سے دوا۔ کیوں تو نے اب تو اللہ کا حکم سمجھ لیا، اس نے عرض کی: ہاں، حاضرین سے فرمایا:

الآن اسلم اخوكم فقوموا و صافحوا

اب تمہارا یہ بھائی مسلمان ہوا۔ کھڑے ہو اس سے مصافحہ کرو۔ پھر فرمایا:

ان رجلا من القدرية لاخذت برقبة ثم ارال احوثها حتى اقطعها فانهم

یہود ہذا الامۃ و نصاراہا و محوسہا۔

اگر میرے پاس کوئی شخص ہو جو انسان کو اپنے افعال کا خالق جانتا اور تقدیر الہی سے وقوع طاعت و معصیت کا انکار کرتا ہو تو میں اس کی گردن پکڑ کر دیو چتا رہوں گا یہاں تک کہ الگ کاٹ دوں۔ اس لئے کہ وہ اس امت کے یہودی، نصرانی، اور مجوسی ہیں۔

یہودی اس لئے فرمایا کہ ان پر خدا کا عذاب ہے اور یہود مغضوب علیہم ہیں اور نصرانی و مجوسی اس لئے فرمایا کہ نصاریٰ تین خدا مانتے ہیں۔ مجوس یزدان اور اہرن دو خالق مانتے ہیں۔ یہ بیشمار خالقوں پر ایمان لارہے ہیں کہ ہر جن والہ کو اپنے اپنے افعال کا خالق گارہے ہیں۔ و العیاذ باللہ رب العالمین،

یہ اس مسئلہ میں اجمالی کلام ہے۔ مگر انشاء اللہ تعالیٰ کافی دوائی اور صافی و شافی جس سے ہدایت والے ہدایت پائیں گے۔ اور ہدایت اللہ ہی کے ہاتھ۔ وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ وَاللّٰہُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔
فتاویٰ رضویہ ۱۹۹/۱۱

(۵۵) ادھوا ربکم تضرعا و خفیۃ ۛ انه لا یعرب المعتدین۔ ☆

اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ پشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں اگر چہ دعا کے بارے میں بلند اور آہستہ آواز دونوں طرح سے حکم آیا لیکن سنت رسول ﷺ کے پیش نظر آمین کی تخصیص ہے، لہذا) آمین باواز بلند کہنا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین، فان الملكۃ تقول آمین وان الامام یقول آمین۔ (نسائی شریف جلد اول ۱۱۳)

جب امام سورہ فاتحہ سے فارغ ہو تو تم آمین کہو کہ اس وقت امام اور فرشتے دونوں آمین کہتے ہیں۔ (حدید ۶/۱۸۳)

(۱۵۵) واختار موسىٰ قومه سبعین رجلا لمیقاتنا ۛ فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلکتهم من قبل وایای ۛ اهلکتنا بما فعل السفهاء منا ۛ ان ہی الا فتنتک ۛ تحضل بها من تشاء وتہدی من تشاء ۛ

انت ولینا فاضرلنا وارحمنا وانت خیر الغافرین۔ ☆

اور موسیٰ نے اپنی قوم سے ستر مرد ہمارے وعدہ کے لئے چنے پھر جب انہیں زلزلہ نے لیا موسیٰ نے عرض کی اے رب میرے تو چاہتا تو پہلے ہی انہیں اور مجھے ہلاک کر دیتا کیا تو ہمیں اس کام پر ہلاک فرمائے گا جو ہمارے بے عقوبتوں نے کیا وہ نہیں مگر تیرا آزمانا تو اس سے بہکائے جسے چاہے اور راہ دکھائے جسے چاہے۔ تو ہمارا مولیٰ ہے تو ہمیں بخش دیکھا اور ہم پر مہر کر اور تو سب سے بہتر بخشنے والا ہے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں) رحمہ کے معنی کڑکڑانا محض باطل و بے اصل ہے جس پر نہ لعنت شاہد نہ تفسیر تو یہ ضرور تفسیر بالرائے ہے اور اس کا حصر کرنا کہ یہی معنی ہیں حضرت عزت پر افتراء۔ اور اس کا استدلال کہ وہ سبب استدلال آیت میں دوسری تاویل اور لفظ کو حقیقت سے مجاز کی طرف تبدیل ہے کہ اخذ عذاب حقیقت ہے اور سبب کی طرف اسناد مجازی یا بخلاف مضاف تقدیر و بال کی جائے، بہر حال محض بلا وجہ بلکہ بلا محال وحی عدول بہ مجاز ہے۔ کہ باطل و نامجاز ہے۔ اسی قصہ میں دوسری جگہ، فاعخذہم الصاعقۃ فرمایا، صاعقۃ کا معنی اسی دلیل سے یہی کڑکڑانا ہو گا بلکہ جہاں جہاں قرآن عظیم نے اقوال کفار پر نار یا حمیم یا خساق وغیرہ کا ذکر فرمایا ہے ان سب کے معنی میں یہی کڑکڑانا آئے گا کہ یہ عذاب کا سبب ہوا۔ ایسی بات علم تو علم عقل سے بعید ہے۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۸۶-۱۸۷)

(۱۵۷) الذین یتبعون الرسول الذی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندهم فی التورۃ والانجیل زیامرہم بالمعروف وینہم عن المنکر ویحل لہم الطیبات ویحرم علیہم الخبائث ویضع عنہم اصرہم والاخلل الی کانت علیہم فالذین امنوا بہ وھزروہ ونصروہ واتبعو الذوق الذی انزل معہ لا اولئک ہم المفلحون۔ ☆

وہ جو غلامی کریں گے اس رسول بے پڑھے غیب کی خبریں دینے والے کی جسے لکھا ہوا

پائیں گے اپنے پاس توریت اور انجیل میں وہ انہیں بھلائی کا حکم دے گا اور برائی سے منع فرمائے گا اور ستھری چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور گندی چیزیں ان پر حرام کرے گا اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے پھندے جو ان پر تھے اتارے گا تو وہ جو اس پر ایمان لائے اور اس کی تعظیم کرے اور اسے حدود اور اس نور کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ تیرا وہی یا مراد ہوئے

﴿۶﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جان جہاں و جان جان اس جان جان و جان ایمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس مبارک ہاتھوں پر قربان جس نے ہماری ٹانگوں سے ہماری بوجھ اتار دیئے، ہماری گردنوں سے تکلیفوں کے طوق کاٹ دئے اللہ انصاف اور واقع بلا کسے کہتے ہیں۔ (الامن والعلی۔ ۸۱)
(۱۵۷) ثابت ہوا کہ جب تک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائے، ان کی تعظیم نہ کرے ہرگز فلاح نہ پائے گا اگرچہ اپنے زعم میں کیسے ہی نیک عمل رکھتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۷۰۳)

(۱۵۸) قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الذی لہ ملک السموات والارض لا الہ الا ہو یحیی ویمیت من فأمروا باللہ ورسولہ الذی یموت باللہ وکلنہ والتبعوہ لعلکم تہتدون۔ ☆
تم فرمادے لوگو میں تم سب کی طرف اس اللہ کا رسول ہوں کہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اسی کو ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں جلائے اور مارے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول بے پڑھے غیب بتانے والے پر کہ اللہ اور اس کی باتوں پر ایمان لاتے ہیں اور ان کی غلامی کرو کہ تم راہ پاؤ۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معلوم ہوا کہ ہدایت نبی امی کے ماننے پر موقوف ہے جو ان کو نہ مانے انہیں ہدایت نہیں اور جب ہدایت نہیں تو ایمان کہاں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۷۰۳)

(۱۶۴) وانقالت امة منهم لم تعظون قوما لا اللہ مہلکم

اور معذبہم عذابا شدیداً قالوا معذرة الی ربکم ولعلہم یتقون۔ ☆

اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا کیوں نصیحت کرتے ہو ان لوگوں کو جنہیں اللہ ہلاک کرنے والا ہے یا انہیں سخت عذاب دینے والا ہو لے تمہارے رب کے حضور معذرت کو اور شاید انہیں ڈر ہو۔

﴿۸﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے۔ فرض سے روکنا شیطان کا کام ہے، بنی اسرائیل میں جنہوں نے مچھلی کا شکار کیا تھا وہ بند کر دئے گئے۔۔۔ اور جنہوں نے انہیں نصیحت کرنے کو منع کیا تھا یہ بھی جاہ ہوئے اور نصیحت کرنے والوں نے نجات پائی۔ (آیت میں انہیں کا ذکر ہے)

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۱۱۷)

﴿۱۷۵﴾ والذین علیہم ذبا الذی آتیہ ایتنا فاسلخ منها فاتبعہ

الشیطن فکان من الغوین۔ ☆

اور اے محبوب انہیں اس کا احوال سناؤ جسے ہم نے اپنی آیتیں دیں تو وہ ان سے صاف نکل گیا۔ تو شیطان اس کے پیچھے لگا تو گمراہوں میں ہو گیا۔

﴿۱۷۶﴾ ولوشننا لرفعہ بہا ولكنہ اخلد الی الارض واتبع ہوہ

فمثلہ کمثل الکلب ۛ ان تعلم علیہ یلہث او تترکہ یلہث ۛ ذلک

مثل القوم الذین کذبوا بایتنا فاقصص القصص لعلہم یتفکرون۔ ☆

اور ہم چاہتے تو آیتوں کے سبب اسے اٹھا لیتے مگر وہ تو زمین پکڑ گیا اور اپنی خواہش کا تابع ہوا تو اس کا حال کتے کی طرح ہے، تو اس پر حملہ کرے تو زبان نکالے اور چھوڑ دے تو زبان نکالے یہ حال ہے ان کا جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں تو تم نصیحت سناؤ کہیں وہ دھیان کریں۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں ظلم ہوتے ہوئے گمراہی اختیار کرنے کی سخت مذمت بیان فرمائی) یعنی ہدایت کچھ علم پر

نہیں، خدا کے اختیار ہے۔ یہ آیتیں ہیں اور حدیثیں جو گمراہ عالموں کی مذمت میں ہیں ان کا تو شمار ہی نہیں یہاں تک کے ایک حدیث میں ہے۔ دوزخ کے فرشتے بت پرستوں سے پہلے انہیں پکڑیں گے یہ کہیں گے کیا ہمیں بت پوجنے والوں سے بھی پہلے لیتے ہو جواب ملے گا۔

لہس من یعلم کمن لا یعلم۔

جاننے والے اور انجان برابر نہیں۔

یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر اور ابو نعیم نے حلیہ حضرت انس سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ہمائیو! عالم کی عزت تو اس بنا پر تھی کہ وہ نبی کا وارث ہے۔ نبی کا وارث وہ جو ہدایت پر ہو اور جب گمراہی پر ہے تو نبی کا وارث ہو یا شیطان کا؟ اُس وقت اس کی تعظیم نبی کی تعظیم ہوتی، اب اس کی تعظیم شیطان کی تعظیم ہوگی۔

یہ اس صورت میں ہے کہ عالم کفر سے نیچے کسی گمراہ ہی میں ہو۔ جسے ہدایت ہوں کے علماء، پھر اس کا کیا پوچھنا جو خود کفر شدید میں ہو اسے عالم دین جانتا ہی کفر ہے نہ کہ عالم دین جان کر اس کی تعظیم۔ ہمائیو، علم اس وقت نفع دیتا ہے کہ دین کے ساتھ ہو ورنہ ہڈت یا پادری۔ کیا اپنے یہاں کے عالم نہیں؟ ابلیس کتنا بڑا عالم تھا پھر کیا کوئی مسلمان اس کی تعظیم کرے گا؟ اسے تو معلم الملوک کہتے ہیں یعنی فرشتوں کو علم سکھاتا تھا۔ جب سے اس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے منہ موڑا۔

حضور کا نور کہ پیشانی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں رکھا گیا، اسے سجدہ نہ کیا، اس وقت سے لعنت ابدی کا طوق اس کے گلے میں پڑا۔

(تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی۔ ج ۳۔ ص ۴۵۵۔ زیر قولہ تعالیٰ:۔ تِلْكَ رُسُولُ فَضْلَنَا، ان الملائكة امروا بالسجود لادم لاجل ان نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی جہۃ آدم۔)

(تفسیر نیشاپوری جلد ۳۔ ص ۷۔ سجود الملائكة لادم انما کان لاجل نور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی کان فی جہتہ)

دونوں عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ فرشتوں کا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا اس

لئے تھا کہ انکی پیشانی میں نور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھا۔

دیکھو جب سے اس کے شاگردان رشید اس کے ساتھ کیا برتاؤ کرتے ہیں، ہمیشہ اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔ ہر رمضان میں مہینہ بھر اسے زنجیروں میں جکڑتے ہیں، قیامت کے دن کھینچ کر جہنم میں ڈھکیلیں گے۔ یہاں سے علم کا جواب بھی واضح ہو گیا اور استاذی کا بھی۔

بھائیو! کروڑ، کروڑ افسوس ہے۔ اس ادعائے مسلمان پر کہ اللہ واحد قہار اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ استاذ کی وقعت ہو، اللہ و رسول سے بڑھ کر بھائی یا دوست یا دنیا میں کسی کی محبت ہو۔ اے رب! ہمیں سچا ایمان دے صدقہ اپنے حبیب کی سچی عزت، سچی رحمت کا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ آمین۔

فرقہ دوم:- معاندین، اور دشمنان دین کہ خود انکار ضروریات دین رکھتے ہیں اور صریح کفر کر کے اپنے اوپر سے نام کفر مٹانے کو اسلام و قرآن و خدا و رسول و ایمان کے ساتھ تسخر کرتے اور براہ اغواء و تلبیس و شیوہ و ابلیس وہ باتیں بتاتے ہیں کہ کسی طرح ضروریات دین ماننے کی قید اٹھ جائے۔ اسلام فقط طوطے کی طرح زبان سے کلمہ رٹ لینے کا نام رہ جائے، بس کلمہ کا نام لیتا ہو پھر چاہے خدا کو جھوٹا کذاب کہے۔ چاہے رسول کو سڑی سڑی گالیاں دے اسلام کسی طرح نہ جائے۔

بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ۔

(پ ۱-آیت ۸۸-سورۃ بقرہ)

بلکہ اللہ نے ان پر لعنت کی ان کے کفر کے سبب تو ان میں تھوڑے ایمان لاتے ہیں۔ یہ مسلمانوں کے دشمن، اسلام کے عدو، عوام کو چھلنے، اور خدائے واحد قہار کا دین بدلنے کے لئے چند شیطانی مکر پیش کرتے ہیں۔

دو مکروں کا جواب

اور صرف ادعائے اسلام مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں۔

مکراول:- اسلام نام کلمہ گوئی کا ہے۔ حدیث میں فرمایا:-

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَعَلَ الْحَنَّةَ۔

(ترمذی۔ باب ما جاء فی من یموت۔ ۹۲/۲)

جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا جنت میں جائے گا۔

پھر کسی قول یا فعل کی وجہ سے کافر کیسے ہو سکتا ہے؟

مسلمانوں اور ہوشیار خبردار اس مکر معون کا حاصل یہ ہے کہ زبان سے لا الہ الا اللہ کہہ لینا گویا خدا کا بیٹا بن جانا ہے، آدمی کا بیٹا اگر اسے گایاں دے، جوتیاں مارے، کچھ کرے اس کے بیٹے ہونے سے نہیں نکل سکتا۔ یوں ہی جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا اب وہ چاہے خدا کو جھوٹا کذاب کہے چاہے رسول کو سڑی سڑی گالیاں دے، اس کا اسلام نہیں بدل سکتا۔

اس مکر کا جواب ایک تو اسی آیت کریمہ اَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ مِثْلَ كُزَّاءٍ کیا لوگ اس گھمنڈ میں ہیں کہ نرے ادعائے اسلام پر چھوڑ دئے جائیں گے۔ اور امتحان نہ ہوگا؟ اسلام اگر فقط کلمہ گوئی کا نام تھا۔ تو وہ بیشک حاصل تھی پھر لوگوں کا گھمنڈ کیوں غلط تھا جسے قرآن عظیم رد فرما رہا ہے۔ (تمہید ایمان ۵۳ تا ۵۲)

(۱۸۸) قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِیْ نَعْمًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ ؕ وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَیْبِ لَا سْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ ؕ وَمَا مَسْنِیَ السَّوْءَ ؕ اِنِّ اِنَّا اِلَّا نَذِیْرٌ وَبَشِیْرٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ۔ ☆

تم فرماؤ میں اپنی جان کے بھسے برے کا خود مختار نہیں مگر جو اللہ چاہے اور اگر میں غیب جان لیا کرتا تو یوں ہوتا کہ میں نے بہت بھلائی جمع کر لی اور مجھے کوئی برائی نہ پہنچی میں تو یہی ڈر اور خوشی سنانے والا ہوں انہیں جو ایمان رکھتے ہیں۔

﴿۱۰﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اگر میں اپنی ذات سے بے بتائے غیب جانتا تو بہت سی خبر جمع کر لیتا اور مجھے کوئی برائی تکلیف نہ پہنچتی، میں تو ایمان والوں کو ڈر اور خوش خبری ہی سنانے والا ہوں، کافروں کے مہمل سوالات پر اتری تھی، اس سے علم غیب ذاتی کی نفی ہوتی ہے۔ کہ بے خدا کے بتائے مجھے علم نہیں ہوتا اور خدا کے بتائے سے نہ ہوتا مراد لیں تو صراحۃً قرآن عظیم کا انکار ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱۷۷)

(۱۹۵) اَللّٰهُمَّ ارْجِلْ يَمْشُونَ بهازام لہم اید یبطشون بهازام لہم
اعین یبصرون بهازام لہم اذان یسمعون بہا اقل ادعوا شرکاء کم ثم
کیدون فلا تظنّون۔ ☆

کیا ان کے پاؤں ہیں جن سے چلیں یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے گرفت کریں یا ان کی
آنکھیں ہیں جن سے دیکھیں یا ان کے کان ہیں جن سے سنیں۔ تم فرماؤ کہ اپنے شریکوں کو پکارو
اور مجھ پر داؤں چلو اور مجھے مہلت نہ دو۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

افعال سمع و بصر کی اضافت صاحب جوارح کی طرف فرمائی اور جوارح پر ہائے
استعانت آئی، ثابت ہوا کہ قائل سامع و بصیر روح ہے اور بدن صرف آلہ۔ اسی طرح تمام
نصوص سے احوال برزخ کے بعد قائم بدن کبھی مجازاً بدن کی طرف بھی بوجہ آیت نسبت
ادراکات ہوتی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ و تعبہا اذن واعیۃ (۔ الحاقہ - ۱۲)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور کوئی سمجھ والا کان سے سمجھے۔

معالم میں ہے:

قال قتادۃ اذن سمعت وعقلت ما سمعت۔

حضرت قتادہ نے فرمایا کوئی کان جو سننے اور سنی ہوئی بات کو سمجھے۔

مدارک میں ہے۔

قال قتادۃ اذن عقلت من اللہ تعالیٰ فانفعنت بما سمعت۔

حضرت قتادہ نے فرمایا کوئی کان جس نے خدائے تعالیٰ کے کلام کو سمجھا اور سنی ہوئی

بات سے فائدہ اٹھایا۔ یہ بر تقدیر مجاز عقلی ہے اور محتمل کہ مجاز فی الطرف ہو یعنی روح پر اطلاقی ہو

کما فی قولہ تعالیٰ قل اذن یحیر لکم۔ (التوبہ - ۶۱)

جیسا کہ ارشاد باری میں فرمایا تمہارے لئے وہ بھلائی کے کان ہیں۔

نعمائے جنت کی حدیث میں ہے: ما لا عین رأت ولا اذن سمعت۔ جو نہ کسی

آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب تاکید تو شیعہ روایت چاہتے فرماتے:

ابصرت عینای و سمعت اذناى و و عاہ قلبی۔

میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے اسے سمجھا۔
تفسیر کبیر میں ہے۔

التحقیق ان الانسان جوہر واحد و هو الفعال و هو الدراك و هو المو
من و هو الکافر و هو المطیع و هو العاصی و هذه الاعضاء آلات له و ادات له
فی الفعل فا ضیف الفعل فی الطاهر الی الآیة و هو فی الحقیقة مضاف الی جوہر
ذات الانسان۔

تحقیق یہ ہے کہ انسان ایک جوہر ہے، وہی کام کرنے والا ہے، وہی سمجھنے والا ہے،
وہی ایمان لانے والا ہے، وہی اطاعت کرنے والا ہے، وہی نافرمانی کرنے والا ہے۔ اور یہ
اعضا کام میں اس کے آلات و اسباب ہیں، تو ہر کام کی نسبت آلات کی طرف کی گئی اور
حقیقت میں وہ اسی جوہر ذات انسانی کی طرف منسوب ہے۔

جب باجماع اہل حق روح کے لئے موت نہیں اور تمام کتب عقائد میں تصریح کہ اہل
سنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں، معتزلہ اس میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ادراک
تالیق حیات ہیں، کما نص علیہ فی شرح طوابع الانوار للعلامة التفقازانی و
للاصفہانی و شرح المواقف للسید الحر جانی۔ جیسا کہ علامہ تفتازانی و اصفہانی کی
شرح طوابع الانوار اور سید شریف جرجانی کی شرح مواقف میں اس کی تصریح ہے۔ لہذا ہمارے
نزدیک روح موت سے متغیر نہیں ہوتی، اس کے علوم و ادراکات بدستور رہتے ہیں، جس کا بیان
شانی بروجہ کافی فصل مذکور میں مستور۔ تو روح بعد دفن قند و سوال یا نعیم و نکال کسی امر میں ہرگز اعا
وہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراکات اس سے جدا ہی کب ہوئے تھے، ہاں بدن ضرور
محتاج ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی نعیم یا معاذ اللہ عذاب جو کچھ ہے روح و جسم
پر ہے۔

امام جلیل جلال السیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں۔

عذاب القبر محلہ الروح و البدن جميعا باتفاق اہل السنۃ و کذا القول

فی التنعیم۔

باتفاق اہل سنت عذاب قبر اور آسائش قبر کا محل روح اور بدن دونوں ہیں، اس پر شرائع مطہرہ سے نصوص کثیرہ و شہیرہ متواترہ دال ہیں۔ جن کے اس استقصا کی طرف راہ نہیں۔ اسی کتاب کی احادیث مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں۔ کماتری۔ اسی طرح سوال نکیرین بھی روح و بدن دونوں سے ہے۔

شرح فقہا کبر میں ہے:

لیس السؤال فی البرزخ للروح و حدھا كما قال ابن حزم و غیرہ و افسد منه قول من قال انه للبدن بلا روح و الاحادیث الصحیحہ ترد القولین۔
برزخ میں تمہارو روح سے سوال نہیں جیسے ابن حزم و غیرہ کا قول ہے، اور اس سے زیادہ فاسد اس کا قول ہے جو کہتا ہے سوال صرف بدن ہے روح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔

اور جماد من حیث هو جماد سے سوال یا اسے لذت خواہ الم کا وصال بداعتہ محال۔ لا جرم وقت سوال بدن کو ایک نوع حیات کی رو سے چارہ نہیں اگرچہ ہم اس کی کیفیت جزمانہ جانیں۔
امام اجل ابوالبرکات نسلی عمدة الکلام میں فرماتے ہیں۔

عذاب القبر للكفار و لبعض العصاة من المؤمنين و الا نعام لا هل الطاعة باعادة الحياة فی الحسن و ان توقفنا فی اعاده الروح حق۔

کفار اور بعض گنہگار مومن کے لئے عذاب قبر اور اہل طاعات کے لئے آسائش و انعام حق ہے اس طرح کہ جسم میں زندگی لوٹا دیا جائے اگرچہ روح کو لوٹانے میں ہمیں توقف ہو۔
امام الائمه مالک لازمہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہا کبر میں فرماتے ہیں:
سوال منکر و نکبر فی القبر حق و اعاده الروح الی العبد فی القبر حق۔
قبر میں منکر نکیر کا سوال حق ہے اور قبر میں بندے کی طرف روح کا اعادہ حق ہے۔
اس کی شرح منہج الروض میں ہے:

اعاده الروح ای ردھا و تعینھا (الی العبد) ای جسدہ و بجمیع اجزائہ

او بعضہا مجتمعہ او متفرقہ (فی قبرہ حق) والوا و للمجمعیۃ فقط فلا ینافی ان السؤال بعد اعادۃ الروح و کمال الحال ۔

روح کا اعادہ یعنی اسے لوٹانا اور اس کا تحقق ہونا (بندے کی طرف) یعنی اس کے بدن کی طرف جو اپنے تمام اجزاء کے ساتھ یا بعض کے ساتھ ہو، یہ مجتمع ہوں یا منتشر ہوں (اس کی قبر کے اندر حق ہے) اور ”واذ“ محض جمعیت کے لیے ہوتا ہے تو اس کے منافی نہیں کہ سوال روح لوٹانے اور حالت کامل ہو جانے کے بعد ہوگا۔

اسی میں ہے:

اعلم ان اهل الحق اتفقوا علی ان الله تعالى یعلق فی المیت نوع حیاة فی القبر قدر ما ینالہ و یتلذذ ذولکمن یختلفوا فی انه هل یعاد الروح الیہ و المقول عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ التوقف الا ان کلامہ هنا یدل علی اعادۃ الروح اذ جواب الملکین فعل اختیاری فلا یتصور بدون الروح وقیل قد یتصور الخ۔

جان لو کہ اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ میت کے اندر قبر میں ایک طرح کی زندگی پیدا کر دیتا ہے۔ اتنی کہ وہ لذت و الم کا احساس کرے مگر اس میں ان کا اختلاف ہے کہ اس کی جانب روح لوٹائی جاتی ہے یا نہیں، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ توقف کیا جائے، مگر یہاں پر ان کا کلام اعادۃ روح پر دال ہے اس لئے کہ نکیرین کا جواب ایک فعل اختیاری ہے۔ تو وہ بغیر روح کے متصور نہیں، اور کہا گیا کہ متصور ہے۔

امام ابن الہمام اسی فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

الحق ان المیت المعذب فی قبرہ تو وضع فیہ الحیاة بقدر ما یحس الالم و البدنیۃ لیست بشرط عند اهل السنة حتی لو کان متفرق الاجزاء بحیث لا تتميز الاجزاء بل هی مختلطة بالتراب فعذب جعلت الحیاة فی تلك الاجزاء التی لا یأخذها البصرو ان الله علی ذلك لقدیر والمخلاف فیہ ان کان بناء علی انکار عذاب القبر امکن والا فلا یتصور من عاقل القول بالعذاب مع عدم الاحساس۔

حق یہ ہے کہ قبر میں عذاب دیئے جانے والے مردے کے اندر اتنی زندگی رکھی جائے گی کہ وہ الم کا احساس کرے اور یہ بدن اس کے لئے شرط نہیں یہاں تک کہ اگر اس کے اجزاء

اس طرح بکھر چکے ہوں کہ امتیاز نہ ہو سکے بلکہ مٹی سے غلط ملط ہو گئے ہوں پھر عذاب دیا جائے تو حیات ان ہی اجزاء میں کر دی جائے گی۔ جو نظر نہیں آتے۔ اور بلاشبہ اللہ اس پر قادر ہے۔ اس سے اختلاف اگر عذاب قبر سے انکار کی بنا پر ہو تو ہو سکتا ہے۔ ورنہ کسی عاقل سے متصور نہیں کہ وہ اس کا قائل ہو کہ بغیر احساس کے عذاب ہوگا۔

پھر روح کی نسبت تو اوپر واضح ہو چکا کہ اس کی حیات مستمرہ غیر مقطوعہ ہے مگر بدن کے لئے بعد عود بھی استمرار ضرور نہیں کہ وہ ایک تعلق خاص بمقصد خاص ہوتا ہے جس کے انصرام پر اس کا انقطاع بجا ہے۔

امام بدر یعنی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں بخواب معتزلہ دلائل اثبات عذاب قبر میں فرماتے ہیں:

لنآیات احدها قوله تعالى "النار يعرضون عليها غدوا وعشيا" فهو صريح في التعذيب بعد الموت الثانية قوله تعالى "ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين" فان الله تعالى ذكر الموت مرتين وهما لا تتحققان الا ان يكون في القبر حياة و موت حتى تكون احدي الموتين ما يتحصل عقيب الحياة في الدنيا والاخرى ما يتحصل عقيب الحياة التي في القبر۔

ہماری دلیل میں متعدد آیتیں ہیں ایک باری تعالیٰ کا یہ ارشاد۔ وہ فرعون اور اس کے ساتھی صبح و شام آگ پر پیش کئے جاتے ہیں۔ یہ بعد موت عذاب دئے جانے کے بارے میں صریح ہے۔ دوسری آیت ارشاد باری ہے۔ اے ہمارے رب! تو نے دو بار ہمیں موت دی، اور دو بار حیات دی۔ اللہ تعالیٰ نے دو بار موت کا ذکر فرمایا ہے۔ یہ اسی وقت ہوگا جب قبر میں بھی موت و حیات ہو کہ ایک موت تو وہ ہے جو کہ زندگی کے بعد ہوتی ہے۔

شرح الصدور میں بدائع سے ہے:

نقلت من خط القاضي ابي يعنى فى تعليقه لا بد من اقطاع عذاب القبر لا نه من عذاب الدنيا و الدنيا و ما فيها مقطع فلا بد ان يلحقهم الفناء والبلاء ولا يعرف مقدار مدة ذلك۔

قاضی ابویعلیٰ کی قلمی تحریر جو ان کی تعلیقات میں ہے۔ اس سے میں نے نقل کیا ہے کہ

عذاب قبر کا منقطع ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ وہ عذاب دنیا کی جنس سے ہے، اور دنیا اور دنیا کے اندر جو کچھ ہے، سب منقطع ہے۔ تو انہیں فنا و بوسیدگی لاحق ہونا ضروری ہے۔ اور اس کی مدت کی مقدار معلوم نہیں۔

پھر فرمایا:

قلت ویؤید هذا ما أخرجه هناد بن السری فی الزهد عن محاهد قال
للکفار هجمة یحدون فیها طعام النوم حتی یوم القيامة فادا صبح باهل القبور یقول
الکافر، یا ویلنا من بعثنا من مرقدنا فیقول المؤمن الی جنبه هذا ما وعد الرحمن و
صدق المرسلون۔

میں نے کہا اس کی موید وہ ہے جو ہناد بن سری نے زہد میں امام مجاہد سے روایت کیا۔
فرمایا کفار کے لئے ایک خوابیدگی ہوگی جس میں نیند کا مزہ پائیں گے قیامت تک جب قبر والوں
کو پکارا جائے گا کافر بولے گا۔ ہائے ہماری خرابی کس نے ہمیں ہماری خوابگاہ سے اٹھایا تو اس
کے پہلو سے مومن بولے گا: یہی وہ جس کا رحمن نے وعدہ دیا اور رسولوں نے سچ فرمایا۔

(تلاوی رضویہ جدیدہ ۹/۸۴۹ تا ۸۵۷)

(۲۰۱) ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکروا فاذا هم

مبصرون۔ ☆

بیشک وہ جو ڈروالے ہیں جب انہیں کسی شیطانی خیال کی ٹھیس لگتی ہے ہوشیار ہو جاتے
ہیں اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں خشیت الہی کا ذکر ہے جس کی وضاحت میں یہ واقعہ بیان فرمایا) ابن عساکر نے ایک
حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت فاروقی میں ایک جوان عابد تھا، امیر
المؤمنین اس سے بہت خوش تھے۔ دن بھر مسجد میں رہتا تھا۔ بعد عشاء باپ کے پاس جاتا، راہ
میں ایک عورت کا مکان تھا، اس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ
فرماتا۔ ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہو لیا دروازے تک گیا جب اندر جانا چاہا خدا یاد آیا

اور بے ساختہ یہ آئیہ کریمہ زبان سے نکل۔

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون۔

(الاعراف۔ ۲۰۱)

ڈروالوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے خدا کو یاد کرتے ہیں، اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا، عورت نے اپنی کینر کے ساتھ اٹھا کر اس کے دروازے پر ڈال دیا۔ باپ منتظر تھا آنے میں دیر ہوئی دیکھنے نکلا دروازے پر بیہوش پڑا پایا۔ گھر والوں کو بلا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے حال پوچھا کہا خیر ہے۔ کہا بتادے نا چار قصہ کہا باپ بولا جان پدر وہ آیت کون سی ہے۔ جوان نے پھر پڑھی پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی مردہ پایا، رات ہی کو نہلا کفنا کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المومنین نے خبر پائی باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی، عرض کی: یا امیر المومنین رات تھی، پھر امیر المومنین ہمراہیوں کے ساتھ قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہے۔

فقال عمر یا فلان ولمن عاف مقام ربہ حشش (الرحمن۔ ۲۶) فاجابہ الفتی

من داخل القبر یا عمر قد اعطا نبھا ربی فی الحنة مرتین۔

یعنی امیر المومنین نے جوان کا نام لیکر فرمایا: اے خدا! جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس کے لئے دو بار غ ہیں۔، جوان نے قبر میں سے آواز دی۔ اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنت میں دو بار عطا فرمائی۔

نسال اللہ الحنة له الفضل والممة و صلى اللہ تعالیٰ علی نبی الانس والحنة

والہ وصحبہ واصحاب السنة امین امین امین۔

ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں۔ اسی کے لئے فضل و احسان ہے، اور خدائے برتر کا درود و سلام ہو انس و جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر، الہی قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما۔

(۲۰۴) واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔☆

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔

(۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں قرأت قرآن کو بخور سننے اور خاموش رہنے کا حکم لکھا امام کے پیچھے مقتدی کو

قرأت جائز نہیں، اسی مسئلہ کے استدلال میں یہ آیت پیش فرمائی، اور پھر متحد احادیث سے اس کی تائید پیش کی، ان میں سے بعض یہ ہیں)

۴۳۷۷۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ الْإِمَامِ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے ایک رکعت نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو گویا اس نے نماز ہی نہ پڑھی مگر امام کے پیچھے ہو تو سورۃ فاتحہ نہیں۔

۴۳۷۸۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنْ قَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کا پڑھنا اس کا پڑھنا ہے۔

(۱۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث صحیح ہے۔ رجال اسکے سب رجال صحاح ستہ ہیں۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ

مقتدی کو پڑھنے کی کچھ حاجت نہیں امام کا پڑھنا اسکے لئے کفایت کرتا ہے۔

۴۳۷۹۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : بالناس فقراً رجل خلفه فلما قضی الصلوة قال : أَيْكُمْ قَرَأَ خَلْفِي تِلْكَ مَرَّةً، قال رجل : أنا یا رسول اللہ ! صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ، قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ ایک شخص نے حضور کے پیچھے قرأت کی۔ سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہو کر ارشاد فرمایا: کس نے میرے پیچھے پڑھا تھا؟ لوگ حضور کے خوف کے سبب خاموش رہے۔ یہاں تک کہ تین بار تکرار یہی استفسار فرمایا۔ آخر ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، میں نے، ارشاد فرمایا: جو امام کے پیچھے ہوا اسکے لئے امام کا پڑھنا کافی ہے۔

۴۳۸۰۔ عن ابراهيم النخعي رضي الله تعالى عنه ان عبد الله ابن مسعود رضي

الله تعالى عنه لم يقرأ خلف الامام لا في الركعتين الاوليين ولا في غيرهما۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امام کے پیچھے قرأت نہ کی۔ نہ پہلی دو رکعتوں میں نہ ان کے غیر میں۔

(۱۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عبد اللہ بن مسعود اور کون عبد اللہ بن مسعود؟ جو افاضل صحابہ و مومنین سابقین سے ہیں۔ حضور میں ہمراہ رکاب سعادت انتساب حضور رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہے اور بارگاہ نبوت میں بے اذن لئے جانا انکے لئے جائز تھا۔ بعض صحابہ فرماتے ہیں ہم نے راہ و روش سرور انبیاء علیہم السلام والثناء سے جو چال و حال ابن مسعود کی ملتی جلتی دیکھی اور پائی کسی کی نہ پائی۔

حدیث میں ہے۔ خود حضور اکرم الاولین والاخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد

فرماتے ہیں۔

میں نے اپنی امت کے لئے وہ پسند کیا جو عبد اللہ بن مسعود اسکے لئے پسند کرے۔ اور اپنی امت کے لئے ناپسند کیا جو اسکے لئے عبد اللہ بن مسعود ناپسند کرے۔ گویا انکی رائے خود

حضور والا کی رائے اقدس ہے۔ اور معلوم ہوا کہ جناب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مقتدی ہوتے تو فاتحہ وغیرہ کچھ نہیں پڑھتے اور انکے سب شاگردوں کا یہی ہی وتیرہ تھا۔

فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۶/۲۲۳

۴۳۸۱۔ عن ابی وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : سئل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن القراءة خلف الامام قال : انصت فان فی الصلوة لشغلا سيكفيك ذلك الامام۔

حضرت ابو وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوبارہ قرأت مقتدی سوال ہوا۔ فرمایا: خاموش رہ کہ نماز میں مشغول ہے۔ ”یعنی بیکار باتوں سے خاموش رہتا“ عنقریب تجھے امام اس کام کی کفایت کر دے گا۔

(۱۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی نماز میں تجھے لا طائل باتیں روا نہیں۔ اور جب امام کی قرأت بعینہ مقتدی کی قرأت ٹھہرتی ہے تو پھر مقتدی کا خود قرأت کرنا محض لغو شائستہ ہے۔

فقیر کہتا ہے: یہ حدیث اعلیٰ درجہ صحاح میں ہے۔ انکے سب رواۃ ائمہ کبار و

رجال صحاح ستہ ہیں۔

۴۳۸۲۔ عن علقمة بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان لا یقرأ خلف الامام فیما یحجر وفيما یخافت فی الاولین ولا فی الاخرین و اذا صلی وحده قرأ فی الاولین بفاتحة الكتاب وسورة ولم یقرأ فی الاخرین شیئا۔

حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مقتدی ہوتے تو کسی نماز جہرہ ہو یا سریہ میں کچھ نہ پڑھتے۔ نہ پہلی رکعتوں میں نہ پچھلی رکعتوں میں۔ ہاں جب تنہا ہوتے تو صرف پہلیوں میں الحمد وسورة

پڑھتے

۴۳۸۳۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه انه قال : لم يقرأ علقمة رضى الله تعالى عنه خلف الامام حرفاً لا فيما يحهر فيه القراءة ولا فيما لا يحهر فيه ولا قرأ فى الاخرين بام الكتاب ولا غيرها خلف الامام و اصحاب عبد الله جميعاً۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جو کھارتا بھین و اعظم مجتہدین اور فقہ مدینہ سیدنا ابن مسعود ہیں) امام کے پیچھے ایک حرف نہ پڑھتے۔ چاہے جہر کی قرأت ہو چاہے آہستہ کی۔ اور نہ پچھلی رکعتوں میں فاتحہ پڑھتے اور نہ کچھ اور جب امام کے پیچھے ہوتے۔ اور نہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب میں سے کسی نے روایت کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۴۳

۴۳۸۴۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه عن علقمة بن قيس رضى الله تعالى عنه (حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: البتہ آگ کی چنگاری منہ میں لینا مجھے اس سے زیادہ پیاری ہے کہ تعالیٰ عنہ قال: لا نأعض على جمرة أحب الى من أن أقرأ خلف الإمام۔ میں امام کے پیچھے قرأت کروں۔

۴۳۸۵۔ عن ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه قال: ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم۔

حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: پہلے جس شخص نے امام کے پیچھے پڑھا وہ ایک مرد متہم تھا۔

(۱۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حاصل یہ کہ امام کے پیچھے قرأت ایک بدعت ہے جو ایک بے اعتبار آدمی نے ایجاد

کی۔ فقیر کہتا ہے رجال اس حدیث کے رجال صحیح مسلم ہیں۔ فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۶/۲۳۳

۴۳۸۶۔ عن نافع رضي الله تعالى عنه قال : ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان اذا سئل ، هل يقرأ احد خيف الامام قال : اذا صلى احدكم علف الامام فحسبه قراءة الامام و اذا صلى وحده فليقرأ بمقال : و كان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يقرأ علف الامام ۔

حضرت نافع رضي الله تعالى عنه سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله تعالى عنهما سے جب دوبارہ قرأت مقتدی سوال ہوتا تو فرماتے : جب تم میں کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے قرأت امام کافی ہے۔ اور جب اکیلا پڑھے تو قرأت کرے۔ نافع فرماتے ہیں : حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله تعالى عنہما خود امام کے پیچھے قرأت نہ کرتے۔

(۱۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فقیر کہتا ہے۔ یہ حدیث غایت درجہ کی صحیح الاسناد ہے حتیٰ کہ مالک عن نافع ابن عمر کو بہت محدثین نے صحیح ترین اسانید کہا۔

فتاویٰ رضویہ، ۶/۲۳۵

۴۳۸۷۔ عن نافع رضي الله تعالى عنه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : من صلى علف الامام كفته قرأته ۔

حضرت نافع رضي الله تعالى عنه سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله تعالى عنہما نے ارشاد فرمایا : مقتدی کو امام کا پڑھنا کافی ہے۔

(۱۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ سند بھی مشکل سابق ہے اور اسکے رجال بھی رجال صحاح ستہ ہیں۔ بلکہ بعض علمائے

حدیث نے روایات نافع عن عبد اللہ بن عمر کو امام مالک پر ترجیح دی۔

۴۳۸۸۔ عن أنس بن سيرين رضي الله تعالى عنه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سئل عن القراءة خلف الإمام قال: تكفيك قراءة الإمام۔

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دربارہ قرأت استفسار ہوا۔ فرمایا: تجھے امام کا پڑھنا بس کرتا ہے۔

۴۳۸۹۔ عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه سمعه يقول: لا يقرأ المومئ خلف الإمام في شئ من الصلوات۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: مقتدی امام کے پیچھے کسی نماز میں قرأت نہ کرے، یعنی نماز جہریہ ہو یا سریہ۔

۴۳۹۰۔ عن موسى بن سعد بن زيد بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنه يحدثه عن جده قال: من قرأ خلف الإمام فلا صلوة له۔

حضرت موسیٰ بن سعد بن زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انکے دادا حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اسکی نماز جاتی رہی۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث حسن ہے اور دارقطنی نے بطریق طاؤس اسے مرفوعاً روایت کیا۔

تلاوی رضویہ ۶/۲۳۵

۴۳۹۱۔ عن زيد بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۳۸۸۔ الموطا للحمد، ☆ ۹۸

۴۳۸۹۔ شرح معانی الآثار للطحاوی، ☆ ۱۲۹/۱

۴۳۹۱۔ نصب الرایۃ للربلمی، ☆ ۱۹/۲ کبر المعال لمستی، ۲۸۶/۸

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: امام کے پیچھے پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی۔

۴۳۹۲۔ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم نماز پڑھو اپنی صفیں سیدھی کرو، پھر تم میں کوئی امامت کرے پس جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تم چپ رہو۔

۴۳۹۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيَوْمَكُمْ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: امام تو اس لئے ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی کہو اور جب وہ قرأت کرے تم خاموش رہو۔

﴿۲۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام مسلم بن حجاج نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی صحیح میں اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں: میرے نزدیک صحیح ہے۔

علماء کو اختلاف ہے کہ یہ استماع و خاموشی فرض عین ہے۔ کہ جلسہ میں جس قدر حاضر ہوں سب پہ لازم ہے ان میں جو کوئی اس کے خلاف کچھ بات کرے مرتکب حرام و گناہ گار ہوگا یا فرض کفایہ ہے کہ اگر ایک شخص بغور متوجہ ہو کر خاموش بیٹھا رہا ہے تو باقی پر سے فرضیت ساقط ثانی اوسع اور اول احوط ہے۔

فی رد المحتار فی شرح الحنیۃ والاصل ان الاستماع للقرآن فرض کفایہ لانہ لا قامة حقہ بان یکون ملتفتا الیہ غیر مضیع و ذلك يحصل بانصات البعض

السخ۔ نقل الحموی عن استاذ قاضی القضاۃ یحییٰ شہیر بمنقاری زادہ ان له رسالۃ
حقوق فیہا ان استماع القرآن فرض عین۔

اقول وباللہ التوفیق: ظاہر یہ ہے کہ واللہ تعالیٰ اعلم کہ اگر کوئی شخص اپنے لئے تلاوت
قرآن عظیم باواز کر رہا ہے اور باقی لوگ اس کے سننے کو جمع ہوئے بلکہ اپنے اغراض متفرقہ میں
ہیں تو ایک شخص اگر تالی کے پاس بیٹھا بغور سن رہا ہے ادائے حق ہو گیا، ہاتھوں پر کوئی لڑوم نہیں۔
اور اگر وہ سب اسی غرض واحد کے لئے مجلس میں مجتمع ہیں تو سب پر سننے کا لڑوم چاہیے، جس طرح
نماز میں جماعت مقتدیان کہ ہر شخص پر استماع و انصاف جداگانہ ہو فرض ہے۔ جس طرح جلسہ
خطبہ کہ ان میں ایک شخص مذکر اور ہاتھوں کی یہی حیثیت واحدہ تذکیر جامع ہے تو ہاتھوں ان سب
پر سننا فرض ہے نہ کہ استماع بعض کافی ہو، جب تذکیر میں کلام بشر کا سننا سب حاضرین پر فرض
ہیں ہوا تو کلام الہی کا استماع بدرجہ اولیٰ۔

ولا یفرق بافتراض الخطبة و رود الامر بقوله تعالیٰ: فاسمعوا الی ذکر اللہ
، بخلاف التلاوة فان المعتمد و جوب الاستماع کل خطبة ولو خطبة محتم القرآن
او خطبة النکاح کما فی رد المحتار و غیرہ من الاسفار و ان حملنا القولین علی
ما ذکرنا من الصور تین بحصل التوفیق۔

بہر حال اس قدر میں شک نہیں کہ قرآن عظیم کا ادب و حفظ حرمت لازم اور اس میں لغو
لفظ حرام و ناجائز۔ پس صورت اولیٰ میں جہاں مقصود تلاوت و ختم قرآن ہے نہ حاضرین کو سنانا،
اگر سب آہستہ پڑھیں کہ ایک کی آواز دوسرے کو نہ جائے تو عین ادب و احسن واجب ہے، اس
کی خوبی میں کیا کلام، اور اگر چند آدمی باواز پڑھ رہے ہیں یوں ہی قاری کے پاس ایک یا چند
مسلمان بغور سن رہے ہیں اور ان میں باہم اتفاقا فاصلہ ہے کہ ایک کی آواز سے دوسرے کا دھیان
نہیں بٹتا، تو قول اوسع پر اس میں بھی حرج نہیں۔ اور اگر کوئی سننے والا نہیں یا بعض کی تلاوت
اشخاص سن رہے ہیں بعض کی کوئی نہیں سنتا، یا ایسی قریب آوازیں مختلف و مختلط ہیں کہ جدا جدا
سننا میسر ہی نہ رہا۔ تو ضرور یہ صورتیں بالاتفاق ناجائز و گناہ ہیں، اور صورت ثانیہ میں جہاں
مقصود سنانا ہے اگر قول احوط پر نظر کیجئے تو چند آدمیوں کا معا آواز سے پڑھنا صریح حرام ہے
، اور اگر توفیق مذکور پر نظر کی جائے تو جب بھی یہ صورت سب لڑوم خاموشی کی ہے، اور اگر اس

سے قطع نظر کر کے قول اوسع ہی لیجئے تاہم اس صورت کے بدعت و تہنچ ہونے میں کلام نہیں، آوازیں ملانا گانے وغیرہ کے مناسب حال ہے، قرآن عظیم میں یہ ایک نو پیدا امر ہے جس کے لئے دین میں کوئی اصل نہیں اور اس کی تجویز و ترویج میں ایک اور فتنہ عظیم کا اندیشہ صحیح ہے۔ باز دہنا کر آوازیں ملا کر گانے کی طرح قرآن عظیم میں پڑھنا ہوگا تو ایسے لوگ عبادت کو اپنے لہجوں میں منطبق کرنے کے لئے جگہ جگہ آواز گھٹانے بڑھانے کے عادی ہوتے ہیں، نظم میں خیریت ہے۔ قرآن کریم میں جب ایسا اتار چڑھاؤ کیا جائے گا قطعاً اجماعاً حرام ہوگا۔ لہذا ہر طرح اس سے ممانعت ہی لازم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۶۷)

سورة الانفال

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۸) لِيَعْلَمَ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ☆

کہ سچ کو سچ کرے اور جھوٹ کو جھوٹا پڑے براہ میں مجرم۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سبحان اللہ! ہمارے حضور و افخ ابلا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفار پر سے بھی سبب دفع بلاء

ہیں۔ پھر مسلمانوں پر خاص رؤف ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(الاسمن والعلیٰ۔ ۶۳)

(۱۲) اَنْ يُّوْحٰى رِبِّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَنۡى مَعَكُمْ فَتُنۡبِئُوۡا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا ۚ

سَالَتِیۡ فِیۡ قُلُوۡبِ الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡا الرَّعِبَ فَاُضْرِبُوۡا فُرُقَ الْاَصۡنَاقِ وَاضْرِبُوۡا

مَعَهُمۡ کُلۡ بَنَآئِ ☆

جب اے محبوب تمہارا رب فرشتوں کو وحی بھیجتا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تم

مسلمانوں کو ثابت رکھو۔ عتق رب میں کافروں کے دلوں میں ہیبت ڈالوں گا تو کافروں کی

گردنوں سے اوپر مارو اور ان کی ایک ایک پور پر ضرب لگاؤ۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت جن کفار کے دلوں میں رعب کا ذکر ہے وہ اس طرح ہے) سیرت ابن

ہشام میں ہے: بنی قریظہ کو جاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راہ میں اپنے کچھ

اصحاب پر گزرے۔ ان سے دریافت فرمایا، تم نے ادھر جاتے ہوئے کوئی شخص دیکھا؟ عرض کی

وحید بن خلیفہ کو نفرہ خشک پر سوار جاتے ہوئے دیکھا فرمایا:

شیطان جن اور لوگ لوگوں کے دلوں میں دوسو ڈالتے ہیں۔

اے ایمان والو! اللہ اور رسول کے بلائے پر حاضر ہو۔ جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشے گی۔ اور جان لو کہ اللہ کا حکم آدمی اور اس کے دلی ارادوں میں حائل ہو جاتا ہے۔ اور یہ کہ تمہیں اس کی طرف اٹھنا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت سے ثابت کہ حضور ﷺ کے بلائے پر نماز توڑنا واجب) ایک صحابی نماز پڑھ رہے تھے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں دعا فرمائی، انہوں نے بعد فراغ نماز آ کر ہڈر نماز عرض کیا، فرمایا: تم نے نہ سنا کہ اللہ عز و جل نے فرمایا: اور یہ ہی آیت کریمہ تلاوت فرمائی۔ ذوالیدین کے قصہ میں ہے کہ حضور نے صحابہ سے اور صحابہ نے حضور سے باتیں کیں، جب سو تحقیق ہو گیا باقی ماندہ نماز مع اصحاب ادا فرمائی۔ وہ کلام مہطل نماز نہ ہوا۔

تمام متون فقہ میں تصریح ہے کہ کسی کو سلام اگر چہ سہوا ہو مفسد نماز ہے اور یہاں حکم ہے۔ کہ وسط نماز میں عرض کریں۔ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

(عرفان شریعت دوم ص ۱۲)

(۴۵) یٰۤایہا الذین اٰمَنُوا اِذَا لَقِیْتُمْ فِئۡتَہٗ فَانۡصَبۡتُوا وَاذۡکُرُوا اللّٰہَ کَثِیۡرًا

لعلکم تفلحون۔ ☆

اے ایمان والو جب کسی فوج سے تمہارا مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کی یاد بہت کرو کہ تم مراد کو پہنچو۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معالم میں ہے:

فی جمیع المواطن علی السراء والضراء۔

تمام مواضع میں خوشی و تکلیف میں۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵۳۸/۸)

(۶۳) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

☆۔

اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) اللہ تمہیں کافی ہے اور یہ جتنے مسلمان تمہارے

پیرو ہوئے۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں رب تبارک و تعالیٰ اپنے نام پاک کے ساتھ صحابہ کرام کو ملا کر فرماتا ہے:
اے نبی! اب کہ عمر اسلام لے آیا تجھے اللہ اور یہ چالیس مسلمان کفایت کرتے ہیں۔

فی الحلالین: حسبك الله و من اتبعك من المومنین۔

ترجمہ شاہ ولی اللہ میں ہے: اے پیغمبر کفایت ست ترا خدا و آتاں کہ پیروی تو کردہ انداز

مسلماناں۔

۴۳۹۴۔ عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: ان اسلام عمر رضي

الله تعالى عنه كان عزةً، و ان هجرته كان فتحاً و نصرةً، و خلافته رحمةً و الله!

ما استطعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر فلما اسلم عمر قاتلهم

حتى صلبنا، و اني لا حسب بين عيني عمر ملكاً يمدده، و اني لا حسب

الشيطان تفرقه، و اذا ذكر الصالحون فحيى هلا بعمر،

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: بیشک

حضرت عمر کا اسلام عزت تھا، اور ان کی ہجرت فتح و نصرت، اور ان کی خلافت میں رحمت

۔ خدا کی قسم! اگر دو کعبہ علدانیہ نماز نہ پڑھنے پائے جب تک عمر اسلام نہ لائے، جب وہ مسلمان

ہوئے کافروں سے قتال کیا، یہاں تک کہ ہم نے اعدانیہ گرد کعبہ معظمہ نماز ادا کی، اور بیشک میں

سمجھتا ہوں کہ عمر کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک فرشتہ ہے کہ انہیں راسی و درستی دیتا ہے،

اور جب نیک بندوں کا ذکر ہو تو عمر کا ذکر لاد، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۴۳۹۵۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ان اللہ تعالیٰ باہی باہل عرفۃ عامۃ و باہی بعمر خاصۃ ۔
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے عرفات میں جمع ہونے والوں پر عموماً اور حضرت عمر پر خصوصاً مباحات فرمائی۔ ۱۲م الزلال النقی ۳۸

۴۳۹۶۔ عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انہم اعز الاسلام باحب ہذین الرجلین الیک ، عمر بن الخطاب و ہابی جہل بن ہشام۔
امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہارگاہ الہی میں یوں دعا کی الہی ! اسلام کو عزت دے ان دونوں مردوں میں جو تجھے زیادہ پیارا ہو اس کے ذریعہ سے، یا تو عمر بن خطاب یا ابو جہل بن ہشام۔
الامن والعلیٰ ۷۴

۴۳۹۷۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رجلاً من اہل مصر اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال : یا امیر المؤمنین ! عائد ہک من الظلم ، قال : عدت معاداً ، قال : سابقت ابن عمرو بن العاص فسبقته ، فجعل يضربنی بالسوط ویقول : انا ابی الاکرمین یکتب عمر ابی عمرو یا امرہ بالقنوم ویقدم بابہ

۴۳۹۵۔ تاریخ دمشق لابن عساکر، ۲۸۷/۴ ☆

کثر العمال للمنفی، ۳۵۸۵۸، ۵۹۶/۱۲ ☆

۴۳۹۶۔ الجامع للترمذی، باب مناقب عمر بن الخطاب، ۲۰۹/۲

المستند لاحمد بن حنبل، ۹۵/۲ ☆ المستدرک للحاکم، ۵۰۲/۳

فتح الباری للعسقلانی، ۴۸/۷ ☆ حلیۃ الاولیاء لابن نعیم، ۵۶۱/۵

۴۳۹۷۔ کثر العمال للمنفی، ۳۶۰۱۰، ۶۶۰/۱۲

معه ، فقدم ، فقال عمر ، ابن المصری ؟ هذا السوط فاضرب ففجعل يضربه بالسوط ويقول عمر : اضرب ابن الاکرمین فقال انس : فاضرب فوالله ! لقدضربه ونحن نحسب ضربه ، فما اقلع عنه حتى تمسنا انه يرفع عنه ، ثم قال عمر للمصری : صنع السوط على صلعة عمرو ، فقال : يا امیر المؤمنین ! انما ابه الذی ضربنی وقد استقدت منه ، فقال عمر لعمرو : مذکم تعبدتم الناس وقدولدتهم امهاتهم احراراً ، قال : يا امیر المؤمنین ! لم اعلم ولم یأتنی ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مصری نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی : اے امیر المؤمنین ! میں حضور کی پناہ لیتا ہوں ظلم سے ، امیر المؤمنین نے فرمایا : تو نے سچی جائے پناہ لی ، اس فریادی مصری نے عرض کی : میں نے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے کے ساتھ دوڑ کی ، میں آگے نکل گیا ، صاحبزادے نے مجھے کوڑے مارے اور کہا : میں دو معزز و کریم والدین کا بیٹا ہوں ، اس فریاد پر امیر المؤمنین نے فرمان نافذ فرمایا کہ عمرو بن عاص مع اپنے بیٹے کے حاضر ہوں ، حاضر ہوئے ، امیر المؤمنین نے مصری کو حکم دیا کوڑا لے اور مار ، اس نے بدلہ لینا شروع کیا ، اور امیر المؤمنین فرماتے جاتے ہیں ، مارو دو لیٹھوں کے بیٹے کو ، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں : خدا کی قسم ! جب اس فریادی نے مارنا شروع کیا تھا تو ہمارا جی چاہتا تھا کہ یہ مارے اور اپنا عوض لے ، اس نے یہاں تک مارا کہ ہم تمنا کرنے لگے کاش اب ہاتھ اٹھالے ، جب مصری فارغ ہوا تو امیر المؤمنین نے فرمایا : اب یہ کوڑا عمرو بن عاص کی چند یا پر رکھ ، یعنی وہاں کے حاکم تھے انہوں نے کیوں نہ دادرسی کی ، بیٹے کا کیوں لحاظ پاس کیا ۔ مصری نے عرض کی : یا امیر المؤمنین ! ان کے بیٹے ہی نے مجھے مارا تھا ، اس سے میں عوض لے چکا ، امیر المؤمنین نے عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا : تم لوگوں نے بندگان خدا کو کب سے اپنا غلام بنالیا ہے حالانکہ وہ اس کے پیٹ سے آزاد پیدا ہوئے تھے ، حضرت عمرو بن عاص نے عرض کی : یا امیر المؤمنین ! نہ مجھے کوئی خبر ہوئی ، نہ یہ شخص میرے پاس فریادی آیا

۴۳۹۸۔ عن الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه ان الناس بالمدينة اصابهم جهد شديد في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في سنة الرمادة فكتب الى عمرو بن العاص وهو بمصر ممن عبد الله عمر امير المؤمنين الى عمرو بن العاص، سلام! اما بعد فلعمري يا عمرو! ما تبالي اذا شبت انت ومن معك ان اهلك انا ومن معي فياغوثا! ثم ياغوثا۔ يردده قوله۔ فكتب اليه عمرو بن العاص: لعبد الله عمر امير المؤمنين من عمرو بن العاص، اما بعد فيالبيك اثم يالبيك! وقد بعث اليك بعير اولها عندك وآخرها عندي، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته، فبعث عمرو اليه بعير عظيمة فكان اولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع بعضها بعضا فلما قدمت على عمرو وسع بها على الناس ودفع الى اهل كل بيت بالمدينة وما حولها بعيراً بما عليه من الطعام، وبعث عبدالرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد ابن ابى وقاص يقسمونها على الناس، فدفعوا الى اهل كل بيت بعيراً بما عليه من الطعام أن يأكلوا الطعام وينحروا البعير قياً كلوا لحمه ويأتمنوا شحمه ويحتلوا جلده وينفعوا بالوعاء الذي كان فيه الطعام لما ارادوا من لحاف أو غيره، فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر حمد الله۔

حضرت لیث بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خلافت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ایک سال مدینہ طیبہ میں قحط عظیم پڑا اس سال کا عام الرمادہ نام رکھا گیا یعنی ہلاک و تباہی جان و مال کا سال امیر المومنین نے عمرو بن عاص کو مصر میں فرمان بھیجا یہ شقہ ہے بندۂ خدا عمر امیر المومنین کی طرف سے ابن عاص کے نام سلام کے بعد واضح ہو مجھے اپنی جان کی قسم اے عمرو جب تم اور تمہارے ملک والے سیر ہوں تو تمہیں کچھ پرواہ نہیں کہ میں اور میرے ملک والے ہلاک ہو جائیں ارے فریاد کو یہ بونچ ارے فریاد کو یہ بونچ اور اس کلمے کو بار بار تحریر فرمایا۔ عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب حاضر کیا یہ عرضی بندۂ خدا امیر المومنین عمر کو عمرو بن عاص کی طرف سے بعد سلام معروض حضور میں بار بار خدمت کو حاضر ہوں پھر بار بار خدمت کو

حاضر ہوں میں نے حضور میں وہ کارواں روانہ کیا ہے جس کا اول حضور کے پاس ہوگا اور آخر میرے پاس اور حضور پر سلام اور اللہ عزوجل کی رحمت اور برکتیں عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا ہی کارواں حاضر کیا کہ مدینہ طیبہ سے مصر تک یہ تمام منزلہائے دور دراز اونٹوں سے بھری ہوئی تھیں یہاں سے وہاں تک ایک قطار تھی جس کا پہلا اونٹ مدینہ میں تھا اور پچھلا مصر جوتے بناؤ جس کپڑے میں تاج بھرا تھا اس کا لفافہ وغیرہ بناؤ یوں اللہ عزوجل نے لوگوں کی مشکل دفع کی امیر المومنین حمد بجالائے۔

الاسمن والعلی ۲۴۰

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت ایمان لائے جب کل مرد و عورت ۳۹ مسلمان تھے۔ آپ چالیسویں مسلمان ہیں، اسی واسطے آپ کا نام متمم الاربعین ہے یعنی چالیس مسلمانوں کو پورا کرنے والے۔ جب آپ مسلمان ہوئے تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ کفار نے جب سنا تو کہا: آج ہم اور مسلمان آدمیوں آدھ ہو گئے۔ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! حضور کو خوشخبری ہو کہ آج آسمانوں پر عمر کے اسلام لانے پر شادی رچائی گئی ہے۔ اور آپ کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ کفار ہمیشہ سرکار کی ایذا رسانی کی فکر میں رہتے، آئیہ کریمہ نازل ہوئی۔ واللہ بعصمک من الناس۔ اللہ تمہارا حلقہ و ناصر ہے کوئی تمہارا کچھ نہیں کر سکتا، اس وقت تک یہ بھی مسلمان نہ ہوئے تھے۔ ابو جہل لعین نے اعلان دیا کہ اس شخص کو اس قدر انعام دوں گا۔ ان کو جوش آیا تلواریں نکلی کر لی اور قسم کھائی کہ اسکو قیام میں نہ کریں گے جب تک کہ معاذ اللہ اپنے ارادے کو پورا نہ کر لیں گے۔ معارج میں ہے کہ انہوں نے تو یہ قسم کھائی اور ادھر رب العزت جل جلالہ نے قسم یاد فرمائی کہ یہ تلوار قیام نہ ہوگی تا وقتیکہ کہ کفار کو اسی سے قتل نہ کریں۔ جارہے تھے راستہ میں عبداللہ بن نعیم صحابی ملے، دیکھا نہایت غصہ کی حالت میں سرخ آنکھیں نکلی تلوار لئے ہیں، پوچھا کہاں جارہے ہو؟ انہوں نے اپنا ارادہ ظاہر کیا، عبداللہ بن نعیم نے کہا: بنی ہاشم کے حملوں سے کیسے بچو گے۔ انہوں نے کہا: شاید تو بھی مسلمان ہو گیا ہے۔ مجھی سے شروع کروں، عبداللہ بن نعیم نے فرمایا: میری کیا فکر کرتے ہو اپنے گھر تو جا کر دیکھو، تمہارے بہنوئی بہن دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ ان کو غیظ آیا، سیدھے بہن کے مکان پر گئے، دروازہ بند پایا، اندر سے پڑھنے کی آواز آرہی تھی، ان کی

بہن کو حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورتہ طہ شریف سکھا رہے تھے۔ آواز اجنبی، کلام اجنبی، خیر آواز دی، ان کی بہن نے صحیفہ کو کسی گوشے میں چھپا دیا اور حضرت خباب ایک کوٹھری میں چھپ گئے، دروازہ کھولا گیا، آتے ہی بہن سے پوچھا تو دین سے پھر گئی، اسلام میں رافضیوں کا ساقیہ کہاں، صاف کہہ دیا میں نے سچا دین اسلام قبول کیا، خیر انہوں نے تلوار سے تو نہیں مارا مگر ہاتھ سے مارنا شروع کیا یہاں تک کہ خون بہنے لگا، جب آپ کی بہن نے دیکھا کہ چھوڑتے ہی نہیں، تو کہا کہ اے عمر تم مار ہی ڈالو مگر دین اسلام ہم سے نہ چھوٹے گا، جب انہوں نے خون بہتے ہوئے دیکھا تو غصہ فرد ہو گیا۔ اپنی بہن کو چھوڑ دیا، تھوڑی دیر بعد کہا کہ میں نے نئے کلام کی آواز سنی تھی۔ وہ مجھے دکھاؤ، آپ کی بہن نے کہا کہ تم مشرک ہو اس کو چھو نہیں سکتے۔ انہوں نے زبردستی کر کے مانگ لیا دو تین آیتیں پڑھیں، فوراً ان کے منہ سے نکلا، واللہ هذا کلام البشر۔ خدا کی قسم یہ کلام بشر کا نہیں۔ یہ سن کر حضرت خباب فوراً اس کوٹھری سے نکل آئے اور کہا اے عمر تمہیں خوشخبری ہو، کل ہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اللہم اعز الاسلام باہی جہل بن ہشام او بعمر بن الخطاب۔ الہی اسلام کو عزت دے ابو جہل یا عمر کے ذریعہ سے۔

الحمد للہ کہ حضور کی دعا تمہارے حق میں قبول ہوئی، انہوں نے فرمایا حضور کہاں تشریف فرما ہیں۔ حضرت خباب نے فرمایا دار ارقم میں، انہوں نے کہا مجھے لے چلو، حضرت خباب در دولت پر لٹکر حاضر ہوئے، یہاں مسلمان بخوف کفار چھپ کر نماز پڑھتے تھے۔ دروازہ پر آوازیں دیں مگر جواب نہ دیا گیا، جب انہوں نے سختی سے آواز دی سیدنا امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوڑا کھول دی جائے، اگر خیر کے لئے آیا ہے فیہا، اور اگر ارادہ شر سے آیا ہے تو واللہ اس کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔ دروازہ کھلا یہ اندر گئے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور ان کے شانہ پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: عمر کیا وہ وقت نہیں آیا کہ تو مسلمان ہو۔ فرماتے ہیں: مجھے یہ معلوم ہوا کہ ایک عظیم الشان پہاڑ میرے اوپر رکھ دیا گیا، یہ عظمت نبوت تھی فوراً عرض کیا: اشہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له و اشہد ان محمد عبده و رسولہ۔ یہ دیکھتے ہی مسلمانوں نے خوش ہو کر باوازاں بکسیریں کہیں جن سے پہاڑ گونج اٹھے، انہوں نے مسلمان ہوتے ہی عرض کیا: یا رسول اللہ! کفار علی الاعلان اپنے معبودان باطل کی

پرستش کریں اور ہم مسلمان چھپ کر اپنے سچے خدا کی عبادت کریں، ہم علانیہ مسجد حرام میں نماز پڑھیں گے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے لیکر برآمد ہوئے، مسجد حرام شریف میں اذان بھی گئی، دو صفیں ہوئیں، ایک میں حضرت حمزہ شریک ہوئے اور دوسری میں عمر، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، جس کافر نے دیکھا چپکا اپنے گھر میں گھس گیا۔ جب ضعفائے مسلمین نے ہجرت کی تو کفار سے چھپ چھپ کر چلے گئے، انہوں نے جب ہجرت فرمائی ایک ایک مجمع کفار میں ننگی شمشیر بجا کر فرمایا: جس نے مجھے جانا اس نے جانا اور جس نے نہ جانا وہ اب جان لے، پہچان لے، میں ہوں عمر۔ جسے اپنی عورت بیوہ اور اپنے بچے یتیم کرانا ہوں میرے سامنے آئے، میں اب ہجرت کرتا ہوں، پھر یہ نہ کہتا کہ عمر بھاگ گیا، تمام کفار سر جھکائے بیٹھے رہے کسی نے چوں بھی نہ کی، پھر فرمایا سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر قدم موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ زیر قدم حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، اسی واسطے ان کی شدت اور ان کی رحمت کی درجہ کمال پر تھی۔ (المسلوٰۃ ۵۹/۳)

(۷۵) وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ وَهَابُوا جَاهِدُوا مَعَكُمْ فَالْتَكُم مِّنْكُمْ ۚ وَاولوا

الارحام بعضهم اولیٰ ببعض فی کتب اللہ ۚ ان اللہ یکنل شیء حلیم۔ ☆
اور جو بعد کو ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے ساتھ جہاد کیا وہ بھی تمہیں میں سے ہیں اور رشتہ والے ایک دوسرے سے زیادہ نزدیک ہیں اللہ کی کتاب میں بیشک اللہ سب کچھ جانتا ہے

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عبد بن حمید وابن جریر اپنی تفسیر میں لقادہ سے راوی:

ان ابا بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فی عطیۃ ان الآیۃ التی عتیم بها سورۃ الانفال انزلها فی اولی الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ ما حرت بہ الرحم من العصبۃ هذا مختصر۔

احمد و بخاری و مسلم و ترمذی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحقو الفوايض باهلها فما بقى فهو لا ولى رجل ذكر۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من مو من الا وانا ولى به فى الدنيا والآخرة فاقروا ان شئتم "النبي
اولى بالمؤمنين من انفسهم" فاما مو من مات وترك ما لا فلو رثة وعصبة من
كانو ومن ترك ودينار او ضياء عافيا تنى فانامو لاه والحدث عند الشيعين و
احمدو النساءى وابن ما حه وغير هم بنحوه۔

احمد والیوداؤد و نسائی وابن ماجہ و تہذیب و صحیح بطریق عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ امیر
المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
ہیں:

ما احتر الولدا والوالد فهو لعصبة من كان۔

عبدالرزاق اپنی مصنف میں حضرت ابراہیم نخعی سے راوی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

كل نسب تو صل عليه فى الاسلام فهو وارث مورث۔
نسب پہنچتی میں ہے:

عن جرير عن المغيرة عن اصحابه قال كان على رضى الله تعالى عنه و
اصحابه اذا لم يحدوا اذا سهم اعطوا القرابة وما قرب او بعد اذا كان رحما فله
المال اذا لم يوجد غيره هذا مختصر۔

آیہ کریمہ نے رشتہ داروں کو مطلق رکھا، صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصریح فرما
دی کہ آیت میں ہر عصبہ نسبی داخل، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث میں صاف تعلیم
فرمائی کہ عصبہ وارث ہے کوئی ہو۔ حدیث میں فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

اسلام میں نسب جہاں جا کر ملے موجب وراثت ہے۔

حدیث میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا ارشاد کہ رشتہ دار پاس کا ہو یا دور کا جب
اور نہ ہو تو سب مال اسی کا ہے۔

ان ارشادات نے تمام قریب و بعید کے عصبہ سببی کو دائرہ توریث میں داخل فرمایا اور حدیث دوم میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد اقدس نے جو کہ اہل فرائض سے بچے وہ قریب تر مرد کے لئے ہے، ترتیب الاقرب قال اقرب کا حکم بتایا، لا جرم بلحاظ قرب اتصال یہ اقسام اربعہ منتظم ہوئیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۰/۳۸۱)

سورة التوبة

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۶) وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلم

الله ثم ابخله مامنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون۔☆

اور اے محبوب اگر کوئی مشرک تم سے پناہ مانگے۔ تو اسے پناہ دو کہ وہ اللہ کا کلام سنے پھر

اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دو۔ یہ اس لئے کہ وہ نادان لوگ ہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں مستامن کا ذکر ہے جس کی تفصیل اس طرح ہے) حضور انور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مجلس نہ تھی سوا مسجد کریم کے، ولہذا انہیں حاضر ہوتے اور اس میں

متون کا خلاف نہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ مستامن جب تک دارا سلام میں ہے بمظلہ ذمی ہے، ذمہ

مؤبدہ و موقتہ دونوں طرح ہوتا ہے۔

کافی امام نسفی فصل امان میں ہے۔

المراد بالذمة العهد موقتا كان او موبدا و ذلك الامان و عقد الذمة۔

ذمہ سے عہد مراد ہے ایک مہلک معین تک ہو یا ہمیشہ کے لئے یہ امان و عقد ذمہ ہے۔

یہاں کہہ سکتے ہیں کہ ذمی و حربی برابر ہیں یعنی مستامن کہ اس کے لئے بھی ایک وقت

تک ذمہ ہے، بالجملة جواز خاص ذمی کے لئے تھا اور یہ حربی لے دوڑے۔

ثانیاً۔ یہاں بھی امام بدر الدین محمود یعنی وغیرہ اکابر کی روایت یہ ہے کہ ہمارے امام

مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ذمیوں میں بھی جواز صرف کتابی کے

لئے ہے، یہ مشرک حربی لے دوڑے۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے۔

قال ابو حنیفة یحوز للکتابی دون غیرہ واحتج بما رواہ احمد فی مسنده
بسند حید عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم لا یدخل مسجدنا هذا بعد عامنا هذا مشرک الا اهل العہد وخدمہم۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا مسجد میں کتابی ذمی کا آنا جائز ہے اور کفار کا نہیں، اور امام اس پر
اس حدیث سے سند لائے جو امام احمد نے اپنی مسند میں کھری اسناد کے ساتھ جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری اس
مسجد میں کوئی مشرک نہ آنے پائے سوائے ذمیوں اور ان کے غلاموں کے۔
غز العین والہما تر میں ہے۔

لا یمنع من دخول المسجد الذی الکتابی بخلاف غیرہ واحتج امام رحمہ
اللہ لہ بما رواہ احمد عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔
ذمی کتابی کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائے گا، بخلاف اور کافر کے اور اس پر امام احمد
نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔
قایۃ البیان علامہ اتقانی کتاب القضاء میں ہے۔

قال شمس الائمۃ السرخسی فی شرح ادب القاضی وقد ذکر فی السیر
الکبیر ان المشرک یمنع من دخول المسجد عملاً بقولہ تعالیٰ انما المشرکون
نجس۔

امام شمس الائمہ سرخسی نے شرح ادب القاضی میں فرمایا کہ امام محمد نے سیر کبیر میں فرمایا
کہ مشرکوں کو مسجد میں نہ آنے دیا جائے گا اس ارشاد الہی پر عمل کے لئے، کہ مشرک نرے ناپاک
ہیں۔

اگر کہیے حدیث میں تو مطلق ذمی کا استثنا فرمایا کتابی کی تخصیص کہاں ہے۔
اقول۔ (میں کہتا ہوں) مشرکین عرب کو ذمی بنانا روانہ تھا ان پر صرف دو حکم تھے۔
اسلام لائیں ورنہ تلوار، تو وہاں ذمی نہ تھے، مگر کتابی، تو استثنا منقطع ہے۔ بلکہ ہم نے مسند میں
دیکھا، اواخر مسند جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حدیث اس طرح مذکور ہوئی اور اس سے ۲۷۲ ورق

پہلے یوں ہے۔

لا یدخل مسجدنا هذا مشرك بعد عامنا هذا غیر اهل الكتاب و خدمهم۔
اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک نہ آنے پائے سوائے کتابی اور ان کے غلام کے۔

تو یہاں خود کتابی کی تصریح ہے۔

ثالث۔ اقول (میں کہتا ہوں) الحمد للہ، اس حدیث نے صاف ارشاد فرمادیا کہ اس سے پہلے جو کسی مشرک یا کافر غیر ذمی کے لئے اجازت تھی منسوخ ہو گئی فرمایا: بعد عامنا هذا۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد میں نہ آنے پائے سوائے ذمیوں کے۔

مخالفین جتنی روایات پیش کریں ان کے ذمہ لازم ہے کہ اس واقعہ کے اس ارشاد کے بعد ہونے کا ثبوت دیں ورنہ سب جوابوں سے قطع نظر ایک سیدھا سا یہی جواب بس ہے۔ کہ منسوخ ہو چکا اور وہ ہرگز اس کا ثبوت نہیں دے سکتے خصوصاً بعد عامنا هذا، کا لفظ ارشاد فرما رہا ہے۔ کہ یہ ارشاد بعد نزول سورہ برأت ہے۔ غالباً اس کا یہ لفظ پاک ارشاد الہی:

انما المشركون نجس فلا يقرب المسجد الحرام بعد عامهم هذا (سورہ توبہ، ۲۸)
(مشرک نرے ناپاک ہیں تو اس برس کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں) سے ماخوذ ہے۔ تو پہلے کے دقائق پیش کرنا محض نادانی۔ لیکن لیڈران تو ڈھونڈ ڈھونڈ کر منسوخات ہی پر عمل کر رہے ہیں کہ اس میں اپنا بچاؤ دیکھتے ہیں۔ و يحسر هنالك المبطلون۔

(عاف ۷۸)

رابعاً: یہ نہ سہی اختلاف احوال زمانہ اور عادات قوم کو ہمیشہ مسائل تعظیم و توہین میں دخل تام ہے پھر غیر اسلامی سلطنت اور کافروں کی کثرت میں اس کی اجازت اور اسکی اشاعت اور مساجد کو پامالی کفار کے لئے وقف کرنا کسی قدر خیر خواہی اسلام ہے۔

اے راہرو پشت بمنزل ہمدار

(اے منزل کی طرف پشت کر کے چلنے والے ہوش کر)

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۵۲۲/۵۲۶۲)

(۱۱) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فاحوانکم فی الدین ط

وفصل الآيت لقوم يعلمون۔☆

پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز قائم رکھیں اور زکوٰۃ دیں تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور ہم آیتیں مفصل بیان کرتے ہیں جاننے والوں کے لئے۔

(۱۲) وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم و طعنوا فی دینکم فقاتلوا

آئمة الکفر لانہم لا ایمان لہم لعلہم یحتسبون۔☆

اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے دین پر منہ آئیں تو کفر کے سرغٹوں سے لڑو۔ بیشک ان کی قسمیں کچھ نہیں اس امید پر کہ شاید وہ باز آئیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دیکھو نماز و زکوٰۃ والے اگر دین پر طعن کریں تو انہیں کفر کا پیشوا کافروں کا سرغنہ فرمایا۔ کیا خدا اور رسول کے شان میں وہ گستاخیں دین پر طعن نہیں۔

(تمہید ایمان ص ۵۹)

(۱۸) انما یعمر منسجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر و اقام

الصلوۃ و اتی الزکوۃ ولم یغش الا اللہ ففعسی اولئک ان یکونوا من

المہتدین۔☆

اللہ کی مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان لاتے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تو قریب ہے کہ یہ لوگ ہدایت والوں میں ہوں۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں مسجد کا ذکر ہے تو اس کے احکام بیان فرمائے کہ) مسجد کے تین اطلاقات ہیں۔

(الف) زمین کا وہ حصہ کہ نماز کے لئے وقف کیا گیا ہو۔ مسجد کے حقیقی معنی یہی ہیں۔

اس اطلاق میں مسجد کی بنیادیں مسجد میں داخل نہیں کہ بنیادیں اوصاف کے حکم میں ہیں۔ جیسے کہ اطراف و حدود، پس مسجد کا دروازہ اور دیواریں مسجد سے خارج ہیں۔ اسی طرح اذان کے

چوتھے، میناریں، حوض اور کنویں، حدود مسجد یا جوف مسجد ہی میں کیوں نہ ہوں اگر تمام مسجدیت سے قبل بنائے گئے تو مسجد سے خارج ہیں۔ ہاں مسجد مکمل ہو جانے کے بعد اگر ان چیزوں کو مسجد میں بنایا، تو وقت کو بدلنا ہوا جو جائز نہیں، واقف نے وقف کی ضرورت کے لئے اس کی شرط لگائی ہو تو اور بات ہے اور مسجد میں یہ ناممکن ہے کہ مسجد حقوق عبد سے بالکلیہ آزاد ہوتی ہے۔ درمختار کے کتاب الوقف باب احکام المسجد میں ہے۔

اگر مسجد کے اوپر امام مسجد کے لئے کمرہ بنایا تو کوئی حرج نہیں کہ یہ مصالح مسجد میں ہے۔ لیکن مسجد مکمل ہو گئی ہو تو مسجد کی چھت پر منع کیا جائے گا، اگرچہ یہ کہے کہ میری نیت پہلے سے ہی کمرہ بنانے کی تھی، اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

تاتارخانیہ میں ہے۔

جب خود واقف کا یہ حال ہے تو دوسرے کا کیا، ایسی تعمیر کو مسجد کی دیوار ہو اس کو بھی ڈھا

دینا چاہیے۔

(ب) اس اطلاق میں زمین مع بنیادوں کے مسجد ہے، تو دروازے اور دیواریں سب

مسجد میں داخل ہیں، اللہ تعالیٰ کے فرمان،

انما یعمر مساجد اللہ من امن باللہ۔ (التوبہ، ۱۸) مسجدیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والے ہی تعمیر کرتے ہیں۔) میں یہی مراد ہے۔

امام احمد، دارمی، ترمذی نے اس کو تخریج کیا اور ترمذی نے حسن کہا، ابن ماجہ، ابن

خزیمہ، ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی۔ روایت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ مسجد کی حاضری اس کی

عادت بن چکی ہو تو اس کے ایمان کی گواہی دو۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مسجد تو وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور یوم قیامت پر ایمان

لائے۔

مسجد کی آبادی تو نماز پڑھنے سے ہے، تو وہاں کسی مسجد کی عمارت نہ ہو جیسا کہ حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد حرام کا حال تھا، کہ وہ کعبہ کے گرد کی زمین تھی جو طواف کے

لئے خالی چھوڑی ہوئی تھی۔

اور اس دوسرے معنی پر ہی اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے۔

لهدمت الصوامع والبيع۔ (الحج۔ ۴۰) تو اہل بیت یہود و نصاریٰ کے صوامع اور عبادت خانے ڈھا دیئے جاتے) اور بنی ہوئی عمارت ہی ڈھائی جاتی ہے۔
(ج) اور مسجد کا ایک تیسرا اطلاق بھی ہے اس اطلاق پر محکم کا وہ حصہ بھی شامل ہوتا۔ اسی لئے تو محکم کو اس میں جانا جائز ہے اور اس کے بعد بھی وہ محکم ہی رہتا ہے۔ بدائع اور شامی میں ہے۔

محکم ایسے منارہ پر چڑھ سکتا ہے جس کا دروازہ مسجد سے خارج ہو کیوں کہ وہ مسجد میں شمار ہوتا ہے۔ اور وہاں پیشاب و پاخانہ منع ہے تو وہ بھی مسجد کے ایک کونہ کو طرح ہوا۔ اسی لئے لوگ کسی مسجد کے منارہ سے ہونے والی اذان کو سن کر کہتے ہیں کہ فلاں مسجد میں اذان ہو گئی حالانکہ منارہ تو مسجد سے خارج بنتا ہے۔ اور چونکہ یہ محاورہ عرب و عجم میں شائع و ذائع ہے۔ کہ اذان منارہ سن کر کوئی نہیں کہتا کہ چلو مسجد کے باہر اذان ہو گئی، اور یہی معنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد کے بھی ہیں جو آپ نے فرمایا تھا۔

جس مسجد میں نماز ہوتی ہو وہاں اذان دینا سنت ہدیٰ ہے۔ (مسلم)

اور فقہا کرام کے اس قول کا بھی یہی مطلب ہے کہ مسجد میں اذان ہو چکی ہو تو جماعت میں شریک ہوئے بغیر مسجد سے باہر جانا مکروہ ہے۔

اس تفصیل کے بعد یہ جاننا چاہیے کہ اذان اصل مسجد میں مکروہ ہے۔ وصف مسجد میں نہیں اور تہ مسجد میں بھی نہیں۔ اس کی تعبیر یوں بھی کی جاسکتی ہے۔ اذان مسجد بالمعنی الاول میں مکروہ ہے۔ معنی ثانی اور ثالث میں نہیں۔ ائمہ کی نصوص سے بھی یہی ظاہر ہے کہ خاص مسجد کے اندر مکروہ ہے۔ منارہ محکم اور حدود میں نہیں۔ یہی حدیث سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص ہر اجوڑا پہنے ہوئے مسجد کی چھت پر کھڑا ہوا اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ رہا تھا۔

دوسری حدیث میں انہیں سے ہے۔

کہ میں نے خواب میں ایک شخص کو ہر اجوڑا پہنے ہوئے مسجد کی چھت پر کانوں میں انگلیاں دئے ہوئے کھڑا دیکھا جو کہہ رہا تھا۔ (الحدیث) (شائم العہد ۲۴۰ تا ۲۴۳)

(۲۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَعَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۚ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْكُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ ☆

اے ایمان والو اپنے باپ اور اپنے بھائیوں کو دوست نہ سمجھو اگر وہ ایمان پر کفر پسند کریں اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی کرے گا تو وہی ظالم ہیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن کریم جا بجا شاہد ہے کہ مطلقاً موالات حرام ہونے کی علت کفر و مخالف و عداوت اللہ و رسول ہے۔ جل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ معنی متعدد آیات سے روشن اور اس آیت میں نہایت صریح تر الفاظ سے اس کا علت ہونا ثابت۔

حاشا للہ۔ کسی قسم کفار سے محبت کرنے کا اسلام نے حکم نہ دیا، باپ، بیٹے کافر ہوں تو ان سے بھی محبت صریح حرام فرمادیا۔ اور ولی محبت و اخلاص و اتحاد کرنے والوں کو تو جا بجا صاف ارشاد فرمادیا کہ وہ انہیں کافروں میں سے ہیں، انہیں اللہ و قیامت پر ایمان نہیں، انہیں اللہ و رسول و قرآن پر ایمان نہیں۔ ہاں جملہ وہ کسی طرح مسلمان نہیں، ہاں کافروں میں فرق ہوگا تو یہ کہ جس کا کفر اشد اس سے معاملات کا حرام و کفر ہونا اشد و زائد کہ علت حرمت کفر ہے۔ علت جتنی زیادہ حکم سخت تر، یہ ان کذابوں مفتریوں پر اور الٹا پڑے گا کہ کفر میں یہود و نصاریٰ سے مجوس بدتر ہیں، یہود سے وہابیہ و سائر مرتدین عنود بدتر ہیں۔ ولہذا ان کے احکام اسی ترتیب پر سخت تر ہیں۔ کما لا یعفی عنی من لہ اعلام باحکام الفقہ و لکن الظالمین بآیات اللہ یحجلون، و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔ (حدید ۱۴/۱۵۵)

(۲۴) قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَحُشِرَتْكُمْ وَأَمْوَالٌ ۚ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ☆

تم فرماؤ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہاری عورتیں اور

تمہارا کنبہ اور تمہاری کمائی کے مال اور وہ سودا جس کے نقصان کا تمہیں ڈر ہے اور تمہارے پسند کا مکان یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول کی راہ میں لڑنے سے زیادہ پیاری ہوں تو راستہ دیکھو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے۔ اور اللہ قاسقوں کو راہ نہیں دیتا۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جسے دنیا کے جہان میں کوئی معزز، کوئی عزیز، کوئی مال کوئی چیز اللہ و رسول سے زیادہ محبوب ہو وہ بارگاہ الہی سے مردود ہے۔ اللہ اسے اپنی طرف راہ نہ دیگا، اسے عذاب الہی کے انتظار میں رہنا چاہئے۔ والہی ذہا اللہ تعالیٰ۔ تمہارے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

لا یو من احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس

اجمعین۔ (بخاری۔ باب حب الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الایمان۔ ۱/۷)

تم میں کوئی مسلمان نہ ہوگا جب تک میں اسے اس کے ماں باپ، اولاد اور سب آدمیوں سے زیادہ پیار نہ ہوں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم میں اس ابن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے۔

اس نے تو یہ بات صاف فرمادی کہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو عزیز رکھے ہرگز مسلمان نہیں۔

مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہان سے زیادہ محبوب رکھنا مدار ایمان و مدار نجات ہوا یا نہیں؟ کہو ہوا اور ضرور ہوا۔

یہاں تک تو سارے کلمہ کو خوشی خوشی قبول کر لیں گے کہ ہاں ہمارے دل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم عظمت ہے۔ ہاں ہاں ماں، باپ، اولاد سارے جہاں سے زیادہ ہمیں حضور کی محبت ہے۔ بھائیو خدا ایسا ہی کرے مگر ذرا کان لگا کر اپنے رب کا ارشاد سنو!

محبت اور تعظیم کا زبانی دعویٰ کافی نہیں

تمہارا رب عز و جل فرماتا ہے۔

الم احیب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنا و ہم لا یفتنون۔

(پ ۲۰۔ ع ۱۳۔ سورۃ النکبوت)

کیا لوگ اس گھمنڈ میں ہیں کہ اتنا کہہ لینے پر چھوڑ دئے جائیں گے کہ ہم ایمان لائے اور ان کی آزمائش نہ ہوگی۔

یہ آیت مسلمانوں کو ہوشیار کر رہی ہے کہ دیکھو کلمہ گوئی اور زبانی ادعائے مسلمانی پر تمہارا چھٹکارا نہ ہوگا ہاں ہاں سنتے ہوا آزمائے جاؤ گے، آزمائش میں پورے نکلے تو مسلمان ٹھرو گے ہر شئی کی آزمائش میں یہی دیکھا جاتا ہے۔ کہ جو باتیں اس کے حقیقی و واقعی ہونے کو درکار ہیں وہ اس میں ہیں یا نہیں؟

ابھی قرآن وحدیث ارشاد فرما چکے کہ ایمان کے حقیقی و واقعی ہونے میں دو باتیں ضرور

ہیں:-

(۱) محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم۔

(۲) اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو تمام جہاں پر تقدیم۔

حضور کی تعظیم و محبت کے امتحان کا مطلب

تو اس کی آزمائش کا یہ صریح طریقہ ہے۔ کہ تم کو جن لوگوں سے کیسی ہی تعظیم، کتنی ہی عقیدت، کتنی ہی دوستی، کیسی ہی محبت کا علاقہ ہو۔

جیسے تمہارے باپ، تمہارے استاد، تمہارے پیر، تمہاری اولاد، تمہارے بھائی،

تمہارے احباب، تمہارے بڑے، تمہارے اصحاب، تمہارے مولوی، تمہارے حافظ، تمہارے مفتی، تمہارے واعظ وغیرہ وغیرہ کسے باشند، جب وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں گستاخی کریں اصلاً تمہارے قلب میں ان کی عظمت، ان کی محبت کا نام و نشان نہ رہے۔ فوراً ان سے الگ ہو جاؤ، ان کو دودھ سے کہی کی طرح نکال کر پھینک دو، ان کی صورت ان کے نام سے نفرت کھاؤ، پھر نہ تم اپنے کے رشتے، علاقے، دوستی، الفت کا پاس کرو، نہ اس کی مولویت، مشیخت، بزرگی، فضیلت کو خاطر میں لاؤ کہ آخر یہ جو کچھ تھا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی غلامی کی بنا پر تھا جب یہ شخص ان ہی کی شان میں گستاخ ہوا پھر ہمیں اس سے کیا تعلق رہا؟

اسکے جے عمائے پر کیا جائیں کیا بہتیرے یہودی جے نہیں پہنتے، عمائے نہیں باندھتے؟

اس کے نام و علم و ظاہری فضل کو لے کر کیا کریں؟ کیا بھیرے پادری، بکثرت فلسفی بڑے بڑے علوم و فنون نہیں جانتے؟ اور اگر یہ نہیں بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل تم نے اس کی بات بنانی چاہی، اس نے حضور سے گستاخی کی اور تم نے اس سے دوستی دہائی یا اسے ہر بڑے سے بدتر نہ جانا یا اسے برا کہنے پر برا مانا یا اسی قدر کہ تم نے اس امر میں بے پرواہی منائی یا تمہا رے دل میں اس کی طرف سے سخت نفرت نہ آئی تو لہذا اب تم ہی انصاف کر لو۔ کہ تم ایمان کے امتحان میں کہا پاس ہوئے، قرآن و حدیث نے جس پر حصول ایمان کا مدار رکھا تھا اس سے کتنی دور نکل گئے۔

مسلمانو! کیا جس کے دل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہوگی وہ ان کے بد گوئی و قہر کر سکے گا؟ اگر چہ اس کا بھیرا استاد یا پدری کیوں نہ ہو۔ کیا جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہان سے زیادہ پیارے ہوں وہ ان کے گستاخ سے فوراً سخت شدید نفرت نہ کرے گا؟ اگر چہ اس کا دوست یا برادر یا پسر ہی کیوں نہ ہو۔

(تمہید ایمان ۳۶ تا ۴۳)

(۲۹) قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔

لڑو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور قیامت پر اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جس کو حرام کیا اللہ اور اس کے رسول نے۔ اور سچے دین کے تابع نہیں ہوتے یعنی وہ جو کتاب دیئے گئے جب تک اپنے ہاتھ سے جزیہ نہ دیں ذلیل ہو کر۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حلال کو حرام، حرام کو حلال ٹھہرانا ائمہ حنفیہ کے مذہب رائج میں مطلقاً کفر ہے۔ جبکہ ان کی علت و حرمت قطعی ہو۔ جیسے جائز کسب و تجارت و اجارت کی علت، مشرکین سے و داد و انقیاد و اتحاد کی حرمت۔ ان حلالوں کو وہ لوگ حرام بلکہ کفر اور ان حراموں کو حلال بلکہ فرض کر رہے ہیں اور اگر وہ حرام قطعی بھی نہ ہے جیسے مذکورات جب تو اسے حلال ٹھہرانا باجماع ائمہ کفر ہے۔

اللہ عزوجل کفار کا بیان فرماتا ہے۔

لا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ۔

جسے اللہ ورسول نے حرام فرمادیا کافر اسے حرام نہیں ٹھہراتے۔

متن عقائد میں مسئلہ مصرحہ ہے، نیز فتاویٰ خلاصہ وغیرہا میں ہے۔

من اعتقد الحرام حلالا او علی العکس یکفر هذا اذا کان حراما بعینہ

والحرمة قامت بدلیل مقطوع بہ و اذا كانت باخبار الاحاد لا یکفر۔ (ملخصا)

جس نے کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام مان لیا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ یہ اس صورت

میں ہے کہ وہ حرام لذاتہ ہو اور اس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو، اگر ثبوت خبر واحد سے ہو تو

کافر نہیں ہوگا۔ (ملخصات)

بزاز یہ شرح وہابیہ ودرمختار میں ہے۔

یکفر اذا تصدق بالحرام القطعی۔

رد المحتار میں ہے۔

حاصلہ ان شرط الکفر علی القول الاول شیطان، قطعیۃ الدلیل و کونہ

حراما لعینہ و علی الثانی بشرط الاول فقط و علمت ترجیحہ و ما فی البزازیہ مبنی

علیہ۔

حاصل یہ ہے کہ قول اول پر کفر کے لئے دو شرائط ہوں گی۔ اول دلیل کا قطعی ہونا، ثانی

اس کا حرام لذاتہ ہونا، اور دوسرے قول پر پہلی شرط ہے، اور آپ اس کی ترجیح سے آگاہ ہیں اور

بزاز یہ کامدار اسی پر ہے۔

حالات دائرہ میں دونوں شرطیں موجود ہیں تو یہ باجماع ائمہ کفر ہیں، کفار مشرکین کی

ایسی تعظیمیں کفر ہیں، ان کی جے پکارنا ان کے مرنے، جیل جانے پر ہڑتال اور اس پر وہ اصرار،

اور جو مسلمان نہ مانے اس پر قلم و اضطراب، کمال تعظیم اور باعث دخول نار و غضب جبار، و حسب

تصریحات ائمہ موجب کفر و کفار۔

فتاویٰ ظہیریہ والا شبابہ والنظار و تنویر الابصار و درمختار میں ہے۔

یسلم علی الذمی تبخیلا یکفر لان تبخیل الکافر کفر۔

اگر کسی نے ذمی کو احترام اسلام کہہ دیا تو یہ کفر ہے۔ کیونکہ کافر کی تعظیم کفر ہوتی ہے۔
فتاویٰ امام ظہیر الدین و مختصر علامہ ذہب و شرح تنویر مدقن طائفی میں ہے۔

لو قال لمحو سی یا مستاذ تبھیلاً کفر۔

اگر کسی نے مجھ کو تعظیماً یا استاذ کہا تو اس سے وہ کافر ہو جائے گا۔

رب عز وجل فرماتا ہے،

ولله العزة و لرسوله وللمؤمنین ولكن المنافقین لا یعلمون۔

(المنافقون۔ ۸)

عزت تو خاص اللہ و رسول و مسلمین ہی کے لئے ہے مگر منافقوں کو خبر نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من و قر صاحب بدعة فقد اعان عی ہدم الاسلام رواہ الطبرانی فی الکبیر

عن عبد الله بن بسر و ابن عساكر و ابن عدي عن ام المؤمنين الصديقة و ابونعیم

فی الحلیة و الحسن بن سفیان فی مسنده عن معاذ بن جبل و السنحری فی الابانة

عن ابن عمر و کامل عدی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و البیهقی

فی شعب الایمان عن ابی ابراہیم بن میسرہ مرسلہ۔

جس نے کس بد مذہب کی توقیر کی بیشک اس نے دین اسلام ڈھانے پر مدد دی۔ اسے

امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن بسر، ابن عساکر اور ابن عدی نے ام المؤمنین

سیدہ صدیقہ سے، ابونعیم نے علیہ میں اور حسن بن سفیان نے مسند میں حضرت معاذ بن جبل،

سنحری نے ابانہ میں حضرت ابن عمر سے اور ابن عدی کی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہم اجمعین سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابراہیم بن میسرہ سے اسے مرسلہ

روایت کیا ہے۔

بد مذہب کی توقیر پر یہ حکم ہے مشرک کی تعظیم پر کیا حکم ہوگا، ابونعیم حلیۃ الاولیاء میں جابر

بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی

نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصافح المشرکون او یکنوا الو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ کسی مشرک سے ہاتھ ملائیں یا اسے کنیت سے ذکر کریں، یا اس کے آتے وقت مرحبا کہیں۔

یہ باتیں کچھ ایسی تعظیم بھی نہیں، ادنیٰ درجہ تکریم میں ہیں کہ نام لے کر نہ پکارا فلاں کا باپ کہایا آتے وقت جگہ دینے کو آئیے کہہ دیا۔ حدیث نے اس سے بھی منع فرمایا کہ معاذ اللہ اس کی جے پکارنے اور وہ افعال شیطانی اور یہ عذر یا روکے کہ یہ اقوال عوام کے ہیں کسی ذمہ دار کے نہیں۔ محض کاذب و پادور ہوا ہے۔ تمہیں نے عوام کا لہو ام کو اس اتحاد مشرکین پر ابھارا اور ان حرکات ملعونہ سے نہ روکا بلکہ اپنے مقاصد مفاسد کا مؤید سمجھا۔ تمہارے دلوں میں ایمان یا ایمان کی قدر ہوتی تو اس اتحاد و حرام و کفر کے لئے جیسی زمین سروں پر اٹھالی ہے۔ رات و دن مشرق و مغرب ٹاپتے پھرتے ہو، ہزاروں دھواں دار ریز و لیوشن پاس کرتے ہو اس کے مخالف بلکہ اس میں ساتھ نہ دینے والوں پر فتویٰ کفر نکالتے ہو۔ صد ہا اخبارات کے کالم ان کی بدگمانی سے گندے کرتے ہو، اس سے سو حصے زائد ان کفروں، ضدالوں کی آگ ہرگز ہرگز ان شیطانوں کی روک تھام میں اس بولاہت والی جان توڑ کوشش کا دسواں، بیسواں، حصہ بھی نہ دکھایا، پھر جھوٹے بہانے بنانے سے کیا حاصل معہذا خود ذمہ داروں نے جو کچھ کیا وہ جاہلوں کی حرکات مذکورہ سے کہیں بدتر خبیث تر ہے۔ اور کیوں نہ ہو کہ کہ شملہ بمقہ ار علم۔ ابو الکلام آزاد صاحب نے کمپ ناگپور میں جمعہ پڑھایا اور خطبہ میں مدح خلفائے راشدین و حضرات حسنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جگہ گاندھی کی حمد کی، اسے مقدس ذات ستودہ صفات کہا۔ میاں عبدالماجد بدایونی نے ہزاروں کے مجمع میں گاندھی کو مذکر مبعوث من اللہ کہا کہ اللہ نے ان کو تمہارے پاس مذکر بنا کر بھیجا ہے۔ کہاں یہ کلمات ملعونہ اور کہاں بے تمیز احمق جاہلوں کا جے پکارنا۔

فانی توفکون۔ [الانعام۔ ۹۵] افلا تعقلون [ال عمران۔ ۶۵] کلا بل ران

علی قلوبہم ما کانوا یکسبون۔ [المطففین۔ ۱۴]

تم کہاں اونڈھے جاتے ہو۔ تو کیا تمہیں عقل نہیں۔ بلکہ ان کے دلوں پر زنگ چڑھا دیا ہے ان کی کمائیوں نے۔

ترکی ٹوپیاں جلانا صرف تضحیل مال ہونا کہ حرام ہے اور گاندھی ٹوپی پہننا مشرک کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنا ہوا کہ اس سے سخت تر اشد حرام ہے۔ مگر وہ لوگ ترکی ٹوپوں کو

شعار اسلام جان کر پہنتے تھے انہیں جلا دیا اور ان کے بدلے گاندھی ٹوپی پہن لینا مشعر ہوا کہ انہوں نے نشان اسلام سے عدول اور کافر کا چیل بننا قبول کیا۔

بئس للظالمین بدلا۔ (الکھف۔ ۵۰) ظالموں کو کیا ہی برا بدلہ ملا۔

بالجملہ ایسے اقوال و افعال کفر و ضلّ پر عالم موصوف کا انکار عین حق و صواب و سبب ثواب و رضائے رب الارباب تھا اور جو ان کے شرعی احکام اہل اسلام پر ظاہر فرمانا اور ان کو ”ذباب فی ثياب“ کے شر سے بچا کر راہ حق کی طرف بلانا، سنی عالم کا جلیل فرض مذہبی و کار منہی و بجا آوری حکم خدا و نبی تھا اور ہے۔ جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس کی طرف نفس خلافت کا انکار نسبت کرنا بہتان ہی نہیں چیزے دیگر است۔ اسکی تہ میں اور اشدّ خباثت ہے، مسلمان تو مسلمان نفس خلافت کا منکر جملہ مدعیان کلمہ گو میں کون ہے جس سے سائل سوال کرتا اور مجیب جواب دیتا۔ اہل سنت حضرات خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلیفہ جانتے ہیں، غیر مقلد و یوہندی اس میں نزاع نہیں کرتے، روافض حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو خلیفہ و وصی مانتے ہیں، مرزائی اپنے مرزا تک اترتے ہیں، بلکہ خلافت سے مراد مسئلہ دائرہ ہے، اسی سے سوال اسی کا تذکرہ ہے تو اسے یوں مطلق لفظ نفس خلافت سے تعبیر تلہس ابلیس ہے اور دل میں جو مراد ہے اس کا حال خود خلافت کمیٹی کے مفتی اعظم اور مستفتی اس کے ڈیڑر معظم کے فتوے سے ظاہر ہو گیا کہ عالم موصوف نے وہی فرمایا جو متواتر حدیثوں میں مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس پر اجماع صحابہ امجاد ہے جو جمیع اہل سنت و جماعت کا اعتقاد ہے۔ اہل سنت سے خروج قرآن کا انکار، کفر، ارتداد ان کے یہ چار احکام طعونہ، کاش اسی عالم دین پر محدود رہتے تو اس فتوے کے مفتی اور اسکے صدیقین بحکم ظواہر احادیث صحیحہ و نصوص کتب معتدہ فقہیہ ایک ہی بلائے کفر سہتے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایما امریء قال لا ٰخیہ کافر فقد باء بها احدهما فان کان کما قال والا

رجعت علیہ۔ رواہ مسلم و الترمذی و نحوه البخاری عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

جو شخص کسی کلمہ گو کو کافر کہے ان دونوں میں سے ایک پر یہ بلا ضرور پڑے، جسے کہا اگر وہ

کافر تھا خیر ورنہ تکفیر اسی قائل پر پلٹ آئے گی یہ کافر ہو جائے گا۔ اے مسلم، ترمذی، اور اس کے مثل بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔
در مختار میں ہے۔

عذر الشاتم بیا کافر وھل یکفر ان اعتقد المسلم کافرا نعم والا لا بہ ہفتی۔
کسی مسلمان کو اے کافر کہنے والے شخص پر تعزیر نافذ کی جائے گی، کیا اگر کوئی شخص مسلمان کو کافر سمجھتا ہے تو وہ کافر ہوگا؟ ہاں وہ کافر ہے، اور اگر کافر نہیں سمجھتا تو پھر کافر نہیں، اسی پر فتویٰ ہے۔ شرح وہابیہ، ذخیرہ، نہر الفائق، ودر مختار میں ہے:

” لا نہ لما اعتقد المسلم کافرا فقد اعتقد دین الاسلام کفرا“

کیوں کہ جب مسلمان کو کافر جانتا تو اس دین اسلام کو کفر جانتا۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۳/۱۷۱ تا ۱۵۱)

ائمہ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ احکام شریعت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد ہیں، جو چاہیں واجب کر دیں جو چاہیں ناجائز فرمادیں، اور جس کو چاہیں مستحکم فرمادیں۔

۴۳۹۹۔ عن عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اللہ عز وجل حرم مکة، فلم تحل لا حد کان قبلی ولا تحل لا حد بعدی، واما احست لی ساعة من نهار، لا یحتلی عیلاھا، ولا یعضد شعرھا، ولا یمز صیدھا، ولا یلتقط لقیطھا الا لمعرف، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ: الا الا ذعر لصاغتھا و قبورنا، قال: الا الا ذعر۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ عز وجل نے مکہ مکرمہ کو حرم بنایا، تو مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کے لئے حلال نہیں، فقط میرے لئے ایک ساعت دن میں حلال ہوا، اس کی

۴۳۹۹۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب الادعر والحشیث فی القبر، ۱/ ۱۷۹

الصحیح لمسلم، باب تحریم مکة و تحریم صیدھا، ۱/ ۴۳۷

المستد لا حد من قبل، ۱/ ۲۵۳ ☆ المسنن الکبریٰ للبیہقی، ۳/ ۲۰۹

گھاس نہ کاٹی جائے درخت نہ تراشے جائیں، شکار نہ بھڑکایا جائے، گری پڑی چیز نہ اٹھائی جائے مگر وہ شخص جو لوگوں میں اعلان کرے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! مگر اذخر کہ وہ ہمارے ستاروں اور قبروں کے کام آتی ہے، فرمایا: مگر اذخر۔

۴۴۰۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما فتح اللہ تعالیٰ علی رسولہ مکۃ قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیہ، ثم قال: ان اللہ حبس عن مکۃ الفیل و سلط علیہا رسولہ والمؤمنین، وانہا لن تحل لاحد کان قبلی، وانہا احلت لی مساعۃ من نہار، وانہا لن تحل لاحد بعدی، فلا یمنر صیدھا ولا یختلی شوکھا، ولا تحل ساقطتھا الا المنشد، ومن قتل لہ قتیل فهو بحیر النظرین، اما ان یندی واما ان یقتل، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ: الا الاذخر یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! فانا نحلہ فی قبورنا و بیوتنا، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: الا الاذخر، فقام ابو شاہ رجل من اهل اليمن فقال: اکتبوا لی یا رسول اللہ! فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اکتبوا لابی شاہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر خطبہ ارشاد فرمایا: پہلے حمد و ثنا بیان فرمائی اس کے بعد فرمایا: بیک اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ اور خانہ کعبہ کی ہاتھیوں سے حفاظت فرمائی اور ابرہہ کو خائب و خاسر کیا، اور آج اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مؤمنین کو فتح فرمایا، مجھ سے پہلے یہ کسی کے لئے حلال نہ ہوا، اور میرے لئے آج دن کی ایک ساعت میں حلال ہوا تھا لیکن اب میرے بعد کسی کے لئے حلال نہ ہوگا، اسکا شکار نہ بھڑکایا جائے، خاردار درخت نہ کاٹے جائیں، گری پڑی چیز اعلان کرنے والے کے علاوہ کوئی نہ اٹھائے، اور جسکا کوئی شخص قتل کر دیا جائے تو اسے دو باتوں کا اختیار ہے خواہ فدیہ لے لے خواہ قصاص، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول

۴۴۰۰۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب الاذخر والحشیب فی القبر، ۱/ ۱۸۰

الصحیح لمسلم، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا، ۱/ ۴۳۸

المستد لا احمد بن حنبل، ۲/ ۴۳۸ ☆ کتر العمال لمصنفی، ۲۹۹۲۹، ۱۰۰/ ۳۸۹

اللہ! مگر اذخر کہ وہ گھروں اور قبروں کے لئے ہے، فرمایا: مگر اذخر۔ یمن کے باشندہ ابو شاہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ خطبہ مجھے لکھوادیں، فرمایا: ابو شاہ کے لئے لکھو۔ ۱۲م

۴۴۰۱۔ عن صفیۃ بنت شیبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحطب عام الفتح فقال : یا ایہا الناس ! ان اللہ حرم مکۃ یوم یخلق السموات والارض فہی حرام الی یوم القیامۃ ، لا یعضد شجرہا ولا یمسر صیدہا ولا یأخذ لقطتها الا منشد ، فقال العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ : الا الاذخر فانہ للبیوت والقبور ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا الاذخر۔

حضرت صفیہ بنت شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے فتح مکہ کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا آپ نے فرمایا: اے لوگو! بیشک اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دن ہی مکہ مکرمہ کو حرم محترم بنایا تھا لہذا وہ قیامت تک حرام ہی رہے گا، اس کے درخت نہ کاٹے جائیں، یہاں شکار کو نہ بھڑکایا جائے، اور کوئی گری پڑی چیز نہ اٹھائے مگر وہ جو اعلان کرے۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مگر اذخر کہ وہ ہمارے گھروں اور قبروں کے کام آتی ہے۔ فرمایا: مگر اذخر۔

۴۴۰۲۔ عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشق عسی امتی لأخرت صلاۃ العشاء الی ثلث اللیل۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر امت کو مشقت میں ڈالنے کا خیال نہ ہوتا تو میں عشاء کو تہائی رات تک ہٹا دیتا۔

۴۴۰۱۔ السنن لابن ماجہ، باب فصل مکۃ،

شرح السنۃ لیبغوی، ۲۹۷/۷ ☆ فتح الباری، لمعقلانی، ۸۷/۵

نصب الرایۃ للزیلعی، ۱۴۲/۳ ☆ مجمع الروائد للہیثمی، ۲۸۳/۳

۴۴۰۲۔ المسند لاحمد بن حبل، ۱۱۴/۴ ☆ المصنف لابن ابی شیبہ، ۲۳۱/۱

۴۴۰۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشدق علی امتی لاحت صلاۃ العشاء الی نصف اللیل۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر اپنی امت کو مشقت میں ڈالنے کا وظیفہ ہوتا تو میں عشاء کو آدھی رات تک پڑھاتا۔

۴۴۰۴۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : اخر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاۃ العشاء فاحتبس عنہا حتی نام الناس واستیقظوا، ثم ناموا ثم استیقظوا، فقام عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فناداه، الصلوۃ یا رسول اللہ ! فخرج یقطر رأسہ وقال : لو لا ان اشدق علی امتی لاحت هذه الصلاۃ الی هذه الساعة۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز عشاء میں تاخیر فرمائی۔ حضور حجرہ مقدسہ سے تشریف نہ لائے یہاں تک کہ لوگ اوگھنے لگے پھر بیدار ہوئے، اس کے بعد پھر بیٹھے بیٹھے سونے لگے پھر بیدار ہوئے، لوگوں کی یہ کیفیت دیکھ کر حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہارگاہ رسالت میں عرض کرتے ہوئے نماز کے لئے ندا دی، یا رسول اللہ نماز، اب حضور تشریف لائے تو سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے، فرمایا: اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ جانتا تو اس نماز کو اتنی موخر کر کے پڑھتا۔ ۱۲م

۴۴۰۵۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : مکثا ذات لیلۃ

۴۴۰۳۔ السنن لابن ماجہ، ب باب وقت صلاۃ العشاء ۵۰/۱

۴۴۰۴۔ الصحيح لمسلم، باب وقت العشاء وتاخيرها، ۲۲۹/۱

الجامع الصحيح للبخاری، باب النوم قبل العشاء لمن خب، ۸۱/۱

حلیۃ الاولیاء لابن نعیم، ۳۱۷/۳ کثر العمال لمفتی، ۲۱۸۵۹، ۵۸/۸

السنن للسنائی، باب آخر وقت العشاء، ۲۳/۱

ننتظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصلوة العشاء الآخرة فخرج الينا حين ذهب ثلث الليل او بعده ، فلاندرى اشي شغله في اهله او غير ذلك ، فقال حين خرج : انكم لتنتظرون صلوة مايتظروها اهل دين غيركم ، ولولا ان يثقل على امتي لصليت بهم هذه الساعة۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شب ہم نماز عشا کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مختصر تھے کہ حضور تہائی رات گزرنے یا اس کے بعد تشریف لائے ، پتہ نہیں حضور کو اپنے دوست خانہ میں کوئی ضروری کام تھا یا اس کے علاوہ کوئی اور وجہ ، جب تشریف لائے تو ارشاد فرمایا تم آج اس وقت ایسی نماز کا انتظار کر رہے ہو کہ تمہارے سوا کسی دوسرے مذہب کا کوئی اس کے انتظار میں نہیں ، اگر میری امت پر بھاری نہ ہوتا تو میں اسی وقت یہ نماز پڑھاتا۔

۴۴۰۶۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوة المغرب ثم لم یخرج حتی ذهب شطر اللیل فخرج فصلى بهم ثم قال : ان الناس قد صلوا وناموا وانتم لم تزالوا فی صلوة ما انتظرتم الصلوة ، ولولا الضعیف والسقیم احببت ان اؤخر هذه الصلوة الی شطر اللیل۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۲۲۹/۱	باب وقت العشاء و تأخیرھا ،	۴۴۰۵۔ الصحيح لمسلم ،
۲۵۴		علل الحديث لا بن ابی حاتم ،
۶۰/۱	باب وقت العشاء الآخرة ،	السنن لا بن داؤد ،
۸۱/۱	باب النوم قبل العشاء لم یغب ،	الجامع الصحيح للبخاری ،
۶۱/۱	باب وقت العشاء الآخرة ،	۴۴۰۶۔ السنن الی داؤد ،
۲۳/۱	باب آخرت وقت العشاء ،	السنن للنسائی ،
۴۰۹/۱۱	المعجم الکبر للطبرانی	المسند لا حمد بن حنبل ۵/۳ ☆

علیہ وسلم نے ہمیں ایک دن مغرب کی نماز پڑھائی پھر باہر تشریف نہ لائے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس کے بعد تشریف لا کر نماز پڑھائی اور ارشاد فرمایا: دوسرے لوگ نماز پڑھ کر سوچکے ہیں اور تم جب تک نماز ہی میں ہو جب تک نماز کا انتظار کر رہے ہو۔ اگر تم میں بوڑھے اور بیمار نہ ہوتے تو مجھے یہ ہی پسند تھا کہ اس نماز کو رات کے اس حصہ تک مؤخر کرتا۔

۴۴۰۷۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لو لا ضعف الضعيف وسقم السقيم لآخرت صلوة العشاء الآخرة۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر بوڑھے ناتواں کی کمزوری اور بیماری کا خیال نہ ہوتا تو نماز عشاء کو مؤخر کر دیتا۔

۴۴۰۸۔ عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : ان الله عز وجل قد فرص عليكم الحج ، فقال رجل في كل عام فسكت عنه حتى اعاده ثناء ، فقال : لو قلت : نعم ، لو جيت ، ولو وجبت ما قمت بها ، ذروني ما تركتكم ، فانما هبت من كان قبلكم بكثرة سؤل الله واختلافهم على ابيائهم ، فاذا امرتكم بالشئ فخذوا به ما استطعتم موادا بهيتكم عن شئ فاجتنبوه۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا تو ارشاد فرمایا: بیشک اللہ عز وجل نے تم پر حج بیت اللہ فرض فرمایا ہے، ایک صاحب بولے: یا رسول اللہ! کیا ہر سال؟ حضور خاموش رہے انہوں نے تین مرتبہ یہی سوال کیا تو فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا، اور جب واجب ہو جاتا تو تم ادا

نہیں کر پاتے۔ جب تک میں خود تم پر کوئی حکم صادر نہ کروں اس وقت تک تم مجھے چھوڑے رہو کہ تم سے پہلی امتیں اسی سبب ہلاک ہوئیں کہ اپنے نبیوں سے زیادہ سوالات کر کے اپنے اوپرنگی مول لے لی اور پھر نافرمانی کی۔ سنو! جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر عمل کرو اور جب منع فرماؤں تو باز رہو۔ ۱۲م

۴۴۰۹۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنها قال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام فقال : ان الله كتب عليكم الحج ، فقال الاقرع بن حابس التيمي : كل عام ؟ يا رسول الله ! فسكت فقال : لو قلت : نعم لوجبت ، ثم اذا لا تسمعون ولا تطيعون ولكنه حجة واحدة .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجمع عام میں ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض فرمایا، اقرع بن حابس بولے: یا رسول اللہ! کیا ہر سال فرض ہے؟ حضور خاموش رہے پھر فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا، پھر نہ تم سنتے اور نہ بجالاتے لیکن حج عمر میں ایک ہی بار فرض ہے۔ ۱۲م

۴۴۱۰۔ عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه الكرم قال : لما نزلت ، ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ، قالوا : يا رسول الله ! الحج في عام ؟ فسكت ، ثم قالوا : أفي كل عام ؟ فقال : لا ، ولو قلت : نعم ، لوجبت ، فنزلت : يا ايها الذين امنوا ! لا تصالوا عن اشياء ان تبدلكم تسوكم .

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ جب یہ

۱/۲

۴۴۰۹۔ السنن للنسائی ، باب وجوب الحج ،

۴۷۰/۱

المستدرک للحاکم ،

☆

۱۷۸/۵

السنن الکبریٰ للبیہقی ،

۲۷۹/۲

السنن للدارقطنی ،

☆

۶۵/۱۲

تاریخ بغداد للمعطب ،

۲۰۷/۲

باب فرض الحج ،

۴۴۱۰۔ السنن لا بن ماجہ ،

۲۶۰/۱۲

فتح الباری للعسقلانی ،

☆

۲۰/۵

کنز العمال للمنفی ، ۱۱۸۷۰ ،

☆

۵۵/۲

الدر المختار للسيوطی ،

آیت نازل ہوئی ”اور اللہ ہی کے لئے لوگوں پر حج بیت اللہ فرض ہے جو صاحب استطاعت ہو“ تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حج ہر سال فرض ہے، حضور خاموش رہے، پھر عرض کیا: کیا ہر سال فرض ہے، فرمایا: نہیں، اور اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا۔ اس کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی، اے ایمان والو! بہت چیزوں کیپارے میں سوال نہ کرو کہ اگر اسکا حکم تمہارے لئے ظاہر کیا جائے تو تمہیں ناپسند ہو۔ ۱۲م

۴۴۱۱۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قالوا یا رسول اللہ ! الحج فی کل عام ؟ قال : ولو قلت : نعم ، لوجبت ، ولو وجبت لم تقوموا بہا ، ولولم تقوموا بہا عذبتم ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال فرض ہو جاتا، اور ہر سال فرض ہو جاتا تو تم اس کو ادا نہیں کر پاتے اور جب تم ادا نہیں کر پاتے تو عذاب میں مبتلا ہوتے۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور کے فرمان اقدس کا مطلب یہ ہے کہ جس بات میں میں تم پر وجوب یا حرمت کا حکم نہ کروں اسے کھود کھود کر نہ پوچھو کہ پھر واجب یا حرام کا حکم فرمادوں تو تم پر تنگی ہو جائے، یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس بات کا نہ حکم دیا نہ منع کیا وہ مباح و بلا حرج ہے۔

وہابی اسی اصل اصیل سے جا مل ہو کر ہر جگہ پوچھتے ہیں، خدا و رسول نے اسکا کہاں حکم دیا ہے؟ ان احمقوں کو اتنا ہی جواب کافی ہے کہ خدا و رسول نے کہاں منع کیا ہے، جب نہ حکم دیا نہ منع کیا تو جواز رہا، تم جو ایسے کاموں کو منع کرتے ہو اللہ و رسول پر افتراء کرتے بلکہ خود شارع بنتے ہو کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو منع کیا نہیں اور تم منع کر رہے ہو۔

مجلس میلاد مبارک، قیام، فاتحہ اور سوم وغیرہ مسائل بدعت وہابیہ سب اسی اصل سے ملے ہو جاتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت، حجۃ الخلف خاتم الحقیقین سیدنا الوالد قدس سرہ الماجد نے کتاب مستطاب اصول الرشاد مع مبانی الفساد میں اسکا بیان اعلیٰ درجہ کارو شن فرمایا۔ فنور اللہ

منزلہ و اکرم عندہ نزولہ ، آمین ،

امام قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں:-

من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يعص من شاء

بما شاء من الاحكام۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص کریمہ سے ہے کہ حضور شریعت کے عام

احکام سے جسے چاہتے مستثنیٰ فرمادیتے۔

میزان الشریعہ الکبریٰ میں ہے:-

شریعت کی دوسری قسم وہ ہے جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے رب

عزوجل نے ماذون فرمادیا کہ خود اپنی رائے سے جو راہ چاہیں قائم فرمادیں، مردوں پر ریشم

پہننا حرام حضور نے اسی طور پر فرمایا، گناہ اذخر کا استثناء اسی طور پر گنہ رانماز عشا کے مؤخر نہ ہونے

اور حج کی ہر سال فرضیت صادر نہ کرنے کی وجہ بھی اسی قبیل سے متعلق ہیں۔

بلکہ امام جلیل جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے خصائص کبریٰ شریف میں

ایک باب وضع کیا۔

باب اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم بانه يعص من شاء بما شاء من

الاحكام۔

باب اس بیان کا کہ خاص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ منصب حاصل ہے کہ جسے

چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں۔ امام قسطلانی نے اس کی نظیر میں پانچ واقعے ذکر کئے

تھے اور امام سیوطی نے دس۔ پانچ وہ اور پانچ دیگر۔

فقیر نے ان زیادات سے تین واقعے ترک کر دیئے اور پندرہ اور بڑھائے

اور ان کی احادیث بتوفیق اللہ تعالیٰ جمع کیں کہ جملہ بایں واقعہ ہوئے، واللہ الحمد،

ان کی تفصیل اور ہر واقعے پر حدیث سے دلیل سنئے۔

۴۴۱۲۔ عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال : صلى رسول الله صلى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذات یوم فقال : من صلی صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا یذبح حتی ینصرف ، فقام عحالی ابو بردہ بن بيار رضى الله تعالى عنه فقال : يا رسول الله ! فعلت ، فقال : هو شيء عجلته ، قال : فان عندی جذعة هی خیر من مستین اذ بحها ؟ قال : نعم اجعله مكانه ولن تحزى عن احد بعدك .

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرتبہ عید النبی کی نماز سے فارغ ہوئے تو خطبہ ارشاد فرمایا، اس میں یہ بھی فرمایا: جو ہماری طرح نماز پڑھتا ہے اور ہمارے قبلہ پر عامل ہے تو نماز عید سے پہلے قربانی نہ کرے میرے۔ ماموں حضرت ابو بردہ بن بيار کھڑے ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! میں تو قربانی کر چکا، فرمایا: تم نے وقت سے پہلے کر دی، بولے: میرے پاس بکری کا شمایا ہے مگر دو بکریوں سے بھی اچھا ہے کیا میں اس کو ذبح کر سکتا ہوں؟ فرمایا: ہاں، اس کی جگہ اس کو کر دو اور ہرگز اتنی عمر کی بکری تمہارے بعد دوسروں کی قربانی میں کافی نہ ہوگی۔

(۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کے نیچے ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ایک خصوصیت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بخشی جس میں دوسرے کا حصہ نہیں۔

۴۴۱۳۔ عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر : من كان ذبح قبل الصلوة فليعد ، فقام رجل فقال : يا رسول الله اهذا يوم يشتهي فيه اللحم ، وذكره من حيرانه ، كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صدقه ، قال : وعندى جذعة هي احب الي من شاتي لحم ، افاذبحها قال : فرخص له ، فقال : لا ادري ابلعت رخصة من سواه ام لا .

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قربانی کے دن خطبہ دیا تو ارشاد فرمایا: جس نے نماز سے قبل قربانی کی ہو وہ دوبارہ کر

ے، ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! یہ دن تو گوشت کھانے کا ہے، پھر انہوں نے اپنے پڑوسیوں پر گوشت بطور حد یہ عطیہ تقسیم کرنے کا ذکر کیا، ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ حضور ان کے فعل کی تصدیق فرما رہے ہیں، پھر انہوں نے خود ہی عرض کی: میرے پاس ایک بکری کا ششماہی بچہ ہے جو بکری سے زیادہ مجھے پسند ہے، تو کیا میں اس کی قربانی کر دوں حضور نے ان کو اجازت مرحمت فرمائی حضرت انس کہتے ہیں: اب مجھے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ رخصت صرف ان کے لئے تھی یا عام حکم تھا۔

امام نووی نے فرمایا: یہ حضرت انس کا قول خود ان کے اپنے اعتبار سے ہے ورنہ حدیث سابق سے بات واضح ہوگئی کہ یہ حکم خاص ابو بردہ کے لئے تھا۔

۴۴۱۴۔ عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین اصحابہ ضحاً یا فصارت لعقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلد۱، فقلت: یا رسول اللہ! صارت لی جلد۱، قال: صبح بہا۔

حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو قربانی کے لئے جانور عطا فرمائے ان کے حصہ میں ششماہی بکری آئی حضور سے حال عرض کیا، فرمایا: تم اسی کی قربانی کر دو۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سنن بیہقی میں رسم صحیح اتنا اور زائد ہے، لا أرخصہ لاحد فیہا بعد، تمہارے بعد اور کسی کے لئے اس میں رخصت نہیں۔

شیخ محقق اوجۃ المعانی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:-

احکام مفوض بود بوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقول صحیح۔ صحیح قول کے مطابق احکام شرعیہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد ہیں۔

الامن والعلی ۱۷۸

۴۴۱۵۔ عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی اصحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین غمنا فاعطانی عتوداً جذعاً فقال : ضح به فقلت انه جذع من المعز اضحی به ؟ قال : نعم ، ضح به فضحیت به ۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان بکریاں تقسیم فرمائیں ، مجھے بھی ایک ششماہی بکری عتایت فرما کر ارشاد فرمایا : قربانی کرو ، میں نے عرض کیا : یہ تو ششماہی بچہ ہے کیا اسی کی کر دوں ؟ فرمایا ہاں ، اسی کی قربانی کر دو لہذا میں نے قربانی کی ۔

۴۴۱۶۔ عن ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : لما نزلت هذه الآية ، يا ايها علي ان لا يشركن بالله شيئا ولا يعصينك في معروف ، قالت : منه النباحة ، قالت : فقلت : يا رسول الله ! الا ال فلان ، فانهم كانوا اسعدوني في العاهلية فلا بد لي من ان اسعدهم ، فقال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا ال فلان ۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب بیعت زناں کی آیت اتری اور اس میں ہر گناہ سے بچنے کی شرط تھی ، اور مردے پر بیان کر کے رونا چیننا بھی گناہ تھا ، میں نے عرض کی : یا رسول اللہ ! فلاں گمروالوں کو استثناء فرما دیجئے کہ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں میرے ساتھ ہو کر میری ایک میت پر لوحہ کیا تھا ، تو مجھے ان کی میت پر نوچے میں ان کا ساتھ دینا ضرور ہے ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : اچھا وہ مسکینی کر دیئے ۔

۴۴۱۷۔ عن ام سلحة اسماء بنت بريد الانصارية رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : قالت امرأة من النسوة : ما هذا المعروف الذي لا ينبغي لنا ان نعصيك فيه ، قال :

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا تنحن ، قلت : یا رسول اللہ ! ان بنی فلان قد اسعدونی علی عمی ولا بد لی من قصائهم فأبی علی فراجعتہ مراراً فاذا لی فی قضائهم ، فلم انح بعد قضائهم ۔

حضرت ام سلمہ اسماء بنت یزید انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بی بی نے حاضر بارگاہ رسالت ہو کر عرض کی : یا رسول اللہ ! لا یعصینک فی المعروف الآیۃ ، میں کس چیز کا ذکر ہے جس سے ہمیں منع کیا گیا ؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : تم نوحہ مت کرو ، یہ منکر میں بولی : یا رسول اللہ ! فلاں خاندان کی عورتوں نے میرے چچا کے مرنے پر نوحہ خوانی کی تھی تو مجھ پر ان کا بدلہ اتارنا ضروری ہے ، حضور نے ان کا فرما دیا ۔ میں نے کئی بار حضور سے عرض کی آخر حضور نے اجازت دیدی ، پھر اس کے بعد میں نے کہیں نوحہ نہ کیا ۔

۴۴۱۸۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان عولة بنت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت : یا رسول اللہ ! کان ابی واعی ماتا فی الجاهلیۃ ، وان فلانة اسعدتني وقد مات اخوها ، فلا بد لی من ان اسعدھا ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ادھبی فاسعدیھا ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت خولہ بنت حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کی : یا رسول اللہ ! میرے باپ اور بھائی کا انتقال زمانہ جاہلیت میں ہوا تو فلاں عورت نے نوحہ خوانی میں میرا ساتھ دیا تھا ، لہذا مجھے اس کا ساتھ دینا ضرور ہے ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جا اس کا ساتھ دے آ ۔

۴۴۱۹۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : لما بايع النساء

(لا تبرجن تبرج الحاحلیۃ الاولی) قالت امرأۃ : یا رسول اللہ ! اراک تشترط علینا ان لا تبرج ، وان فلامۃ قد اسعدتنی وقد مات اخوها ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اذہبی فاسعدیہا ثم تعالی فبايعینی ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب عورتوں نے اس بات پر بیعت کی کہ زمانہ جاہلیت کی طرح اجنبی لوگوں کے سامنے عورتیں بے پردہ نہیں جائیگی تو ایک عورت نے عرض کی : یا رسول اللہ! آپ ہم پر یہ حکم لازم فرما رہے ہیں اور میرا حال یہ ہے کہ فلاں عورت نے لوحہ کرنے میں میرا ساتھ دیا تھا اور اب اسکا بھائی انتقال کر گیا ہے، فرمایا: جاؤ اور لوحہ میں اسکا ساتھ دو پھر مجھ سے آ کر بیعت کرو۔ ۱۲ام

(۱۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ بات ظاہر ہے کہ گذشتہ احادیث میں ہر عورت کے لئے رخصت اسی کے ساتھ خاص تھی کہ اس میں دوسری شریک نہ تھی، لہذا امام نووی کے قول پر اس بات کی تردید نہ کی جائے کہ انہوں نے فرمایا: یہ رخصت صرف حضرت ام حبیبہ کے لئے خاص تھی۔

اسی طرح وہ تعارض بھی دور کیا جاسکتا ہے جس میں بعض حضرات کو اشکال پیش آیا کہ قربانی سے متعلق احادیث حضرت ابو بردہ بن نیار اور حضرت عقبہ بن عامر دونوں کے لئے کیسے ہو سکتی ہیں کہ تخصیص تو صرف ایک ہی کی متصور ہوگی۔

دفع تعارض کی صورت یہ ہوگی کہ دونوں احادیث میں حکم ہے خبر نہیں، اور اس میں شک نہیں کہ جب شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابو بردہ کو ایک حکم میں خاص کر دیا تو ان کے علاوہ تمام امت اس بات میں شریک ہوئی کہ کسی کے لئے ششماہی بکری کی قربانی جائز نہیں، پھر حضرت عقبہ بن عامر کو خاص کیا تو اب بھی یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ تمہارے سوا کسی سب کے لئے ہر مرتبہ یہ حکم تخصیص صادق آتا، فانہم فقد خفی علی کثیر من

المن والعلی ۱۷۹

۴۴۲۰۔ عن اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : لما اصیب جعفر بن

الاعلام۔

ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ امربی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فقال : تسلمی ثلاثاً ثم اصنعی ما شئت ۔

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت جعفر طیار
رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ تم تین دن
سنگار سے الگ رہو پھر جو چاہو کرو۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اس حکم عام سے استثناء فرما دیا کہ
عورت کو شوہر پر چار مہینے دس دن سوگ واجب ہے۔

الامن والعلی ۱۸۰

۴۴۲۱ عن ابی النعمان الاردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رجلاً خطب امرأة ،
فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : اصدقها ، قال : ما عندي شیء ، قال : اما
تحسن سورة من القرآن فاصدقها السورة ، ولا تكون لاحد بعدك مهراً ۔

حضرت ابوالنعمان اردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک
عورت کو پیام نکاح دیا، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مہر دو، عرض کی: میرے پاس
کچھ نہیں، فرمایا: کیا تجھے قرآن کریم کی کوئی سورت نہیں آتی، وہ سورت سکھانا ہی اسکا مہر کر، اور
تیرے بعد یہ مہر کسی اور کو کافی نہیں۔

۴۴۲۳۔ عن عمارۃ بن عزیمة رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان عمہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ حدثہ وهو من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتاع فرماً من اعرابی فاستقبه النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ليقضیه ثمن فرسه ، فاسرع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لمشی وبطاً الاعرابی، فطفق رجال یعترضون الاعرابی فیساوونہ بالفرس ولا یشعرون ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتاعہ، فنادی الاعرابی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: ان كنت مبتاعا هذا الفرس والا بعته، فقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حين سمع نداء الاعرابی فقال: اولیس قد ابتعته منك؟ قال الاعرابی: لا والله! ما بعته، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہلی قد ابتعته منك، فطفق الاعرابی یقول: ہلم شہیدا، فقال: خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: انا اشہد انك قد باعته، فاقبل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی خزیمہ فقال: لم تشہد؟ فقال: بتصدیقك يا رسول اللہ! فجعل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہادۃ خزیمہ بشہادۃ رجلین۔ الامن والعلی ۱۸۰

حضرت عمارہ بن خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میرے چچا صحابی رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے بیان فرمایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا، پھر حضور اس کو اپنے ساتھ لے چلے تاکہ گھوڑے کی قیمت ادا فرمائیں، حضور تو تیزی سے چل رہے تھے لیکن اعرابی آہستہ آہستہ قدم رکھتا تھا، راہ میں کچھ لوگوں نے اس اعرابی سے اس گھوڑے کا مول تول کیا، کیونکہ ان لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ حضور اس کو خرید چکے ہیں۔ اعرابی نے وہاں سے ہی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آواز لگائی کہ آپ گھوڑا لینا چاہیں تو خریدیے ورنہ میں گھوڑا فروخت کئے دیتا ہوں۔ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہیں ٹہر گئے اور فرمایا: کیا میں نے تجھ سے یہ گھوڑا خریدا نہیں لیا؟ اعرابی بولا: نہیں قسم خدا کی! میں نے آپ کے ہاتھ فروخت نہیں کیا۔ حضور نے فرمایا: کیوں نہیں تولنے بلاشبہ مجھ سے سودا کر لیا ہے، بولا: اچھا کوئی گواہ پیش کیجئے، اس وقت حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے اس سے گھوڑا خریدا ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت خزیمہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: تم نے گواہی کیسے دی تم تو اس وقت موجود بھی نہ تھے، عرض کی: یا رسول اللہ! میں حضور کی تصدیق سے گواہی دے رہا ہوں۔ یہ سکرانہا میں حضور نے آپ کی گواہی و مردوں کی شہادت کے برابر فرمادی۔ ۱۲۴م

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتاع من سواء بن الحارث المحاربی فرسا فحجده
فشهدله خزيمة بن ثابت رضي الله تعالى عنه فقال له رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم : ما حملك على الشهادة ولم تكن معه ؟ قال : صدقت يا رسول الله !
ولكن صدقت بما قلت ، وعرفت انك لا تقول الا حقا ، فقال : من شهد له خزيمة
واشهد عليه فحسبه ۔

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے سواء بن حارث محاربی اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا ، وہ بیچ کر مکر گئے اور گواہ مانگا ،
حضرت خزیمہ نے گواہی دی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : تم تو موجود ہی نہیں تھے
تم نے گواہی کیسے دی ، عرض کی : آپ نے بیچ فرمایا میں موجود نہیں تھا ، لیکن میں حضور کے لائے
ہوئے دین پر ایمان لایا اور یقین جانا کہ حضور حق ہی فرمائیے ، اس کے انعام میں حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ ان کی گواہی دو مرد کی شہادت کے برابر فرمادی اور ارشاد فرمایا :
خزیمہ جس کسی کے نفع خواہ ضرر کی گواہی دیں ایک انہیں کی شہادت بس ہے ۔

(۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ان احادیث سے ثابت کہ حضور نے قرآن عظیم کے حکم عام ”واشهدوا ذوی عدل
منکم“ سے خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مستثنیٰ فرمادیا۔
الاسن والعلی ۱۸۱

۴۴۲۵۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : بینما نحن جلوس عند النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ جاء رجل فقال : یا رسول اللہ ! هلکت ، قال :
مالک ؟ قال : وقعت علی امرأتی وانا صائم ، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم : هل تجد رقبة تعتقها ، قال : لا ، قال : فهل تستطيع ان تصوم شهرين
متتابعين ، قال : لا ، قال : فهل تجد اطعام ستين مسکینا ، قال : لا ، قال : فمکت
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبینا نحن علی ذلک اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم یحرق فیما تمر، والعرق المکتل، قال: ابن السائل؟ فقال: انا، قال: حذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: اعلی افقر منی؟ یا رسول اللہ! فواللہ! ما بین لابیہا یرید الحرقین اهل بیت افقر من اهل بیتی، ففصحک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی بدت انیا به ثم قال: اطعمہ اهلك۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے ہارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا، فرمایا: کیا ہے؟ عرض کی: میں نے رمضان میں اپنی عورت سے نزدیکی کی، فرمایا: غلام آزاد کر سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، فرمایا: لگا تا رو مہینے کے روزے رکھ سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، فرمایا: ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ عرض کی: نہ، اتنے میں خرے خدمت اقدس میں لائے گئے، حضور نے فرمایا: انہیں خیرات کر دے، عرض کی: کیا اپنے سے زیادہ کسی محتاج پر دینے بھر میں کوئی گھر ہمارے برابر محتاج نہیں، رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ سکرانے یہاں تک کہ دندان مبارک ظاہر ہوئے اور فرمایا جا اپنے گھر والوں کو کھلا دے۔

۴۴۲۶۔ عن ام المؤمنین عائشة الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: اتی رجل الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد فی رمضان، فقال: یا رسول اللہ! احترقت، احترقت، فسأله رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما شانہ؟ فقال: اصببت اہلی، قال: تصدق، فقال: واللہ! یا نبی اللہ! مالی شیء وما اقدر علیہ، قال: اجلس، فجلس فیما هو عنی ذلک اقبل رجل یسوق حمارا علیہ طعام، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ابن المحترق آنفا، فقام الرجل، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: تصدق بهذا، فقال: یا رسول اللہ! أعیرنا، فواللہ! انا الحیاء، مالنا شیء، قال: فکلوہ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ماہ رمضان میں مسجد نبوی میں ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں برباد ہو گیا، میں برباد ہو گیا، حضور نے پوچھا کیا ہوا؟ عرض کی: میں اپنی بیوی سے قربت کر بیٹھا، فرمایا: صدقہ کر، بولا: یا رسول اللہ! میرے پاس تو کچھ بھی نہیں، فرمایا: اچھا بیٹھ جا، اتنے میں ایک مرد اپنے گدھے پر کھانا لاد کر حاضر ہوا، فرمایا: کہاں ہے بربادی والا؟ وہ شخص حاضر ہوا تو فرمایا: یہ کھانا صدقہ کر دو، بولا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنے اہل خانہ کے علاوہ پر صدقہ کروں، قسم خدا کی! میرے گھر والے خود قاتلہ سے ہیں اور ہمارے پاس کچھ بھی نہیں، فرمایا: اچھا تو تم کھا لو۔ ۱۲م

۴۴۲۷۔ عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کذبہ انت و عیالک فقد کفر اللہ عک۔
امیر المؤمنین حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: تو اور تیرے اہل و عیال یہ خرے کھالیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیری طرف سے کفارہ ادا فرما دیا۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمانو! گناہ کا ایسا کفارہ کسی نے بھی سنا ہوگا، سوا دو من خرے سرکار سے عطا ہوتے ہیں کہ آپ کھا لو کفارہ ہو گیا۔ واللہ! یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ رحمت ہے کہ سزا کو انعام سے بدل دے، ہاں ہاں یہ بارگاہ یکس پندہ "فَاَوْ لَعَلَّکَ یَمْدُلُ اللّٰہُ سِیِّئَاتِہِمۡ حَسَنَاتٍ" کی خلافت کبریٰ ہے، ان کی ایک گناہ کرم کہاڑ کو حسنت کر دیتی ہے۔ جب تو ارحم الراحمین جل جلالہ نے گنہگاروں خطاواروں تباہکاروں کو ان کا دروازہ بتایا کہ۔

وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَہُمْ جَاءُوْکَ الْاٰیَۃَ ۔

گنہگار تیرے دربار میں حاضر ہو کر معافی چاہیں اور تو شفاعت فرمائے تو خدا کو توبہ کرنے والا مہربان پائیں۔ والحمد للہ رب العلمین۔
ہدایہ میں ہے، فرمایا:

کل است وعیالک تحزئک ولا تحزئ احدا بعدک
تو اور تیرے بال بچے کھالیں تجھے کفارے سے کفایت کرے گا اور تیرے بعد اور کسی کو
کافی نہ ہوگا۔

سفن ابی داؤد میں امام ابن شہاب زہری تابعی سے ہے۔

انما کان هذه رخصة له خاصة ، ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم یکن له
بد من التكفير۔

یہ خاص اسی شخص کے لئے رخصت تھی، آج کوئی ایسا کرے تو کفارہ سے چارہ نہیں۔
امام جلال الدین سیوطی وغیرہ علما نے بھی اسے خصائص مذکورہ سے گنا، وفی الحدیث
وجوه آخر۔
الامن والعلی ۱۸۲

۴۴۲۸۔ عن زينب بنت ابي سمية رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالت: قالت ام المؤمنين
عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: قد جاءت سهلة بنت سهيل الى رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت: يا رسول الله! انی لأرى فی وجه ابي
حذيفة من دخول سالم، فقال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ارضعیه،
فقالت: انه ذولحیة فقال: ارضعیه حتی یدخل علیک وبذهب مافی وجه ابي
حذيفة، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فقالت: والله! ما عرفته فی وجه ابي حذيفة۔

حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: حضرت ابو حذیفہ کی بی بی حضرت سہلہ بنت
سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: یا رسول اللہ! سالم آزاد کردہ ابو حذیفہ میرے سامنے آتا

۴۴۲۸۔ الصحيح لمسلم ، کتاب الرضاع ، ۴۶۹/۱

المسنن للنسائی ، باب رضاع الکبیر ، ۶۹/۲

المسنن لابن ماجه ، باب رضاع الکبیر ، ۱۳۹/۲

المستند لاحمد بن حنبل ، ۲۰۱/۶ ☆ مجمع الروائد للہیثمی ، ۲۶۰/۴

المعجم الکبیر للطبرانی ، ۶۹/۷ ☆ کمر العمال للمصنف ، ۶۰۷۲۶، ۶/۲۸۴

جاتا ہے اور وہ جوان ہے، ابو حذیفہ کو یہ ناگوار ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے دودھ پلا دو کہ تمہارے پاس بے پردہ آتا جانا جائز ہو جائے، عرض کیا: وہ تو واڑھی والے جوان ہیں، فرمایا: تم دودھ پلاؤ کہ ابو حذیفہ کی ناگواری ختم ہو جائیگی، چنانچہ انہوں نے دودھ پلایا، پھر فرماتی تھیں کہ قسم بخدا! میں نے ابو حذیفہ کے چہرہ میں پھر کبھی ناگواری کے آثار نہیں دیکھے۔ ۱۲م

۴۴۲۹۔ عن عمرة بنت عبد الرحمن رضي الله تعالى عنها قالت : قالت ام المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها : ان امرأة ابى حذيفة ذكرت لرسول صلى الله تعالى عليه وسلم دخول سالم مولى ابى حذيفة عليها ، فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ارضعيه ، فارضعته بعد ان شهد بدرا فكان يدعبل عليها ۔

حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ابو حذیفہ کی بیوی نے سالم غلام آزاد کردہ ابو حذیفہ کے بارے میں عرض کیا کہ وہ میرے پاس آتا جاتا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اس کو دودھ پلا دو، لہذا انہوں نے سالم کو دودھ پلا دیا اور سالم اس وقت مرد جوان تھے، جنگ بدر میں شریک ہو چکے تھے۔

جوان آدمی کو اول تو عورت کا دودھ پینا ہی کب حلال ہے اور بچے تو اس سے پیر

رضاعی نہیں ہو سکتا مگر حضور نے ان حکموں سے سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مستثنیٰ فرما دیا۔

ولہذا ام المؤمنین ام سلمہ وغیرہ باقی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے فرمایا:

مانری هذه الارحصة ارحصها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

سالم خاصہ ۔

ہمارا یہی اعتقاد ہے کہ یہ رخصت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص سالم

الامن والعلی ۱۸۳

کے لئے فرمادی تھی۔

۴۴۳۰۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رخص لبعد الرحمن بن عوف والربیر ابن العوام فی لبس الحریر لحکۃ کانت بہما ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بدن میں خشک خارش کی وجہ سے ان دونوں حضرات کو ریشمیں کپڑے پہننے کی اجازت دیدی۔

۴۴۳۱۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم : یا علی ! لا یحل لاحد ان یجنب فی هذا المسجد غیری وغیرک ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے ارشاد فرمایا : اے علی ! میرے اور تمہارے سوا کسی کو حلال نہیں کہ اس مسجد میں بحال جنابت داخل ہو۔

۴۴۳۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ : لقد اعطی علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم ثلاث محصال لأن تكون لی حصۃ منها احب الی من ان اعطی حمر النعم ۴۴۳۲۔ المستدرک للحاکم ، کتاب معرفة الصحابة ، ۱۳۵/۲

، قیل : وما ہں یا امیر المؤمنین ؟ قال : تزوجہ فاطمۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، وسکناہ المسجد مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحل لہ فیہ ما یحل لہ ، والرایۃ یوم عہد ۔

۴۴۳۰۔ السنن لا ہی داؤد ، باب فی لبس الحریر لعلہ ۵۶۱/۲

۴۴۳۱۔ الجامع للترمذی ، باب منقلب علی بن ابی طالب ، ۲۱۴/۲

السنن الکبریٰ للبیہقی ، ۶۶/۲ ☆ کثر العمال لمتقی ، ۵۹۹/۱۱، ۳۲۸۸۵

التعمیر لا ہی کثیر ، ۲۲۴/۲ ☆ البایۃ والنہایۃ لا ہی کثیر ، ۳۴۳/۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا علی کو تین باتیں وہ دیدی گئیں کہ ان میں سے میرے لئے ایک ہوتی تو مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ پیاری تھی، سرخ اونٹ عزیز ترین اموال عرب ہیں کسی نے کہا: یا امیر المؤمنین! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: دختر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شادی، اور ان کا مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا کہ انہیں مسجد میں رواتھا جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رواتھا۔ یعنی بحالت جنابت رہنا، اور روز خیر کا نشان۔

۴۴۳۳۔ عن ام المؤمنین ام سلمة رضي الله تعالى عنه قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: الا ان هذا المسجد لا يحل لحب ولا لحائض الا للنبي صلى الله تعالى عليه وازواجه وفاطمة بنت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى، الا بنت لكم ان تضلوا۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سن لو! یہ مسجد کسی جب کو حلال نہیں ہے نہ کسی حائض کو مگر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کی ازواج مطہرات و حضرت بتول زہرا اور مولیٰ علی کو۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سن لو! میں نے تم سے صاف صاف بیان فرمادیا کہ کہیں بہک نہ جاؤ۔

۴۴۳۴۔ عن محمد بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: رأيت على البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه خاتما من ذهب وكان الناس يقولون له: لم تعتم بالذهب وقد نهى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال البراء: بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يديه غنيمة فقسمها سبي وعرثي، قال: فقسمها حتى بقي هذا الخاتم، فرفع طرفه فنظر الى اصحابه ثم خفض، ثم رفع

۴۴۳۳۔ السنن الكبرى للبيهقي، ۶۵/۷ ☆ كثر العمال ليعتق، ۳۴۱۸۳، ۱۱/۱۲

تاريخ دمشق لابن عساكر، ۳۲۰/۲ ☆ جمع الحوامع للميوطي، ۹۱۰۴

تاريخ اصمهان لابن نعيم، ۲۹۱/۱ ☆ المطالب العالی، لابن حجر، ۱۹۳

۴۴۳۴۔ المسند لا احمد بن حنبل، ۳۷۶/۵ ☆

طرفہ فنظر الیہم، ثم خفض ثم رفع طرفہ فنظر الیہم، ثم قال: ای براء افحنتہ حتی قعدت بین یدیه، فاخذ الخاتم فقبض عی کور عی، ثم قال: خذ البس ما کساک اللہ ورسولہ، قال: وکان البراء یقول: کیف تأمرونی ان أضع ما قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: البس ما کساک اللہ ورسولہ۔

حضرت محمد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونے کی انگوٹھی پہنے دیکھا، لوگ ان سے کہتے تھے کہ آپ سونے کی انگوٹھی کیوں پہنتے ہیں حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے ممانعت فرمائی ہے، حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھے، حضور کے سامنے اموال غنیمت غلام و متاع حاضر تھے، حضور تقسیم فرما رہے تھے، سب ہانٹ چکے تو یہ انگوٹھی باقی رہی، حضور نے نظر مبارک اٹھا کر اپنے اصحاب کرام کو دیکھا پھر نگاہ نیچی کر لی، پھر نظر اٹھ کر ملاحظہ فرمایا پھر نگاہ نیچی کر لی، پھر نظر اٹھا کر دیکھا اور مجھے بلایا، اے براء! میں حاضر ہو کر حضور کے سامنے بیٹھ گیا، سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انگوٹھی لے کر میری کلائی تھامی پھر فرمایا: لے بہن لے جو کچھ تجھے اللہ و رسول پہناتے ہیں، جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے: تم لوگ کیونکر مجھے کہتے ہو کہ میں وہ چیز اتار ڈالوں جسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لے بہن لے جو کچھ اللہ و رسول نے پہنایا ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

الامن والعلی ۱۸۵

۴۴۳۵۔ عن الحسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لسراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: کیف بک اذا البست سواری کسری، اذا فتح کسری بزمان امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فحیث بسواری کسری الی عمر الفاروق فالبسہما سراقۃ وقال: قل: ہرفع یدیک اللہ اکبر، الحمد لله الذی سلہما کسری بن ہرمز والبسہما سراقۃ

الاعرابی -

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: وہ وقت تیرا کیسا ہوگا جب تجھے کسری بادشاہ ایران کے کنگن پہنائے جائیگے؟ جب ایران زمانہ امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فتح ہوا اور کسری کے کنگن، کربند، تاج خدمت فاروقی میں حاضر کئے گئے، امیر المومنین نے انہیں پہنائے اور فرمایا: اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر کہو۔ اللہ بہت بڑا ہے، سب خوبیاں اللہ کو جس نے یہ کنگن کسری بن ہرگز سے چھینے اور سراقہ دہقانی کو پہنائے۔

امام زرقاتی فرماتے ہیں اس حدیث سے سونے کا استعمال جائز نہیں ہوتا، کیونکہ وہ تو حرام ہے، رہا امیر المومنین کا یہ فعل تو یہ محض حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزہ کا اظہار مقصود تھا ان کو مستقل پہنانا نہیں، اسی لئے تو روایت ہے کہ امیر المومنین نے ان کو اتارنے کا حکم دیا اور ان کو مال غنیمت میں شامل فرما دیا۔ اور اس طریقے کو استعمال کرنا نہیں کہا جاتا۔

اقول: اللہ تعالیٰ فاضل کبیر الشان علامہ زرقاتی پر رحم فرمائے، یہاں معجزہ کا اظہار ہاں معنی مقصود ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا بالکل حق ثابت ہوا کہ حضرت سراقہ کسری کے کنگن پہن گئے، اور چونکہ پہنانا ہی حرام ہے لہذا حرمت کا تعلق پہننے ہی سے مانا جائیگا، تو واضح یہ ہی ہے جو ہمارا مقصود ہے یہ کہ خاص حضرت سراقہ کے لئے رخصت تھی، ہاں حدیث شریف میں ایسا کوئی اشارہ نہ تھا جس سے وہ کنگن حضرت سراقہ کی ملک ثابت ہوتے لہذا امیر المومنین نے صرف پہنانے تک محدود رکھا اور پھر ان کو مال غنیمت میں شامل فرما دیا۔

الامن والعلی ۱۸۶

۴۴۳۶۔ عن محمد بن الحنفیہ رضى الله تعالى عنهما قال : وقع بين علي وطلحة رضى الله تعالى عنهما كلام ، فقال طلحة لعلی : ومن جرأتك انك سميت

ورمقار میں اس کی وجہ یوں بیان ہوئی:-

نام وکنیت کے جمع کرنے کی ممانعت منسوخ ہو چکی، حضرت علی کا دونوں کو جمع کرنا اس نسخ کی دلیل ہے۔

اقول: یہاں منسوخ کس طرح قرار دیا جاسکتا ہے جبکہ خود نص حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ رخصت حضرت علی کے لئے خود حضور کی جانب سے تھی اور دوسروں کے لئے ناجائز۔ یہاں مزید تفصیل بھی کی جاسکتی ہے لیکن اس کی گنجائش نہیں۔ ایک خاص بات اور پیش نظر رہے کہ حضور تاکید فرما رہے ہیں کہ لڑکا ہوگا، وہابیہ کے دین میں پیٹ کا حال بتانا کہہ رہے یا مادہ شرک اکبر ہے، ان بد مذہبوں نے شرک سے حضور کو بھی نہ بخشا۔

الامن والعلی ۱۸۶

۴۴۳۷۔ عن عثمان بن موهب رضى الله تعالى عنه قال : جاء رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ فقالوا : هؤلاء قریش يقال : فمن الشيخ فيهم ، قالوا : عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ، قال : يا ابن عمر ! انى سائلك عن شئ فحدثنى ، هل تعلم ان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فر يوم احد ؟ قال : نعم ، قال : تعلم قد تعيب عن بدر ولم يشهد قال : نعم ، قال : تعلم انه تعيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد ؟ قال : نعم قال : الله اكبر ، قال ابن عمر : تعال ايبن لك ، اما فرار يوم احد فاشهد ان الله قد عفا عنه وعفله ، واما تغيبه عن بدر فانه كان تحت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة ، فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه ، واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اعز بطن

۴۴۳۷۔ الجامع الصحيح للبخارى ، باب مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه ، ۵۲۳/۱

الجامع للترمذی ، باب مناقب عثمان رضى الله تعالى عنه ، ۲۱۲/۲

المستند لا احمد بن حنبل ، ۱۲۰/۲ ☆ التفسير لابن كثير ، ۱۱۷/۲

فتح الباری للعسقلانی ، ۵۴/۷ ☆ كبر المعال لمعنى ، ۳۲۸۲۶ ، ۵۹۰/۱۱

عثمان کی بیعت ہے۔

یہ تفصیل بیان فرما کر حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: اے مصری! یہ معلومات اپنے سامنے رکھنا اور دوسروں کے شکوک و شبہات دور کرنے کے لئے ان کو یہ بتاتے رہنا۔

اس حدیث سے ثابت کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ثواب جہاد بھی عطا فرمایا اور مال غنیمت میں حصہ بھی، یہ حضرت عثمان غنی کی خصوصیت تھی حالانکہ جو حاضر جہاد نہ ہو غنیمت میں اس کا حصہ نہیں۔ سنن ابی داؤد میں انہیں حضرت امین عمر سے ہے۔

۴۴۳۸۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قام یوم بدر فقال : ان عثمان انطلق فی حاجة اللہ ورسولہ ، وانی اباہم لہ فضرب لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسهم ولم یضرب لاحد غاب غیرہ ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر کے دن مال غنیمت کی تقسیم کے لئے تشریف فرما ہوئے اور فرمایا: حضرت عثمان اللہ و رسول کی حاجت میں گئے ہیں لہذا ان کی طرف سے میں بیعت کر رہا ہوں، (یہ جملہ بیعت رضوان کے موقع پر فرمایا تھا لیکن راوی سے غلط واقع ہوا۔ ۱۲م) حضور نے حضرت عثمان کے لئے حصہ مقرر فرمایا اور ان کے سوا کسی غیر حاضر کو حصہ نہ دیا۔ الامن والعلی ۱۸۷

۴۴۳۹۔ عن عبید اللہ بن صخر الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمعاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ حیث بعثہ الی الیمن : انی قد عرفت بلاء ک فی الدین ، والذی قد رکبک من الدین ، وقد طیبت لک الہدیۃ فان اهدی لک شیئ فاقبل مقال : فرجع حین رجع بثلاثین رأسا اہدیۃ لہ ۔

حضرت عبید بن صخر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی

کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن پر گورنر بنا کر بھیجا تو فرمایا: مجھے معلوم ہے جو تمہاری آزمائشیں دین متین میں ہو چکیں اور جو کچھ دیون تم پر ہو گئے ہیں۔ لہذا میں نے تمہارے لئے رعایا کے حدایا طیب کر دیئے، اگر کوئی چیز تمہیں حد یہ دی جائے تو تم قبول کر لو۔ راوی حضرت عبید کہتے ہیں: جب معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ واپس آئے تمیں غلام ساتھ لائے کہ انہیں حد یہ دیئے گئے۔
حالانکہ عالموں کو رعایا سے حد یہ لینا حرام ہے۔

۴۴۴۰۔ عن حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہدایا العمال حرام کلھا۔

۴۴۴۲۔ عن حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہدایا العمال غمول۔

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عالموں کے ہدیئے خیانت ہیں۔

۴۴۴۳۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: ذکر رجل لرسول

للہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ یعدع فی البیوع فقال رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم: من باہمت فقل لا علابۃ فکان اذا باع یقول: لا علابۃ راد

الحمیدی فی مسنده ثم انت بالعیار ثلثا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے کہ ایک شخص یعنی حبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۴۴۴۰۔ اتحاف السادة، للزبيدي، ۶/☆ المطالب العالیۃ لابن حجر، ۲۱۰۲

کثر العمال للمعتی، ۱۵۰۶۸، ۱۱۲/۶☆ کشف الخطا للمصنونی، ۴۶۳/۲

۴۴۴۲۔ مجمع الزوائد للهيثمی، ۲۰۰/۴☆ اتحاف السادة للزبيدي، ۱۶۲/۶

فتح الباری للعسقلانی، ۲۲۱/۵☆ کثر العمال لمعتی، ۱۵۰۶۷، ۱۱۱/۶

۴۴۴۳۔ الصحيح لمسلم، باب من یعدع فی البیع، ۷/۲

۴۴۴۵۔ عن کربیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عبد اللہ بن عباس والمسور ابن مخرمہ وعبد الرحمن بن ازہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ارسلوہ الی عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقالوا اقرأ علیہا السلام منا جمیعاً وسلہا عن الرکتین بعد صلوۃ العصر وقل لہا : انا اعبرنا انک تصیہما ، وقد بلغنا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عنہما یوقال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما : وکنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، قال کربیب : فدخلت علی عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فبلعتها ما ارسلونی ، فقالت : سل ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ، فخرجت الیہم فاعبرتهم بقولہا ، فردونی الی ام سلمۃ بمثل ما ارسلونی بہ الی عائشۃ ، فقالت ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا : سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینہی عنہا ، ثم رأیتہ یصلیہما حین صلی العصر ، ثم دخل علی و عندی نسوة من بنی حرام من الانصار فمارسلت الیہ الجاریۃ فقلت : قومی بحنبہ قولی لہ تقول لک ام سلمۃ : یا رسول اللہ ! سمعتک تنہی عن ہاتین الرکتین و اراک تصلیہما فان اشار بیدي فاستأخری عنہ ، ففعلت الجاریۃ فاشار یدہ فاستأخرت عنہ ، فلما انصرف قال : یا ابنۃ ابی امیۃ ! سألت عن الرکتین بعد العصر وانه اتانی ناس من عبد القیس فشغبونی عن الرکتین بعد الظهر فہما ہاتان۔

حضرت کربیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس حضرت مسور بن مخرمہ اور حضرت عبدالرحمن بن ازہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مجھے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور کہا: جاؤ ان کو ہمارا سلام عرض کرنا اور عصر کے بعد دو رکعت نماز نفل کے بارے میں پوچھنا، کہ ہمیں معلوم ہوا کہ آپ عصر کے بعد دو

۱۱۱۵۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب انکم وهو یصلی فاشار یدہ واستمع ، ۱/ ۱۶۴

الصحیح لمسلم ، باب الاوقات بھی عن الصلوۃ فیہا ، ۱/ ۲۷۷

السنن لابن داؤد ، باب الصلوۃ بعد العصر ، ۱/ ۱۸۰

رکعتیں ادا کرتی ہیں حالانکہ ہمیں یہ حدیث یہ ہو چکی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس نماز سے منع فرماتے تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: میں ان دو رکعتوں کے پڑھنے پر حضرت فاروق اعظم کی موجودگی میں لوگوں کو مارتا تھا۔ حضرت کریم کہتے ہیں: میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں پہنچا اور ان حضرات کا پیغام پہنچایا، ام المومنین نے فرمایا: جاؤ اس سلسلہ میں ام سلمہ سے پوچھو، میں نے واپس آ کر ان حضرات کو بتایا تو وہی پیغام لے کر مجھے ام المومنین حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ ام سلمہ نے فرمایا: میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان دو رکعتوں سے روکتے ہوئے سنا تھا لیکن ایک مرتبہ عصر کے بعد میں نے آپ کو پڑھتے بھی دیکھا، اس وقت میرے یہاں قبیلہ بنو حرام کی کچھ انصاری عورتیں آئی ہوئی تھیں، لہذا میں نے ایک لونڈی سے کہا: حضور کے پاس جاؤ اور آپ کے پہلو میں کھڑے ہو کر عرض کرو: ام سلمہ عرض کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! میں نے تو ان دو رکعتوں کی ممانعت سنی تھی اور اب میں آپ کو پڑھتے دیکھ رہی ہوں، اگر حضور اشارے سے ہٹائیں تو پیچھے ہٹ آنا۔ چنانچہ وہ لونڈی گئی اور اس نے ویسا ہی عرض کیا۔ حضور نے اس کو اشارے سے ہٹایا تو وہ ہٹ آئی، جب حضور نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت ام سلمہ کے پاس آ کر فرمایا: اے بنت ابی امیہ! تم نے مجھ سے ابھی عصر کے بعد دو رکعتوں کی بابت پوچھا تھا تو سنو، میرے پاس عہد القیس کے کچھ لوگ آئے تھے، انھوں نے ظہر کے بعد کچھ گفتگو شروع کر دی جسکے سبب میں ظہر کے بعد کی دو رکعتیں نہ پڑھ سکا تھا، یہ دو رکعتیں وہی ہیں۔ ۱۲م

حالانکہ خود ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اس ممانعت کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں۔ نیز ان کے علاوہ دیگر صحابہ کرام بھی راوی ہیں۔

۴۴۴۶۔ عن ام المومنین عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي بعد العصر وينهى عنها، ويواصل وينهى عن الوصال۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے اور دوسروں کو منع فرماتے، نیز صوم وصال خود رکھتے تھے اور دوسروں سے باز رکھتے۔ ۱۲م

۴۴۴۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وعن الصلوۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے سے قبل نفل نماز سے منع فرمایا، اور اسی طرح نماز فجر کے بعد آفتاب طلوع ہونے سے قبل ممانعت فرمائی۔ ۱۲م

۴۴۴۸۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا صلوۃ بعد صلوۃ العصر حتی تغرب الشمس ، ولا صلوۃ بعد صلوۃ الفجر حتی تطلع الشمس۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نفل نماز نہیں، اور اسی طرح فجر کے بعد آفتاب نکلنے تک کوئی نماز نہیں۔ ۱۲م

۴۴۴۹۔ عن امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن الصلوۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ، وبعد العصر حتی تغرب الشمس۔

۴۴۴۷۔ الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها ، ۲۷۵/۱

۴۴۴۸۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس ، ۸۲/۱

الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها ، ۲۷۵/۱

۴۴۴۹۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس ، ۸۲/۱

الصحيح لمسلم ، باب الاوقات التي نهى عن الصلوة فيها ، ۲۷۵/۱

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فجر کے بعد طلوع آفتاب تک نفل نماز سے منع فرمایا، اور عصر کے بعد بھی غروب آفتاب تک ممانعت فرمائی۔ ۱۲م

۴۴۵۰۔ عن معاوية رضي الله تعالى عنه قال : انكم لتصلون صلوة ، لقد صحبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما رأينا يصليهما ولقد نهى عنهما يعني الركتين بعد العصر۔

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے کچھ لوگوں کو عصر کے بعد نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا: تم اس وقت نماز پڑھتے ہو حالانکہ ہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں رہے لیکن ہم نے کبھی آپ کو یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا بلکہ اس سے منع فرمایا، یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں۔ ۱۲م

(۱۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہاں ہم امام المؤمنین عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے ہیں، علماء فرماتے ہیں: یہ امام المؤمنین کی خصوصیت تھی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے جائز کر دیا تھا۔ امام جلیل خاتم الکھاظ سیوطی نے النموذج الملبب پھر امام ذرقانی صیغہ الرحمہ نے اس کی تصریح فرمائی۔

الامن والعلی ۱۸۸

۴۴۵۱۔ عن ام المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت : دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير رضي الله تعالى عنها فقال لها : لعلك اردت الحج ؟ قالت : والله ! لا اجدني الا وجمعة ، فقال لها : حجی

۴۴۵۰۔ الجامع للبخاری ، باب لا تحری الصلوة قبل غروب الشمس ، ۸۲/۱

۴۴۵۱۔ الجامع الصحيح للبخاری ، باب الإكفاء في الدين ، ۷۶۲/۲

الصحيح لمسلم ، باب حوار اشترط المحرم التحنن بعلمه ، ۳۸۵/۱

الجامع للترمذی ، باب ما جاء في الاشتراط في الحج ، ۱۱۳/۱

السنن للنسائي ، باب الاشتراط في الحج ، ۱۵/۲

واشترطی وقولی : اللهم ! محلی حیث حبستی و کانت تحت المقداد بن الاسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی چچا زاد بہن حضرت خباء بنت زبیر بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: حج کا ارادہ ہے؟ عرض کی: یا رسول اللہ! میں تو اپنے آپ کو بیمار پاتی ہوں (یعنی گمان ہے کہ مرض کے باعث ارکان ادا نہ کر سکوں پھر احرام سے کیونکر باہر آؤں گی) فرمایا: احرام باندھ اور نیت حج میں یہ شرط لگا لے کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ یہ حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں تھیں۔

۴۴۵۲۔ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان ضباعة بنت

الزبیر بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اتت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت : یا رسول اللہ ! انی ارید الحج فکیف اقول : قال : قولى : لبيك اللهم لبيك ! ومحلى من الارض حیث حبستى ، فان لك على ربك ما استنيت ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی چچا زاد بہن حضرت خباء بنت زبیر بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما حاضر ہوئیں اور عرض کی: یا رسول اللہ! حج کا ارادہ کر چکی ہوں تو اب تکبیر کس طرح پڑھوں؟ فرمایا: لبيك اللهم لبيك ، پڑھنے کے بعد یوں کہو: مجھے تو جہاں روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں، تمہارا یہ استثناء تمہارے رب کے یہاں مقبول رہے گا۔

۴۴۵۳۔ عن ضباعة بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : دخل على رسول

۴۴۵۲۔	الصحيح لمسلم،	باب حوا اشتراط المحرم التحمل بعدء	۳۸۵/۱
	السنن للنسائي،	باب الاشتراط فى الحج	۱۵/۲
	الجامع للترمذی،	باب ما جاء فى لا اشتراط فى الحج	۱۱۳/۱
	السنن لابن ماجه،	باب الشرط فى الحج	۲۱۱/۱
۴۴۵۳۔	السنن لابن ماجه،	باب الشرط فى الحج	۲۱۱/۲

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا شاکية فقال : اما تريدین الحج العام؟ قلت : انی لعيلة یارسول اللہ ! قال : ححی وقولی : محی حیث تحبسنی فان حبست او مرضت فقد احللت من ذلک شرطک علی ربک عزوجل ۔

حضرت ضباعہ بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے جبکہ میں بیمار تھی، فرمایا: کیا اس سال حج کا ارادہ نہیں؟ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں مریضہ ہوں، فرمایا: حج کی نیت سے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ اب اگر تم حج سے روکی گئیں یا بیمار پڑ گئیں تو اس شرط کے سبب جو تم نے اپنے رب عزوجل پر لگائی ہے احرام سے باہر ہو جاؤ گی۔

۴۴۵۴۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لصبا عہ بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا : ححی واشترطی ان محلی حیث حبستنی ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ضباعہ بنت الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ارشاد فرمایا: حج کی نیت سے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ الہی! جہاں تو مجھے روکے گا وہیں میں احرام سے باہر ہوں۔ ۴۴۵۵۔

۴۴۵۵۔ عن اسماء بنت الصدیق او معدی بنت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم قالت : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخل علی ضباعہ بنت الزبیر بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال لها : یا عمة! ححی؟ فقالت : انی امرأة ثقيلة وانی اعاف الحبس فقال : ححی واشترطی ان محلی حیث حبست ۔

حضرت اسماء بنت صدیق یا سعدی بنت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ضہاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اے چچا زادو! کیا حج کا ارادہ نہیں ہے؟ عرض کی: میں بیمار عورت ہوں خوف ہے کہ کہیں روک نہ دی جاؤں، فرمایا: حج کے لئے احرام باندھ لو اور یہ شرط کر لو کہ تو مجھے جہاں روک دے گا میں وہاں ہی احرام سے باہر ہوں۔ ۱۲

(۱۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں: یہ ایک اجازت تھی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی ورنہ نیت میں شرط اصلاً مقبول و معتبر نہیں۔ بلکہ اس تخصیص میں بعض شوافع بھی ہمارے موافق ہیں، مثلاً امام خطابی اور امام اویانی۔ امام عینی نے عمدۃ القاری میں یونہی تصریح فرمائی۔

الامن والعلی ۱۸۹

۴۴۵۷۔ عن نصر بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رجل منهم رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلم على انه لا يصلي الا صلاتين فقبل ذلك منه۔

حضرت نصر بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر اس شرط پر اسلام لائے کہ صرف دو ہی نمازیں پڑھا کروں گا، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

(۱۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث سند ثقات رجال صحیح مسلم ہے، امام جلیل سیوطی نے اپنی کتاب مستطاب النموذج الملیب فی خصائص الحبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایک مجمل فہرست میں نو واقعوں کے اور پتے دیئے کہ فقیر نے بخوف طوالت ان کو ترک کیا۔

الامن والعلی ۱۹۰

۴۴۵۸۔ عن خزيمة بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال : جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمسافر ثلثا ولو مضى السائل على مسأله لجعلها خمسا وفي رواية ، ولو استزد ناه لزدنا ، وفي رواية ولو اطب له السائل في مسأله لزد ، وفي رواية وايم الله ! لو مضى السائل في مسأله لجعله خمسا ۔

ذوالشہادتین حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے مسح موزہ کی مدت تین رات مقرر فرمائی ، اور اگر مانگنے والا مانگتا رہتا تو ضرور حضور پانچ راتیں کر دیتے ، ایک روایت میں ہے ، اگر ہم حضور سے زیادہ مانگتے تو حضور مدت اور بڑھا دیتے ، دوسری روایت میں ہے ، اگر مانگنے والا مانگے جاتا تو حضور اور زیادہ مدت عطا فرماتے ، تیسری روایت میں ہے ، خدا کی قسم ! اگر سائل عرض کئے جاتا تو حضور مدت کے پانچ دن کر دیتے ۔

(۲۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حدیث بلاشبہ صحیح السند ہے ۔ اس کے سب رواۃ اہلہ ثقات ہیں ، لاجرم اسے امام ترمذی نے روایت کر کے فرمایا : ”هذا حديث حسن صحيح“ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔ نیز امام لسان مکی بن معین سے نقل کیا : یہ حدیث صحیح ہے ۔

امام ترمذی نے اپنی روایت میں اگرچہ یہ زائد جملہ نقل نہیں فرمایا لیکن مخرج و سند صحیح ہیں ۔ امام ابن دقیق نے اس حدیث کی تقویت میں طویل بحث کی ہے ، نیز امام زیلعی نے نصب الراية میں اس کو شرح و وسط سے بیان کیا ہے ، فراجعہ ان ھلک ۔

اس حدیث کی عدم صحت کے سلسلہ میں ایک بڑا شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ امام بخاری علیہ رحمۃ الباری نے فرمایا : میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں کہ عبد اللہ جدلی کا حضرت خزیمہ بن ثابت سے سماع ثابت نہیں ۔

تو اس سلسلہ میں عرض ہے امام بخاری کی جانب سے یہ حکایت مہموماً پائی جاتی ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اتصال سند کے لئے سماع شرط ہے خواہ ایک مرتبہ ہی ثابت ہو۔ لیکن صحیح مذہب جمہور ہی ہے کہ فقط معصرت ہی اتصال سند کے لئے کافی ہے، امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں، اور امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں اس کی واضح طور پر تردید فرمائی ہے۔ لاجرم امام بخاری کے شیخ امام الناقذین یحییٰ بن معین نے، اور امام بخاری کے شاگرد امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا۔

اقول: اس کے علاوہ ایک خاص بات یہ بھی پیش نظر رہے کہ سماع ثابت نہ ہونے سے صرف یہ ہی تو ہوگا کہ حدیث منقطع ہو جائیگی اور یہ کوئی جرح نہیں کہ یہ ہمارے یہاں نیز تمام محدثین جو مرسل کو قبول کرتے ہیں مقبول ہے اور یہ ہی مذہب جمہور ہے۔

یہاں ابن حزم ظاہری کی بھنبھناہٹ پر بھی کان دھرنے کی ضرورت نہیں کہ اس نے تو امام جدلی کی روایت کو ہی غیر معتد قرار دیدیا، یہ ابن حزم جرح و تنقید میں دو اندھوں یعنی سیلاب و آتشزدگی کی طرح ہے کہ اس نے تو امام ترمذی تک کو جہا ہیل میں شمار کر ڈالا تھا۔

امام جدلی کی عظمت شان تو اس سے عیاں ہو جاتی ہے کہ علم حدیث کے دو عظیم امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین ان کو ثقہ مانتے ہیں۔ پھر ابن حزم ان حضرات کے سامنے کیا حیثیت رکھتا ہے، یہ بے چارہ تو اس سلسلہ میں اکیلا ہے کسی نے بھی اس جیسی بات نہ کہی۔ دیکھئے امام بخاری بھی جرح کر رہے ہیں تو صرف یہ ہی کہ امام جدلی کا سماع ثابت نہیں، روایت جدلی پر ان کی طرف سے کوئی تنقید منقول نہیں، اور امام ترمذی تو صحیح فرما چکے، نیز تقریب الحمد یب میں علامہ ابن حجر نے ان کو ثقہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

یہ حدیث صحیح حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفویض و اختیار میں نص صریح ہے، ورنہ یہ کہنا اور کہنا بھی کیسا موکد بقسم، کہ واللہ سائل مانگے جاتا تو حضور پانچ دن کر دیتے، اصلاً گنجائش نہ رکھتا تھا، کمالات مطلق۔

اور یہاں جزم خصوص بے جزم عموم نہ ہوگا کہ اس خاص کی نسبت کوئی خبر خاص تخمیر ارشاد نہ ہوئی تھی، تو جزم کا منشا وہی کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ احکام سپرد و اختیار حضور سید الانام ہیں، علیہ و علی آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام۔

۴۴۵۹۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشفق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: اگر مشقت امت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرما دیتا کہ ہر نماز کے وقت

سواک کریں۔

۴۴۶۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشفق علی امتی لامرتہم عند کل صلوۃ بوضوء مومع

کل وضوء بسواک۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: امت پر دشواری کا لحاظ نہ ہو تو میں ان پر فرض کر دوں کہ ہر نماز کے وقت

وضو کریں اور ہر وضو کے ساتھ سواک کریں۔

﴿۲۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علماء فرماتے ہیں: یہ حدیث متواتر ہے۔ تیسرے وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔

اقول: امر دو قسم ہے۔

اول حتمی۔ جسکا حاصل ایجاب اور اس کی مخالفت معصیت۔

۴۴۵۹۔ الجامع الصحیح للبخاری ، باب السواک يوم الجمعة ، ۱/۱۶۶

الصحیح لمسلم ، باب السواک ، ۱/۱۶۸

السنن للنسائی ، باب الرخصة بالسواک بالعشی ، ۳/۱

السنن لابن ماجہ ، باب السواک ، ۱/۲۵

الموطا لمالك ، ☆ المسند لا احمد بن حنبل ، ۱/۲۶۱

۴۴۶۰۔ السنن للنسائی ، باب الرخصة فی السواک بالعشی ، ۳/۱

☆ المسند لا احمد بن حنبل ، ۲/۲۵۹ ، الترغیب والترہیب للعلری ، ۱/۱۶۳

وذلك قوله تعالى :

فليحذر الذين يخالفون عن امره

ڈریں وہ لوگ جو اس کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں۔

دوم ندبی۔ جسکا حاصل ترغیب اور اس کے ترک میں وسعت۔

وذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم

امرت بالسواك حتى تحشيت ان يكتب علي -

مجھے مسواک کا حکم ملا یہاں تک کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں فرض ہو جائے۔

امر ندبی تو یہاں قطعاً حاصل ہے تو ضرورتی حتمی کی ہے۔ امر حتمی بھی دو قسم ہے۔

اول ظنی۔ جسکا مفاد وجوب۔

دوم قطعی جسکا مقتضی فرضیت۔

ظنی خواء من جهة الرواية هو یا من جهة الدلالة، ہمارے حق میں ہوتی ہے، حضور

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم سب قطعی یقینی ہیں جن کے سراپردہ عزت کے گرد ظنون

کو اصلاً بار نہیں، تو قسم واجب اصطلاحی حضور کے حق میں تحقق نہیں، وہاں یا فرض ہے یا مندوب،

امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اس کی وضاحت فرمائی

اب واضح ہو گیا کہ ان ارشادات کریم کے قطعاً یہی معنی ہیں کہ میں چاہتا تو اپنی

امت پر ہر نماز کے لئے تازہ وضو اور ہر وضو کے وقت مسواک کرنا فرض کر دیتا، مگر ان کی

مشقت کے لحاظ سے میں نے فرض نہ کی، اور احتیاح احکام کے کیا معنی ہیں؟ واللہ الحمد۔

۴۴۶۱۔ عن۔ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال :

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : لولا ان اشفق على امتي لامرتهم

بالسواك مع كل وضوء۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا پاس ہے ورنہ میں ہر وضو کے ساتھ

مسواک ان پر فرض کر دیتا۔

۴۴۶۲۔ عن ابی امامة الباهلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول الله صلى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : تستاکوا فان السواک مطہرة للقم مرضاة للرب مما جاء نبي جبرئيل الا او صانئ بالسواک حتى لقد خشيت ان يفرض علی وعلى امتی ہولو لا انی انخاف ان اشق علی امتی لفرضته لهم ۔

حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سواک کرو کہ سواک منہ کو پاکیزہ اور رب عزوجل کو راضی کرتی ہے، جبرئیل جب میرے پاس حاضر ہوئے مجھے سواک کی وصیت کی، یہاں تک کہ پیٹک مجھے اندیشہ ہوا کہ جبرئیل مجھ پر اور میری امت پر سواک فرض کر دیں گے، اور اگر مشقت امت کا خوف نہ ہوتا تو میں ان پر فرض کر دیتا۔

یہاں جبرئیل میں صلیہ الصلوۃ والتسلیم کی طرف بھی فرض کر دینے کی اسناد ہے۔
۴۴۶۳۔ عن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق عی امتی لفرضت علیہم السواک عند کل صلوۃ کما فرضت علیہم الوضوء ۔

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا لحاظ نہ ہو تو میں ہر نماز کے وقت سواک ان پر فرض کر دوں جس طرح میں نے وضو ان پر فرض کر دیا ہے۔

یہاں وضو کو بھی فرمایا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت پر فرض کر دیا۔

۴۴۶۴۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لولا ان اشق عی امتی لامرتہم بالسواک والطیب عند کل

صلوۃ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا خیال نہ ہو تو اپنی امت پر ہر نماز کے وقت مسواک کرنا اور خوش بو لگانا فرض کر دوں۔

یہاں خوشبو کی بھی فرضیت زائد فرمادی۔

۴۴۶۵۔ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشفق علی امتی ان امرتهم ان یستاکوا بالاسحار۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان پر فرض فرمادیتا کہ ہر سحر بچھلے پہر اٹھ کر مسواک کریں۔

۴۴۶۶۔ عن زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لو لا ان اشفق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوۃ ، ولا عورت العشاء الی ثلث اللیل۔ حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشقت امت کا خیال نہ ہو تو میں ہر نماز کے وقت ان پر مسواک فرض کر دوں اور نماز عشا کو تہائی رات تک ہٹا دوں۔

۴۴۶۷۔ عن امیر المومنین علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال :

۵/۱	باب ما جاء فی السواک	۴۴۶۶۔ الجامع للترمذی ،
۷/۱	باب السواک ،	السنن لا ہی داؤد ،
۳/۱	باب الرخصة بالسواک بالعشی ،	السنن للنسائی ،
۷۹/۱	باب ما جاء فی رکوة الذهب والفضة ،	۴۴۶۷۔ الجامع للترمذی ،
۲۲۱/۱	باب فی زکوة السالمة ،	السنن لا ہی داؤد ،
۳۴۱/۱	الدر المنثور للسيوطی ،	المسند لا احمد بن حنبل ، ۹۲/۱ ☆

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : قد عقوت عن الخيل والرقيق ، فها توا صدقة الرقة من كل اربعين درهما درهم -

امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد: گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ تو میں نے معاف کر دی، روپیوں کی زکوٰۃ دو، ہر چالیس درہم سے ایک درہم۔

(۲۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سواری کے گھوڑوں، خدمت کے غلاموں میں زکوٰۃ واجب نہ ہوئی۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یہ میں نے معاف فرمادی ہے، ہاں کیوں نہ ہو کہ حکم ایک رؤف و رحیم کے ہاتھ میں ہے۔ بحکم رب العالمین جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

۴۴۶۸۔ عن المقداد بن الاسود رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه : ماتقولون فى الرنا بقالوا : حرام حرمه الله ورسوله فهو حرام الى يوم القيامة -

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے فرمایا: زنا کو کیا سمجھتے ہو؟ عرض کی: حرام ہے اسے اللہ و رسول نے حرام کر دیا تو وہ قیامت تک حرام ہے۔

۴۴۶۹۔ عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: انى احرم عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں تم پر حرام کرتا ہوں دو کمزوروں کی حق تلفی، یتیم اور عورت۔

۴۴۶۸۔ المسند لاحمد بن حنبل، ۸/۶ ☆ فتح الباری لعسقلانی، ۴۹۴/۸

مجمع الزوائد للهيثمى، ۱۶۸/۸ ☆ الدر المنثور للسيوطى، ۱۵۹/۲

۴۴۶۹۔ المسند لاحمد بن حنبل، ۸/۶ ☆ فتح الباری لعسقلانی، ۴۹۴/۸

مجمع الزوائد للهيثمى، ۱۶۸/۸ ☆ الدر المنثور للسيوطى، ۱۵۹/۲

۴۴۷۰۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام الفتح يقول : ان اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمیتة والعنزیر والا صنم۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے سال فرماتے سنا: بیشک اللہ اور اس کے رسول نے حرام کر دیا ہے شراب، مردار، سورا اور بتوں کا بیچنا۔

۴۴۷۱۔ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لا تشرب مسکرا بغانی حرمت کل مسکر۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نشہ کی کوئی چیز نہ پی کہ بیشک نشہ کی ہر شے میں نے حرام کر دی ہے۔

۴۴۷۲۔ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انی فرضت علی امتی قرأۃ یس کل لیلۃ یعمن داوم علی قرأتها کل لیلۃ ثم مات مات شہیداً۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں نے اپنی امت پر یس شریف کی ہر رات تلاوت فرض کی، جو ہمیشہ ہر شب اسے پڑھے پھر مرے شہید مرے۔

۴۴۷۰۔ الجامع الصحیح للبخاری، باب بیع المیتة والا صنم، ۲۹۸/۱

الصحیح لمسلم، باب تحريم الخمر والمیتة، ۲۳/۲

المسند لاحمد بن حنبل، ۲۱۳/۳ ☆ المسند الکبریٰ للبیہقی، ۱۲/۶

۴۴۷۱۔ السنن للنسائی، باب تفسیر البتة والعنزیر والمر، ۲۷۷/۲

کنز العمال للمفتی، ۱۳۱۵۰، ۴۳۴۳/۵

۴۴۷۲۔ الامالی للشعری، ۱۱۸/۱ ☆ تنزیہ الشریعة لا بن عراق، ۲۷۹/۱

المسند لاحمد بن حنبل، ۱۳۱/۴ ☆ الحاوی للعتاوی، ۴۷۱/۱

(۲۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس حدیث کی سند سعید بن موسیٰ ہیں جو متعمم بالکذب ہیں، لیکن محققین کے نزدیک یہ بات ثابت و محقق ہے کہ کسی حدیث کا موضوع ہونا محض کسی کذاب کے سند میں ہونے سے نہیں ہو جاتا چہ جائیکہ راوی صرف متعمم بالکذب ہو جب تک دوسرے قرائن اس کی وضع کا فیصلہ نہ کریں، جیسے کسی حدیث کا نص قطعی اور اجماع قطعی کے مخالف ہونا، یا حسن سلیم اور وضع کرنے والے کے اقرار سے ثابت ہونا وغیرہ اذ لک،

امام فتاویٰ نے فتح المغیث میں یہی صراحت کی، اور ہم نے اپنی کتاب ”منیر العین فی حکم تقبیل الایہما میں“ میں اس کی مکمل تحقیق کی۔ علماء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث ضعیف غیر موضوع پر فضائل میں عمل کرنا جائز۔ ”الہدایۃ الکافی فی حکم الضعاف“ میں اس کا بیان پورے طور پر موجود ہے۔

اس حدیث اور اس فریفت سے متعلق فقیر کے پاس سوال آیا تھا جس کا جواب فتاویٰ فقیر العطاء والدنیویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ کے مجلد پنجم کتاب مسائل شتیٰ میں مذکور ہو اللہ الہادی الیٰ معالیٰ الامور۔

الامن والصلیٰ ۱۹۷

۴۴۷۳۔ عن المقداد بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : الا ابی اوتیت القرآن ومثله معه ، الا یوشک رجل شعبان علی اریکته یقول : علیکم بہذا القرآن ، فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه ، وما وجدتم فیہ من حرام فحرموہ ، الا لا یحل لکم الحمار الاہلی ولا کل ذی ناب من السبع ولا لقطة معاهد الا ان یستغنی عنہا ہوان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ۔

حضرت مقداد بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سن لو! مجھے قرآن کے ساتھ اسکا مثل ملا، یعنی حدیث، دیکھو کوئی پیٹ بھرا اپنے تخت پر بیٹھا یہ نہ کہے یہ ہی قرآن لئے رہو، جو اس میں حلال ہے اسے حلال جانو، جو اس میں حرام ہے حرام مانو۔ سن لو! تمہارے لئے پالتو گدھا حرام ہے، ہر کیلے والا درندہ حرام ہے اور ذمی کافر کا گرا پڑا مال بھی حرام جب تک وہ اس سے مستغنی نہ ہو۔ جو کچھ اللہ کے رسول نے حرام کیا وہ بھی اس کے مثل ہے جسے اللہ عزوجل نے حرام کیا۔ جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۲۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صراحۃً حرام کی دو قسمیں فرمائیں، ایک وہ جسے اللہ عزوجل نے حرام فرمایا۔ دوسرا وہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام کیا۔ اور فرمادیا کہ وہ دونوں برابر و یکساں ہیں۔

اقول: مراد اللہ علم نفس حرمت میں برابری ہے تو اس ارشاد علماء کے متافی نہیں کہ خدا کا فرض رسول اللہ کے فرض سے اشد و اقویٰ ہے۔

الامن والعلیٰ ۱۹۷

۴۴۷۴۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان جھیش ابن اویس النخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورجالا من قبیلۃ اتوا الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال:

الایا رسول اللہ انت مصدق فیورکت مہدیا و بورکت ہادیا

شرعت لنا دین الحنیفۃ بعد ما عبدنا کما مثال الحمیر طواغیا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جمہیش ابن اویس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع اپنے چند اہل قبیلہ کے باریاب خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئے، قصیدہ عرض کیا، ازاں جملہ یہ اشعار ہیں۔

یا رسول اللہ! حضور تصدیق کئے گئے ہیں، حضور اللہ عزوجل سے ہدایت پانے میں بھی مبارک، اور خلق کو ہدایت فرمانے میں بھی مبارک، حضور ہمارے لئے دین اسلام کے شارع ہوئے بعد اس کے کہ ہم گدھوں کی طرح بتوں کو پوج رہے تھے۔

(۲۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں صراحۃ تشریح کی نسبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہے کہ شریعت اسلامی حضور کی مقرر کی ہوئی ہے۔

لہذا قدیم سے عرف علمائے کرام میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہتے ہیں۔

علامہ ذرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:

قد اشتهر اطلاقہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، لانہ شرع الدین

والاحکام۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع کہنا مشہور و معروف ہے، اس لئے کہ حضور نے دین متین و احکام دین کی شریعت نکالی۔

اسی قدر پر بس کیجئے کہ اس میں سب کچھ آ گیا، ایک لفظ شارع تمام احکام تشریح کو

جامع ہوا۔ میں نے یہاں وہ احادیث نقل نہ کیں جن میں حضور کی طرف امر و نہی و قضاء و مثالی کی اسناد ہے۔

(۳۱) اتخذوا احبارہم و رہبانہم ارباباً من دین اللہ و المسیح ابن

مریم و ما امرؤ الا لیعبدوا الہا و احداً لا الہ الا هو ط سبحة صا

یشرکون۔ ☆

انہوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو اللہ کے سوا خدا بنالیا۔ اور مسیح بن مریم کو اور

انہیں حکم نہ تھا۔ مگر یہ کہ ایک اللہ کو پوجیں اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں اسے پاکی ہے ان کے شرک سے۔

(۲۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(نصاریٰ مشرک ہیں یا نہیں اس کی تحقیق یہ ہے) نصاریٰ باعتبار حقیقت لغویہ از آنجا کہ قیام مبدستلزم صدق مشتق ہے بلاشبہ مشرکین ہیں کہ وہ بالقطع قاتل بہ تثلیث و بنوت ہیں، اسی طرح وہ یہود جو الوہیت و ابنیت عزیز علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاتل تھے، مگر کلام اس میں ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ کتب آسمانی کا اجلال فرما کر یہود و نصاریٰ کے احکام کو احکام مشرکین سے جدا کیا، اور ان کا نام اہل کتاب رکھا، اور ان کے نساء و ذہابح کو حلال و مباح ٹھہرایا، آیا نصاریٰ زمانہ بھی کہ الوہیت عبد اللہ مسیح بن مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام کی علی الاعلان تصریح اور وہ یہود جو مثل بعض طوائف ماضیہ الوہیت بندہ خدا عزیز علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاتل ہوں انہیں میں داخل اور اس تفرقہ کے مستحق ہیں یا ان پر شرعیہ ہی احکام مشرکین جاری ہوں گے اور ان کے نساء سے تزوج اور ذہابح کا تناول ناروا ہوگا۔ کلمات علمائے کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس بارے میں مختلف، بہت مشائخ نے قول اخیر کی طرف میل فرمایا، بعض علماء نے تصریح کی کہ اسی پر فتویٰ ہے۔

مستحلیٰ میں ہے:

”قالو هذا یعنی المحل اذا لم يعتقد والمسیح الہا اما اذا اعتقد وہ فلا وفی المبسوط شیخ الاسلام و یحب ان لا یأکلوا ذہابح اهل الکتاب اذا اعتقد وان المسیح اللہ وان عزیز اللہ ولا یتزوجوا نساء ہم وقیل علیہ الفتویٰ۔“

علماء نے فرمایا: کہ ان کا ذبیحہ تب حلال ہوگا کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ نہ مانتے ہوں لیکن اگر وہ ان کو الہ مانتے ہوں تو پھر حلال نہ ہوگا، اور شیخ الاسلام کی مبسوط میں ہے: کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ اس صورت میں نہ کھائیں جب وہ مسیح علیہ السلام اور عزیز علیہ السلام کو الہ مانتے ہوں اور اندریں صورت ان کی عورتوں سے نکاح بھی نہ کریں، اسی پر فتویٰ کہا گیا ہے۔

ان علماء کا استدلال آیہ کریمہ ”قالت الیہود عزیز ابن اللہ وقالت النصاریٰ

المسیح ابن اللہ۔“

یہود نے کہا عزیز ابن اللہ اور نصاریٰ نے مسیح ابن اللہ،

سے ہے کہ اس کے آخر میں ارشاد پایا سبخنہ و تعالیٰ عما یشرکون،“

پاک ہے وہ ذات اور جو انہوں نے اس کا شریک بنایا اللہ تعالیٰ اس سے بلند و بالا ہے،
روانحکار میں ہے:

”فی المعراج ان اشتراط ما ذکر فی النصاری مخالف لعامة الروایات۔“

معراج میں ہے کہ نصاریٰ کے مذکورہ شرائط عام روایات کے مخالف۔

امام محقق علی الاطلاق مولانا کمال الملک والدین محمد بن الہمام رحمۃ اللہ علیہ فتح القدیر

میں اس مذہب کی ترجیح اور دلیل مذکور مذہب اول کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں:

مطلق لفظ المشرك اذا ذکر فی لسان الشارع لا ینصرف الی اهل الكتاب

وان صح لغة فی طائفة بل طوائف واطبق لفظ الفعل اعنی یشرکون علی فعلهم

کما ان من رأى بعمله من المسلمین فلم یعمل الا لا حل یند یصح فی حقه انه

مشرك لانه ولا یتبادر عند اطلاق الشارع لفظ المشرك ارادته لما عهد من ارادته

لما عهد من ارادته به من عبد مع الله غیره معنی لا یدعی اتباع نبی و کتاب ولذا لک

عطفهم علیه فی قوله تعالیٰ: ”لم یکن الذین کفروا من اهل الكتاب والمشركین

مفسکین“ و نص علی حدیثهم بقوله تعالیٰ: ”والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب من

قبلکم ای العتائف منهن الی آخر ما اطل و اطاب کما هو دأبه رحمه الله تعالیٰ۔

لفظ مشرک جب مطلق ذکر کیا جائے تو شرعی اصطلاح میں اہل کتاب کو شامل نہ ہوگا اگر

چہ لعنت کے لحاظ سے اہل کتاب کے کسی گروہ یا کئی گروہوں پر اس کا اطلاق صحیح ہے، اہل کتاب

کے فعل پر صیغہ یشرکون کا اطلاق ایسے ہے جیسے کسی مسلمان ریاکار کے اس عمل پر جس کو مثلاً

زید کی خوشنودی کے لئے کر رہا ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ یہ لعنت کے لحاظ سے مشرک ہے، شرعی

اصطلاح میں مطلقاً لفظ مشرک کا استعمال صرف اس شخص کے لئے متبادر ہوتا ہے جو کسی نبی اور

کتاب کی اتباع کے دعویٰ کے بغیر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں غیر کو شریک کرے، اسی لئے اہل

کتاب پر مشرکین کا عطف اللہ تعالیٰ کے اس قول میں یکن الذین کفروا من اهل الكتاب

والمشركین مفسکین ”[البقرہ۔ ۱۷۰] میں کہا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس

قول: ”والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب“ [المائدہ۔ ۵] میں کتابیہ عورتوں کے حلال

ہونے پر صراحت نص فرمائی گئی ہے، یعنی اہل کتاب کی عقیف عورتیں حلال ہیں۔ ابن ہمام کے

طویل اور طیب قول کے آخر تک جیسا کہ ان کی عادت ہے۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے۔
بالجملہ محققین کے نزدیک رائج بھی ہے کہ یہود و نصاریٰ مطلقاً اہل کتاب ہیں اور ان پر احکام مشرکین جاری نہیں۔ (حدیدہ ۱۳/۱۱۶، ۱۱۷)

مگر تاہم جبکہ علما کا اختلاف ہے اور اس قول پر فتویٰ بھی منقول ہو چکا تو احتیاط اسی میں ہے کہ نصاریٰ کی نساء و ذہابح سے احتراز کرے اور آج کل بعض یہود بھی ایسے پائے جاتے ہوں جو عزیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہلیت مانیں تو ان کے زن و ذبیحہ سے بھی بچنا لازم جائے گی کیونکہ اختلاف ائمہ میں پڑنا محتاط آدمی کا کام نہیں اگر فی الواقع یہ یہود نصاریٰ عند اللہ کتابی ہی ہوئے تاہم ان کی عورتوں سے نکاح اور ان کے ذبیحہ کے تناول میں ہمارے لئے کوئی نفع نہیں، نہ شرعاً ہم پر لازم کیا گیا، نہ بحمد اللہ ہمیں اس کی ضرورت بلکہ بر تقدیر کتابیت بھی طلاء تصریح فرماتے ہیں کہ بے ضرورت احتراز چاہئے، اور اگر انہیں طلاء کا مذہب حق ہو اور یہ لوگ بوجہ اعتقادوں کے عند اللہ مشرک ٹھرے تو پھر زمانے محض ہوگا اور ذبیحہ حرام مطلق والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تو مقل کا کام نہیں کہ ایسا فعل اختیار کرے جس کی ایک جانب نامحسود اور دوسری جانب حرام قطعی، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ ایسا ہی گمان کرتا تھا یہاں تک کہ جو فقیہ الہی مجمع الانہر میں اسی مضمون کی تصریح دیکھی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔۔۔

فتاویٰ حدیدہ ۱۳/۱۲۲

(۳۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْزِعُوا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصْنَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّيْنُ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَحْقِقُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَأَفْشَرُهُمْ بِعَذَابِ اللَّهِ. ☆
اے ایمان والو بے شک بہت پادری اور جوگی لوگوں کا مال ناحق کھا جاتے ہیں۔ اور اللہ کی راہ سے۔ روکتے ہیں اور وہ کہ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ انہیں خوشخبری سناؤ ورنہ ان کا عذاب کی۔

(۳۵) يَوْمَ يَحْصِي عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْرَهُ بِهَا جَبَاهُكُمْ وَجَنُوبُكُمْ وَيُظْهِرُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَنُزِقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ. ☆
جس دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے داغیں گے ان کی پیشانیاں اور

کروٹیں اور پٹھیں۔ یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے جوڑ کر رکھا تھا اب چھوڑ اس جوڑنے کا۔

﴿۲۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس داغ دینے کو یہ نہ سمجھے کہ کوئی چہک لگا دیا جائے گا، یا پیشانی و پشت و پہلو کی چربی نکل کر بس ہوگی بلکہ اس کا حال حدیث سے سن لیجئے۔

۴۴۷۵۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم : مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَعَبٍ وَلَا قِضَةٍ لَا يُؤَدِّي مِثْلَهَا حَقًّا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيَكْوَى بِهَا حَبِيبَهُ وَحَبِيبَتَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا رُذِّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرَى سَبِيلَهُ ، إِمَّا إِلَى الْحَنَةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کے پاس سونا یا چاندی ہو اور اس کی زکوٰۃ نہ دے قیامت کے دن اس دروسیم کی تختیاں بنا کر جہنم کی آگ میں تپائیں گے پھر ان سے اس شخص کی پیشانی اور کروٹ اور پیٹھ داغ دیں گے۔ جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔ پھر انہیں تپا کر دائیں گے۔ قیامت کا دن پچاس ہزار برس کا ہے۔ یونہی کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمام مخلوق کا حساب ہو جائیگا

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۳

۴۴۷۶۔ عن ابی ذر الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : بشر الکائنات برضف

بحمی علیہ فی نار جہنم فیوضع علی حلمۃ ثدی احدهم حتی یخرج من بغض کتفہ و یوضع علی بغض کتفہ حتی یخرج من حلمۃ ثدیہ ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: زکوٰۃ نکالے بغیر مال جمع کرنے والوں کو گرم پتھر کی بشارت سناؤ جس سے جہنم میں اسکو داغا جائے گا۔ ان کے سر پستان پر وہ جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ سینہ توڑ کر شانہ سے نکل جائے۔ اور شانہ کی ہڈی پر رکھیں

گے کہ ہڈیاں توڑ کر سینہ سے لٹکے گا۔

۴۴۷۷۔ عن الأحنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : کنت فی نفر من قریش فمر ابو ذر و هو یقول : بشر الکائنین بکی فی ظهورهم یخرج من جنوبهم و بکی من قبل اقنائهم یخرج من جباہم ۔

حضرت احنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا تھا کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ کہتے ہوئے گزرے۔ بغیر زکوٰۃ دیئے خزانہ جمع کرنے والوں کو یہ خوشخبری سنا د کہ وہ پھر پیٹھ توڑ کر کروٹ سے لٹکے گا اور گردی توڑ کر پیشانی سے۔
فتاویٰ رضویہ ۲/۳۳۵

۴۴۷۸۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : لا یکوی رجل بکنز فلیمس درهم درهما و لا دینار دینارا یوسع جلدہ حتی یوضع کل دینار و درهم علی جلدہ ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوئی روپیہ دوسرے روپے پر نہ رکھا جائے گا اور نہ کوئی اشرفی دوسری اشرفی سے چھو جائے گی۔ بلکہ زکوٰۃ نہ دینے والے کا جسم اتنا بڑھا دیا جائے گا کہ لاکھوں کروڑوں جوڑے ہوں تو ہر روپیہ جدا داغ دے گا۔

(۲۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اے عزیز! کیا خدا اور رسول کے فرمان کو یونہی ہسی ٹھٹھا سمجھتا ہے، یا پچاس ہزار برس کی مدت میں یہ جائگاہ مصیبتیں جھیلنی سہل جانتا ہے۔ ذرا میٹھیں کی آگ میں ایک آدھ روپیہ گرم کر کے بدن پر رکھ دیکھ۔ پھر کہاں یہ خفیف گرمی، کہاں وہ قہر کی آگ۔ کہاں یہ ایک روپیہ کہاں وہ ساری عمر کا جوڑا ہوا مال کہاں یہ منٹ بھر کی دیر کہاں وہ ہزاروں برس کی آفت کہاں یہ ہلکا سا چپکا، کہاں وہ ہڈیاں توڑ کر پار ہونے والا غضب۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت بخشنے۔ آمین۔

۴۴۷۹۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مَا مِنْ أَحَدٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ حَتَّى يُطَوَّقَ عُنُقَهُ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَسْعَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ آيَةً۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے گا وہ مال روز قیامت گنجه اژدھے کی شکل بنے گا اور اس کے گلے میں طوق بن کر پڑے گا پھر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے اسکی تصدیق پڑھی۔ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَسْعَلُونَ آيَةً۔

۴۴۸۰۔ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مَا مِنْ صَاحِبٍ مَالٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَهُ إِلَّا تُحَوَّلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ حَبْتُ مَا ذَهَبَ وَهُوَ يَقْرُمُهُ وَيَقَالُ هَذَا مَالُكَ الَّذِي كُنْتَ تَبْعُلُ بِهِ فَإِذَا رَأَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهُ أَدْعَلَ يَدَهُ فِيهِ فَحَعَلَ يَقْضِمُهَا كَمَا يَقْضِمُ الْفَحْلُ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہیں دیتا قیامت کے دن وہ گنجه اژدھے کی شکل اختیار کر لے گا اور منہ کھول کر اس کے پیچھے دوڑے گا یہ بھاگے گا۔ اس سے فرمایا جائے گا لے اپنا خزانہ کہ چھپا کر رکھا تھا کہ میں اس سے فنی ہوں۔ جب دیکھے گا کہ اس اژدھے سے کہیں مفر نہیں تو ناچار اپنا ہاتھ اس کے منہ میں دیدے گا۔ وہ ایسا چبائے گا جیسے تراوٹ چباتا ہے

۴۴۸۱۔ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال۔ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

۴۴۷۹۔ السنن لاہی ماجہ، باب ما جاء فی مع الزکاة، ۱/۱۲۹

۴۴۸۰۔ الصحيح لمسلم، باب اثم مانع الزکاة، ۱/۳۲۰

۴۴۸۱۔ الجامع الصحيح للبخاری، باب اثم مانع الزکاة، ۱/۱۸۸

السنن للنسائی، باب التصيغ فی حبس الزکاة، ۱/۲۶۰

علیہ وسلم : مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلَئِمٌ يُؤَدِّي زَكَاةً مِثْلَ لَهُ مَالَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَحَاةً أَقْرَعَ لَهُ ذَبِيبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ يَعْنِي بِشَلْقَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ وَأَنَا كَنْزُكَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جسے اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور پھر اس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی۔ تو قیامت کے دن اس کو گنجدے اڑدھے کی شکل میں لایا جائے گا جس کے دو پھن ہوں گے اور اس کے گلے میں ڈال دیا جائے گا پھر وہ اڑدھا اس کا منہ اپنے پھن میں لے کر کہے گا۔ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔

۴۴۸۲۔ عَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ تَرَكَ بَعْدَهُ كَنْزًا مِثْلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَحَاةً أَقْرَعَ لَهُ زَبِيبَتَانِ يَتَّبِعُ قَاءَهُ فَيَقُولُ : وَمِلْكُ مَا لَكَ ، فَيَقُولُ : أَنَا كَنْزُكَ الْيَدَى تَرَكْتَهُ بَعْدَكَ مَفْلَاحًا يَتَّبِعُهُ حَتَّى يُلْقِمَهُ يَدَهُ فَيَقْضِيهَا ثُمَّ يَتَّبِعُهُ سَائِرَ حَسَنِهِ۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے اپنے پیچھے بغیر زکوٰۃ کا مال چھوڑا قیامت کے دن وہ گنجدے اڑدھے کی شکل میں ہوگا جس کے دو پھن ہوں گے۔ اس کے پیچھے دوڑے گا۔ وہ شخص کہے گا اے ابی ہریرہ! تیرے لئے تو کون ہے۔ وہ کہے گا۔ میں تیرا وہی خزانہ ہوں جس کو تو بغیر زکوٰۃ ادا کئے دنیا میں چھوڑ آیا تھا۔ پھر اس کے پیچھے دوڑتا رہے گا یہاں تک کہ مجبور ہو کر یہ اس کے منہ میں اپنا ہاتھ دیدے گا وہ اس کو چبا جائیگا یہاں تک کہ پورا جسم چبا جائے گا۔

۴۴۸۳۔ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَجْهَهُ الْكَرِيمُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ

۴۴۸۲۔ المستدرک للحاکم ☆ ۳۸۸/۱ الصحیح لابن حزمہ ، ۲۲۵۵

مجمع الزوائد للہیثمی ، ۶۴/۳ ☆ مطالب العالیۃ لابن حجر ، ۸۷۱

کنز العمال للمفتی ، ۱۵۸۹۲ ، ۳۰۶/۶ ☆ التفسیر لابن کثیر ، ۱۵۲/۲

۴۴۸۳۔ الترغیب والترہیب للمنذری ، ۵۳۸/۱ ☆

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : لَنْ يُجْهَدَ الْفُقَرَاءُ إِذَا جَاعُوا وَ عَرُّوا إِلَّا بِمَا يَصْنَعُ أَغْنِيَانَهُمْ، إِلَّا وَإِنَّ اللَّهَ يُحَاسِبُهُمْ جِسَابًا شَدِيدًا وَ يُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: فقیر ہرگز نیچے بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر اغنیاء کے ہاتھوں، سن لو! ایسے تو گروں سے اللہ سخت حساب لے گا اور انہیں دردناک عذاب دے گا۔

۴۴۸۴۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : لا وی الصدقة ملعون علی لسان محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم القيامة۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں۔ زکوٰۃ نہ دینے والا ملعون ہے زبان پاک مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔

۴۴۸۵۔ عن أمیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم قال : لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آکل الربا و موکله و شاهده و کاتبه، و الواشمة المستوشمة، و مانع الصدقة۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوکھانے والے، اور کھلانے والے، اس پر گواہی کرنے والے، اس کا کاغذ لکھنے والے، اور زکوٰۃ نہ دینے والے کو قیامت کے دن ملعون بتایا۔

فتاویٰ رضویہ ۳/۳۳۵

۴۴۸۶۔ عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : وَبَلِّ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ : رَبَّنَا هِجَلُوا بِحَقِّ قَنَا الَّتِي فَرَضْتَ لَنَا عَلَيْهِمْ فِي أَمْوَالِهِمْ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَرُّوا جَلَّ وَ عِرَّتِي وَ جَلَّالِي لَا قَرِينَكُمْ وَ لَا يَبْعَدُنَّهُمْ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن تو نگروں کے لئے محتاجوں کے ہاتھ سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے: اے رب ہمارے! انہوں نے ہمارے وہ حقوق جو تو نے ہمارے لئے ان پر فرض کئے تھے۔ ظلماً نہ دیئے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا: مجھے قسم ہے اپنی عزت و جلال کی، تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دور رکھوں گا۔

۴۴۸۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أتى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی قوم علی أقبالہم رقاع و علی أدهارہم رقاع و یسرحون کما تسرح لایل و الغنم و یكون الفریح و الرقوم و رصف جہم و ححاتہا، قال: ما هؤلاء یا جبرئیل ا قال: هؤلاء الذین لا یؤدون صدقات أموالہم، و ما ظلمہم اللہ شیئاً، و ما اللہ بظلام للعبد۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگ دیکھے جن کے آگے پیچھے غرق لنگوٹی کی طرح کچھ چمٹڑے تھے۔ اور جہنم کی گرم آگ، پتھر، تھوڑا اور سخت کڑوی جلتی بد بودار گھاس چوپایوں کی طرح چرتے پھرتے تھے۔ جبرئیل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کی: یہ لوگ زکوٰۃ نہ دینے والے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا۔ اللہ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔

۴۴۸۸۔ عن عمر بن شعیب عن ایبہ عن جندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان امرأة اتت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و معها ابنة لها و فی ید ابنتها مسکبان غلیظتان من ذهب فقال لها: اتعطين زکوٰۃ هذا، قالت: لا، قال: ایسرك ان یسورك اللہ بہما یوم القیامۃ سوارین من نار، قال ففعلتہما فالفقتہما الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و قالت: ہما للہ و رسولہ۔

حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس کے ساتھ اسکی ایک لڑکی بھی تھی جو سونے کے کنگن پہنتی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی زکوٰۃ نہ دوگی۔ عرض کی: نہ، فرمایا: کیا چاہتی ہو کہ اللہ تمہیں آگ کے کنگن پہنائے۔ یہ سنتے ہی کنگن اتار کر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دئے اور عرض کیا: یا اللہ رسول کے لئے ہیں۔

فتاویٰ رضویہ ۴/۳۳۶

۴۴۸۹۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: امرنا باقام الصلوة و ابتاء الزكاة، و من لم يترك فلا صلوة له۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں حکم دیا گیا کہ نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں۔ اور جو زکوٰۃ نہ دے اس کی نماز نہیں۔

۴۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُؤْتِ الزَّكَاةَ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ يَنْفَعُهُ عَمَلُهُ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو نماز ادا کرے اور زکوٰۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں کہ اسے اس کا عمل کام آئے۔

فتاویٰ رضویہ ۳/۴۳۸

۴۴۹۱۔ عن أبي ذر الغفاري رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ أُوْكَى عَلَى ذَنْبٍ أَوْ قِصَّةٍ وَلَمْ يُنْفِقْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ حِمْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُكْوَى بِهِ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کسی نے کسی گناہ یا قصہ پر خرچہ کیا اور اسے اللہ کے سبیل میں نہ خرچ کیا تو وہ قیامت کے دن ایک گھوڑی کی طرح ہوگا جس پر لوگ کھینچیں گے۔

۴۴۸۹۔ المعجم الكبير للطبراني، سند صحيح، ۱۰۳/۱۰

۴۴۹۰۔ الترغيب والترهيب لمنطري، ۵۴۰/۱ ☆

۴۴۹۱۔ المعجم الكبير للطبراني، ۱۵۳/۲ ☆ المسند لآحمد بن حنبل، ۱۵۶/۵

الترغيب والترهيب لمنطري، ۵۶/۲ ☆ مجمع الروايد للهيثمی، ۱۲۵/۳

وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے سونے چاندی میں بھل کیا اور اللہ کی راہ میں خرچ نہ کیا قیامت کے دن آگ میں جائے گا جس سے اسکو تپایا جائے گا۔ ۱۲م

۴۴۹۲۔ عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كُلُّ مَا آتَى زَكَاةً فَلَيْسَ بِكَنْزٍ وَإِنْ كَانَ مَلْفُوقًا تَحْتَ الْأَرْضِ، وَكُلُّ مَا لَا تُؤَدَّى زَكَاةُهُ فَهُوَ كَنْزٌ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے وہ کنز نہیں رہتا خواہ زمیں میں دفن ہو اور جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے وہ کنز ہے خواہ زمیں کے اوپر ہو۔

۴۴۹۳۔ عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما نزلت هذه الآية، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فقال عمر رضي الله تعالى عنه، انا افرح عنكم، فانطلق فقال: يا بني الله انه كبر على اصحابك هذه الآية فقال: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطْلَبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْأَمْوَالَ بِكُمْ تَكُونُ لِمَنْ بَعْدَكُمْ قَالَ: و كبر عمر رضي الله تعالى عنه۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب یہ آیت کریمہ ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ“ نازل ہوئی۔ یعنی وہ لوگ جو سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں۔ تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر یہ امر دشوار گزرا۔ سیدنا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں تمہاری اس مشکل کو دور کرتا ہوں لہذا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا نبی اللہ! آپ کے صحابہ کرام اس آیت مقدسہ کے حکم میں کچھ دشواری محسوس کر رہے ہیں۔ فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ صرف اس لئے فرض فرمائی ہے کہ تمہارے مال پاک ہو جائیں۔ اور وراثت کا حکم اس لئے نازل فرمایا کہ تمہارے بعد والوں کو وہ مال پہنچ جائے۔ راوی فرماتے ہیں: یہ سن کر حضرت

فاروق اعظم نے تکبیر پڑھی۔ ۱۲م

۴۴۹۴۔ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ الْبَسِ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَكْثَرُ هُوَ؟ فَقَالَ: مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِيَ زَكَاةَ فَرَكَطِي فَلَيْسَ بِكُنْزٍ۔

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں سونے کی پازیب پہنے تھی۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز ہے؟ ارشاد فرمایا: اگر نصاب کو پہنچ جائے اور زکوٰۃ دے دی جائے تو کنز نہیں۔

تاوی رضویہ ۴/۳۳۶

(۴۶) ان حدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ط ذلك الدين القيم لا فلا تظلموا فيهن انفسكم قد وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ط واعلموا ان الله مع المتقين ☆

بیشک مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے ہیں۔ اللہ کی کتاب میں۔ جب سے اس نے آسمان اور زمین بنائے ان میں سے چار حرمت والے ہیں۔ یہ سیدھا دین ہے تو ان مہینوں میں اپنی جان پر ظلم نہ کرو اور مشرکوں سے ہر وقت لڑو جیسا وہ تم سے ہر وقت لڑتے ہیں اور جان لو کہ اللہ پر ہیزگاروں کے ساتھ ہے۔

(۲۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کفار زمانہ رسالت جن کی نسبت حکم ہوا: وقاتلواہم حیث ثقتموہم [البقرہ۔ ۱۹۱] انہیں جہاں پاؤں قتل کرو۔

اور حکم ہوا: وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة [التوبة۔ ۳۶]

سب مشرکوں سے لڑو جیسے وہ سب تم سے لڑتے ہیں۔

کیا ان کا ہر ہر فرد میدان جنگ میں آیا تھا، لڑائی دیکھی جاتی ہے، اگر جوڑے ان کی خاص ذاتی غرض ہے جس میں ساری قوم شریک نہیں تو وہ لڑائی خاص انہیں کی طرف منسوب ہوگی جو اس کے مرتکب ہوئے۔ مثلاً کسی گاؤں کے دھڑے میں ڈھے پر بعض لوگوں سے جنگ ہو تو وہ انہیں کی ہے، نہ کہ تمام قوم کی۔ اور اگر لڑائی مذہبی ہے تو ان سب اہل مذہب کی ہے کہ باقی داغے درے قلمے قدے معین ہوں گے اور کچھ نہ ہو تو راضی ہوں گے اور اپنے مذہب کی فتح ہو تو خوش ہوں گے اور دوسرے کی ہو تو رنجیدہ ہوں گے۔

قال اللہ تعالیٰ:

ان تمسکم حسنة تسوهم وان تصبکم سيئة فخر حواہا (ال عمران

- ۱۲۰)

اگر تمہیں بھلائی پہنچے تو انہیں بری لگے اور اگر تمہیں برائی پہنچے تو اس پر شاد ہوں۔

تو وہ محاربین بالفعل ہیں خواہ ہاتھ سے یا زبان سے یا دل سے۔ یہ قربانی گاؤں کا مسئلہ ایسا ہی ہے، کون سا ہندو ہے جس کے دل میں اس کا نام سن کر آگ نہیں لگتی، کون سی ہندو زبان ہے جو گنور کھٹا کی مالا نہیں پہنتی، کون سا شر ہے جہاں اس کی سجا یا اس کے ارکان یا اس میں چندہ دینے والے نہیں، کیا یہ مقدس بے گناہوں کے خون، یہ پاک مساجد کی شہادتیں، یہ قرآن عظیم کی اہانتیں انہیں ناپاک رکھناؤں انہیں مجموعی سفاک سجاؤں کے نتائج نہیں، نہ سہی ہاتھ نکلن کو آری کیا ہے

اب جس شہر جس قصبہ جس گاؤں میں چاہو آزمادیکھو، اپنی مذہبی قربانی کے لئے گائے بچاڑو۔ اس وقت یہی تمہاری بائیں پسلی کے نکلے، یہی تمہارے سگے بھائی، یہی تمہارے منہ بولے بزرگ، یہی تمہارے آقا، یہی تمہارے پیشوا تمہاری ہڈی پسلی توڑنے کو تیار ہوتے ہیں یا نہیں۔

ان متفرقات کا جمع کرنا بھی جہنم میں ڈالنے، وہ آج تمام ہندوؤں اور نہ صرف ہندوؤں تم سب ہندو پرستوں کا امام ظاہر و باطن ہے، یعنی گاندھی صاف نہ کہہ چکا کہ مسلمان اگر قربانی گاؤں چھوڑیں گے تو ہم تلوار کے زور سے چھڑا دیں گے، اب بھی کوئی شک رہا

کہ تمام مشرکین ہندوین میں ہم سے محارب ہیں پھر انھیں ”لم یقاتلوکم فی الدین“ میں داخل کرنا کیا نری بے حیائی ہے یا صریح بے ایمانی بھی، محاربہ مذہبی ہر قوم کا اس بات پر ہوتا ہے کہ جسے وہ اپنے دین کی رو سے زشت و منکر جانے، اسی کے ازالہ کے لئے لڑائی ہوتی ہے اور ازالہ منکر تین قسم ہے۔ موقع ہو تو ہاتھ سے ورنہ زبان سے ورنہ دل سے۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من رأى منکم منکر افیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع

فبقلبہ

تم میں جو کوئی کچھ خلاف شرع بات دیکھے اس پر لازم ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے رو کرے، پھر اگر نہ ہو سکے تو زبان سے اور یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے۔

یہ تینوں صورتیں ازالہ و تغیر کی ہیں اور یہ سب اہل محاربہ ہی ہیں بالفضل ہتھیار اٹھانا شرط نہیں جس کا ثبوت اوپر گزرا، اور یہ پھر ہے کہ اگر لڑائی سر تاج قوم اور تمام افراد کی رضا سے ہو مگر۔ قاتلوکم فی الدین “ میں صرف وہی داخل ہوں گے جنہوں نے میدان میں ہتھیار اٹھائے تو ذرا انگریزوں کے ساتھ اپنے ہائی کاٹ کا مزاج پوچھ لیجئے، کیا ہر انگریز ترکوں کے ساتھ میدان جنگ میں گیا تھا، ہر گز نہیں، لاکھوں یا شاید کروڑوں جنہوں نے اس میدان کی صورت تک نہ دیکھی، خصوصاً ہندوستان میں سول کے انگریز، لم یقاتلوکم فی الدین “ اور تمہارا یہ ترک تعاون کا عام مسئلہ تمہارے ہی منہ سخت جھوٹ اور شریعت پر افتراء ٹھرا کہ مقاطعہ کرو تو انھیں محدود سے کرو جو میدان میں ترکوں سے لڑے۔ غرض۔

نے فروعت محکم آمد نے اصول شرم بادت از خدا و از رسول

نہ تیرے فروغ قائم رہے نہ اصول، تو خدا اور رسول سے شرم کھا۔

جدید ۱۴/۳۵۵

(۵۴) وما منعہم ان تقبل منهم نفقتہم الا انہم کفروا باللہ ویرسلوہ

ولا یاتون الصلوۃ الا وہم کسالی ولا یحقوقون الا وہم کمرہون۔ ☆

اور وہ جو خرچ کرتے ہیں اس کا قبول ہونا بند نہ ہوا مگر اسی لئے کہ وہ اللہ اور رسول سے

منکر ہوئے اور نماز کو نہیں آتے مگر جی ہارے اور خرچ نہیں کرتے مگر ناگواری سے۔

(۳۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دیکھوان کا نماز پڑھنا بیان کیا اور پھر انہیں کافر فرمایا کیا وہ قبلہ کو نماز نہیں پڑھتے تھے؟
فقط قبلہ کیسا، قبلہ دل و جاں، کعبہ دین و ایمان، سرور عالمیاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے
جانب قبلہ نماز پڑھتے تھے۔

(تمہید ایمان ۵۸)

(۵۹) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آلَتُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ

سَيُوتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ۖ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ۔☆

اور کیا اچھا ہوتا اگر وہ اس پر راضی ہوتے جو اللہ و رسول نے ان کو دیا اور کہتے ہمیں اللہ
کافی ہے اب دیتا ہے ہمیں اللہ اپنے فضل سے اور اللہ کا رسول ہمیں اللہ ہی کی طرف رغبت
ہے۔

(۳۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں رب العزت جل و علانے اپنے ساتھ اپنے رسول ﷺ کو بھی دینے والا فرمایا اور
ساتھ ہی یہ بھی ہدایت کی کہ اللہ و رسول سے امید لگی رکھو کہ اب ہمیں اپنے فضل سے دیتے ہیں
۔ جل جلالہ ﷻ۔
(الامن والاعلیٰ ۷۸)

(۶۰) إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَافَةِ

قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةً
مِنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔☆

زکوٰۃ تو انہیں لوگوں کے لئے ہے محتاج اور نرے نادار اور جو اسے تحصیل کر کے لائیں
اور جن کے دلوں کو اسلام سے الفت دی جائے اور گردنیں چھوڑوانے میں اور قرضداروں کو اور
اللہ کی راہ میں اور مسافر کو یہ ٹھہرایا ہوا ہے اللہ کا اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

(۳۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال مملوک سے مقدار نصاب فارغ عن الحوائج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی ہونہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلطہ دے دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے، جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، اگرچہ یہ اصلی و فروعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنایا ان پانچوں قسم میں سے کسی کا مملوک اگرچہ مکاتب ہو، نہ کسی غنی کا غلام غیر مکاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ۔ اور مسلمان حاجت مند کہنے سے کافر غنی پہلے ہی خارج ہو چکے، یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کوروا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ ماں باپ ہاشمی نہ ہوں کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض متہورین کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹھے اور باوجود تفہیم اس پر اصرار کرتے بحکم حدیث صحیح مستحق لعنت الہی ہوتے ہیں۔ وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی وَقَدْ اَوْضَحٰمَّا ذٰلِكَ فِی فِتَاوِنَا، اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ اپنایا ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب، یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو، یا اپنے بہن بھائی چچا پھوپھی خالہ ماموں بلکہ انہیں دینے میں دوتا ثواب ہے، زکوٰۃ وصلہ رحم۔ یا اپنی بہو یا داماد کا شوہر، یا باپ کی عورت، یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ اول سے سولہ نہ ہوں، از آنجا کہ انہیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انہیں ہاتھیں شمار کر دیا۔ اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل۔

ایک: یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہوا سے مسکین کہتے ہیں۔

دوم: مال ہو مگر نصاب سے کم یہ فقیر ہے۔

سوم: نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق، جیسے مدیون۔

چہارم: حوائج سے فارغ ہو مگر اسے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا ہو، بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دین مؤجل ہے اور میعاد نہ آئی، اب اسے کھانے پہننے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے۔ یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مکر گیا اگرچہ

ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالجملہ مدارکار حاجت مندی بمقتی مذکور پر ہے۔ تو جو نصاب مذکور دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ، جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے جہاں یہ نہیں، جیسے محتاجوں کو بطور اباحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے کفن دفن میں لگانا یا مسجد کتواں خانقاہ مدرسہ پل سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے اس کے وہی حسیہ ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں۔

(۶۱) وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ ذَنبٌ قُلْ اِذَا

خَيْرَ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ☆

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں۔ اور جو تم میں مسمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

(۳۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

منافقین حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرتے اور ان میں کوئی کہتا ایسا نہ کہو کہیں ان تک خبر پہنچے۔ کہتے پہنچے گی تو کیا ہوگا، ہم سے پوچھیں گے ہم مکر جائیں گے۔ قسمیں کھالیں گے۔ انہیں یقین آجائے گا کہ ”ہو اذن“ وہ کان ہیں جیسی ہم سے خبر سنیں گے مان لیں گے، حق جل و علانے فرمایا: اذن عبرتکم۔ وہ تمہارے بھلے کے لئے ہیں، ان کے جھوٹے عذر بھی قبول کر لیتے ہیں اور بکمال علم و کرم چشم پوشی فرماتے ہیں، ورنہ کیا انہیں تمہارے بھیدوں اور غلوں کی چھپی باتوں پر آگاہی نہیں۔ یومن باللہ۔ خدا پر ایمان لاتے ہیں، اور وہ تمہارے اسرار سے انہیں مطلع کرتا ہے۔ پھر تمہاری جھوٹی قسموں کا انہیں کیونکر یقین آئے۔ ہاں۔ یومن للمومنین۔ ایمان والوں کی بات واقعی مانتے ہیں کہ ان کے دل کی سچی

حالتوں پر خبر ہے۔ اس لئے ”وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ“ مہربان ہیں ان پر جو تم میں ایمان لائے کہ ان کے طفیل سے انہیں بیچکی کے گھر میں بڑے رتبے ملتے ہیں۔ اور اگرچہ یہ بھی ان کی رحمت ہے کہ دنیا میں تم سے چشم پوشی ہوتی ہے، مگر اس کا نتیجہ اچھا نہ سمجھو کہ تمہاری گستاخیوں سے انہیں ایذا پہنچتا ہے۔ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیں ان کے لئے دکھ کی مار ہے۔
(حجی القین۔ ۴۹۔ ۵۰)

(۶۵) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعُوْذُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِاللَّهِ

وَأَيْتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ☆

اور اے محبوب اگر تم ان سے پوچھو تو کہیں گے کہ ہم تو یونہی ہنسی کھیل میں تھے تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنستے ہو۔

(۳۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ابن ابی شیبہ ابن جریر وابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابوالشیخ امام مجاہد تلمیذ خاص سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں:-

انه قال في قوله تعالى و لئن سئلتهم ليقولن انما كن نعوض و نلعب

۔ قال رجل من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان هو ٦٦٠

ادی کذا و ما یدریہ بالغیب ۔

یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہوگئی، اس کی تلاش تھی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا اونٹنی فلان جنگل میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ ہے، محمد غیب کیا جانیں؟ (ابن جریر۔ ج ۱۰۔ ص ۱۰۴۔)

اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ کیا اللہ و رسول سے ٹھٹھا کرتے ہو، بہا نے نہ بناؤ تم مسلمان کہلا کر اس لفظ کے کہنے سے کافر ہو گئے۔ (دیکھو تفسیر امام ابن جریر مطبع مصر جلد ۵، صفحہ ۵۰۵ تفسیر درمنثور امام جلال الدین سیوطی جلد سوم۔ ص ۲۵۴)

مسلمانو! دیکھو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اتنی گستاخی کرنے سے کہ وہ

غیب کیا جائیں، کلمہ گوئی کام نہ آئی ورا اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ بہانے نہ بناؤ تم اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔ یہاں سے

وہ حضرات بھی سبق لیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم غیب سے مطلقاً منکر ہیں۔ دیکھو یہ قول منافق کا ہے۔ اور اس کے قائل کو اللہ تعالیٰ نے اللہ و قرآن و رسول سے ٹھٹھا کرنے والا بنایا اور صاف صاف کافر و مرتد ٹھہرایا۔

اور کیوں نہ ہو کہ غیب کی بات جانی شان نبوت ہے۔ جیسا کہ امام حجۃ الاسلام محمد غزالی و امام احمد قسطلانی و مولانا علی قاری علامہ محمد زرقانی وغیرہم اکابر نے تصریح فرمائی جس کی تفصیل رسائل علم غیب میں بفضلہ تعالیٰ بروجہ اعلیٰ مذکور ہوئی پھر اسکی سخت شامت، کمال ضلالت کا کیا پوچھتا جو غیب کی ایک بات بھی خدا کے بتائے سے بھی نبی کو معلوم ہونا محال و ناممکن بتاتا ہے اسکے نزدیک اللہ سے سب چیزیں غائب ہیں اور اللہ کو اتنی قدرت نہیں کہ کسی کو ایک غیب کا علم دے سکے۔ اللہ تعالیٰ شیطان کے دھوکوں سے ہٹا دے۔ آمین۔

ہاں بے خدا کے بتائے کسی کو ذرہ بھر کا علم ماننا ضرور کفر ہے اور جمیع معلومات الہیہ کو علم مخلوق کا محیط ہونا بھی باطل اور اکثر علماء کے خلاف ہے لیکن روز ازل سے روز آخر تک کا ”ماکان و ما یکون اللہ تعالیٰ کے معلومات سے وہ نسبت بھی نہیں رکھتا جو ایک ذرہ کے لاکھویں کروڑویں حصے برابر تری کو کروڑ ہا کروڑ سمندروں سے ہو بلکہ یہ خود علوم محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک چھوٹا سا ٹکڑا ہے۔ ان تمام امور کی تفصیل ”الدولۃ المکیہ“ وغیرہا میں ہے۔ (تمہید ایمان۔ ۵۶۔ ۵۷)

(۶۵) انحرع ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابو الشیخ و ابن مردویہ عن عبد

اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و ابن جریر عن زید بن اسلم و عن محمد بن کعب و غیرہما قال رجل فی غرۃ تبوک فی مجلس یوما راٰینا مثل قرأتنا ہولاء ولا ارغب بطوننا ولا اکذب السنۃ ولا احیی عند النقاء فقال رجل فی المجلس کذبت ولکنک منافق لا خبرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نزل القرآن قال عبد اللہ فاما راٰیتہ متعلقا بحقب نافۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم والحجارة تنكبه وهو يقول: يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم! انما كنا نخوض ونلعب والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ابا لله و اياته و رسوله كنتم تستهزءون۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابوالشیخ اور ابن مردویہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن جریر نے حضرت ابن اسلم اور محمد بن کعب وغیرہما رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیث کی تخریج کی کہ ایک شخص نے ایک دن مجلس میں غزوہ تبوک کے موقع پر کہا: کہ ہم نے اپنے ان قاریوں کی مانند اور نہ دیکھے، نہ کھانے کے لالچی اور نہ زبان کے جھوٹے اور نہ دشمن کے مقابلہ میں بزدل، تو اس مجلس میں ایک شخص نے کہا تو جھوٹ کہتا ہے، تو منافق معلوم ہوتا ہے، میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ضرور اس بات کی خبر دوں گا، تو اس کی یہ بات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی اور قرآن نازل ہوا۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا: میں نے اس شخص کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اوثقی کے ٹھک کے ساتھ لٹکا ہوا دیکھا، پھر اسے زخمی کر رہے تھے، اور وہ کہہ رہا تھا یا رسول اللہ! ہم تو دل چسپی اور کھیل کر رہے تھے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو فرما رہے تھے: کیا اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات اور اس کے رسول سے تم لٹٹھا کرتے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ - ۱۳/۲۲۳-۲۲۵)

(۶۶) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۚ إِنَّ نَعَفَ مِنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ

عَذِبَ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ۔

بھانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر۔ اگر ہم تم میں سے کسی کو معاف کریں تو

اوروں کو عذاب دیں گے اس لئے کہ وہ مجرم تھے۔

(۳۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن کریم کی بعض آیات کریمہ کا حاصل یہ ہے کہ جو عام مسلمانوں پر ظلم کریں ان

کے لئے بری بازگشت ہے، ان کا ٹھکانہ جہنم ہے، ان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے، نہ کہ وہ جو اولیاء پر ظلم کریں، نہ کہ انبیاء پر، نہ کہ خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل و علو شان اقدس

پر۔ ان پر کیسی اشد لعنت الہی ہوگی اور ان کا ٹھکانا دوزخ کا انجیٹ طبقہ، اور اگر تم ان سے پوچھو کہ یہ کیسے کفریات طعونہ تم نے بکے تو حیے گڑھیں گے، بے سرو پا جھوٹی تاویلیں کریں گے، اور کچھ نہ بنے تو یوں کہیں گے کہ ہماری مراد تو جن نہ تھی، ہم نے تو یوں ہی ہنسی کھیل میں کہہ دیا تھا۔ واحد قہار جل و علا فرماتا ہے:

بیشک ضرور وہ کفر کا بول بولے اور اسلام کے بعد کافر ہو گئے، یعنی ان کی قسموں کا اعتبار نہ کرو۔ وایہم لا ایمان لہم۔ ان پیشوایان کفر کی قسمیں کچھ نہیں۔ اتعذو الہماہم جنة فصدوا عن سبیل اللہ فلہم عذاب مہین۔ (المناققون، ۲)

وہ اپنی قسموں کی ڈھال بنا کر اللہ کی راہ سے روکتے ہیں، لا جرم ان کے لئے ذلیل و خوار کرنے والا عذاب ہے ان کے کفر کے سبب، اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت کی تو بہت کم ایمان لاتے ہیں، وہ جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں۔ ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ بیشک جو اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ نے دنیا و آخرت میں ان پر لعنت فرمائی اور ان کے لئے تیار کر رکھا ہے ذلت دینے والا عذاب، طوائف مذکورین و ہابیہ و نجر یہ و قادیانیہ و غیر مقلدین و دیوبندیہ و چکڑالویہ علیہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔ ان آیات کریمہ کے مصداق بالیقین اور قطعاً یقیناً کفار و مرتدین ہیں، ان میں ایک آدھ اگرچہ کافر فتنی تھا اور صد ہا کفر اس پر لازم تھے جیسے نمبر ۲ والا دیوبندی مگر اب اجماع و اذتاب میں اصلاً کوئی ایسا نہیں جو قطعاً یقیناً اجماعاً کافر کلامی نہ ہو، ایسا کہ من شک فی کفرہ فقد کفر، جو ان کے اقوال طعونہ پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے، اور احادیث کہ سوال میں ذکر کیں بلاشبہ ان کے اگلے پچھلے تابع متبوع سب ان کے مصداق ہیں یقیناً وہ سب بدعتی اور استحقاق نار جہنمی اور جہنم کے کتے ہیں مگر انہیں خوارج اور روافض کے مثل کہنا روافض و خوارج پر ظلم اور ان و ہابیہ کی کسر شان خیانت ہے، رافضیوں خارجیوں کی قصدی گستاخیاں صحابہ کرام و اہل بیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر مقصور ہیں اور ان گستاخوں کی اصل صحیح نظر حضرات انبیائے کرام اور خود حضور پر نور شافع یوم النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

ع۔ ہمیں تفاوت رہ از کجاست تا کیجا

راستے کا تفاوت دیکھ کہاں سے کہاں تک ہے

ان تمام مقاصد اور ان سے بہت زائد کی تفصیل فقیر کے رسائل، سل السیوف وکوکبہ شہابیہ و سبحان السیوح و فتاویٰ الحرمین و حسام الحرمین و تمہید ایمان و انباء المصطفیٰ و خالص الاعتقاد و قصیدۃ الاستمداد اور اس کی شرح کشف ضلال دیوبندیہ وغیرہ کثیرہ شمیرہ حافلہ کافلہ شافیہ وافیہ قاعدہ قاعدہ میں ہے۔ واللہ الحمد۔

ان کے پیچھے اقتداء ہا مل محض ہے، کما حققناہ فی النہی الاکید۔ جیسا کہ ہم نے النہی الاکید میں اس پر تفصیلاً گفتگو کی ہے) ان سب کی کتب کا مطالعہ حرام ہے۔ مگر عالم کو بغرض رو، ان سے میل جول قطعی حرام، ان سے سلام و کلام، انہیں پاس بیٹھانا حرام، ان کے پاس بیٹھنا حرام، بیمار پڑیں تو ان کی عیادت حرام، مر جائیں تو مسلمانوں کا ساتھ نہیں چھل و کفن دینا حرام، ان کا جنازہ اٹھانا حرام، ان پر نماز پڑھنا حرام، انہیں مقابر مسبین میں دفن کرنا حرام، ان کی قبر پر جانا حرام، انہیں ایصال ثواب کرنا حرام۔ مثل نماز جنازہ کفر۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ، ۱۴/۱۳۰۱-۱۳۰۲)

(۴۴) یحلفون باللہ ما قالوا و لقد قالوا کلمۃ الکفر و کفروا بعد اسلامہم و ہوا بمالہم یخالوا ۚ و ما انقموا الا ان اخذہم اللہ و رسولہ من فضلہ ۚ فان یتوبوا یک خیراً لہم ۚ و ان یتولوا یعذبہم اللہ عذاباً الیماً ۚ فی الدنیا و الآخرۃ ۚ و مالہم فی الارض من ولی و لا نصیر۔ ☆

اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ انہوں نے نہ کہا اور پشک ضرور انہوں نے کفر کی بات کہی اور اسلام میں آکر کافر ہو گئے اور وہ چاہا تھا جو انہیں نہ ملا اور انہیں کیا برا لگا بھی نہ کہ اللہ و رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا۔ تو اگر وہ توبہ کریں تو ان کا بھلا ہے اور اگر منہ پھیریں تو اللہ انہیں سخت عذاب کریگا دنیا اور آخرت میں اور زمین میں کوئی نہ ان کا حمایتی ہوگا نہ مددگار۔

(۳۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہاں یہ جگہ ہے کہ غیظ میں کٹ جائیں بیمار دل۔ اللہ فرماتا ہے: کہ اللہ اور اللہ کے رسول نے دولت مند کر دیا اپنے فضل سے، اے اللہ کے رسول مجھے اور سب اہل سنت کو دین و دنیا کا دولت مند فرما اپنے فضل سے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

میں گدا تو بادشاہ بھر دے یا اللہ نور کا

۴۴۹۵۔ عن عبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنه قال: ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح حنيماً قسم الغنائم ، فاعطى المولفة قلوبهم ، قبله ان الانصار يحبون ان يصيبوا ما اصاب الناس ، فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخطبهم فحمد الله واتنى عليه ، ثم قال : يا معشر الانصار االم اجدكم ضللاً لا فهداكم الله بي وعالة فاغناكم الله بي ، ومتفرقين فجمعكم الله بي ، ويقولون: الله ورسوله امن - فقال: الاتحيونني فقالوا: الله ورسوله امن ، فقال : اما انكم لو شئتم ان تقولوا كذا وكذا - فقال : الا ترضون ان يذهب الناس بالشاء والابل ، وتذهبون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رحالكم ، الانصار شعار والناس دثار ، ولولا اللهجرة لكنت امراً من الانصار ، ولو سلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادي الانصار وشعبهم ، انكم ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض -

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتح حنین کے دن مال غنیمت تقسیم فرمایا اس موقع پر مولفہ قلوب کو بہت کچھ عنایت فرمایا۔ انصار کے بارے میں حضور کو یہ اطلاع ملی کہ ان کی بھی خواہش ہے کہ دوسروں کی طرح انہیں بھی مال غنیمت ملنا چاہیے ، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اے گروہ انصار! کیا میں نے تمہیں گمراہ نہ پایا پس اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعہ سے تمہیں ہدایت دی ، اور تمہارے آپس میں پھوٹ تھی تو اللہ تعالیٰ نے میرے وسیلہ سے تم میں موافقت کر دی ، اور تم محتاج تھے اللہ عزوجل نے میرے واسطے سے تمہیں تو گمراہی بخشی ، انصار اس وقت یوں گویا ہوئے ، بلکہ اللہ و

رسول کا احسان اس سے بھی زائد ہے، پھر حضور نے خود ہی فرمایا: ہاں تم اس کے جواب میں چاہو تو یہ کہہ سکتے ہو کہ ہمارے بھی حضور پر اتنے اتنے احسان ہیں، پھر فرمایا: اے انصار! کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ لوگ بکریاں اور اونٹ لے کر اپنے گھروں کو جائیں اور تم اللہ کے رسول کو اپنے ساتھ لے کر جاؤ۔ انصار اتر کپڑے کی طرح اور دوسرے لوگ ابرے کی طرح ہیں، اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں قبیلہ انصار کا ایک فرد ہوتا، لوگ اگر کسی وادی میں چلیں یا کسی میدان میں تو میں انصار کے پسندیدہ میدان اور وادی کو پسند کروں، اے انصار! سنو! میرے بعد تم دیکھو گے کہ دوسروں کو تم پر ترجیح دی جائیگی، لہذا تم صبر کرنا یہاں تک کہ حوض کوثر پر تم سے ملاقات کرو۔ ۱۲م

۴۴۹۶۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السبی بالجعرانة اعطی عطایا قریباً وغیرہا من العرب ولم یکن فی الانصار منها شیء فکثرت المقالة و فشت حتی قال قائلہم: اما رسول اللہ لقد لقی قومہ فارسل الی سعد بن عبادۃ فقال: ما مقالة بلعنتی عن قومک اکثر و فیہا؟ فقال لہ سعد: فقد کان ما بلغک، قال فابی انت من ذاک؟ قال: ما انا لا رجل من قومی، فاشتد غضبہ و قال: اجمع قومک و لا یکن معہم غیرہم فجمعہم فی حظيرة من حظائر السبی و قام علی بابہا و جعل لا یترک الا من کان من قومہ و قد ترک رجالا من المهاجرین و رد اناسا، ثم جاء النبی یعرف فی وجہہ الغضب فقال: یا معشر الانصار الم اجدکم ضللاً فہذا کم اللہ؟ فحملوا یقولون: نعوذ باللہ من غضب اللہ و من غضب رسولہ یا معشر الانصار الم اجدکم عالة فاغناکم اللہ فحملوا یقولون: نعوذ باللہ و من غضب اللہ و من غضب رسولہ! قال الا تحیبون؟ قالوا: الہ و رسولہ أمن و افضل فلما سرى عنہ قال: و لو شتم لقلتم فصدقتم الم نحدک طریدا فاریناک و مکذبا فصدقناک و عائلا فآسیناک و معذولا فنصرناک؟ فحملوا یکون و یقولون: اللہ و رسولہ أمن

اور فضل بڑا ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غم ہلکا ہوا تو فرمایا: اگر تم چاہو تو جواب میں یہ بھی کہہ سکتے ہو اور تم اپنے قول میں سچے قرار دیے جاؤ گے، کہ یا رسول اللہ! کیا ہم نے آپ کو بے ٹھکانہ پایا کہ اپنے یہاں ٹھکانا دیا، آپ کی قوم نے جھٹلایا تو ہم نے تصدیق کی، آپ حاجت مند تھے تو ہم نے اس کو پورا کیا، اور بے یار و مددگار تھے تو ہم نے مدد کی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے یہ باتیں سکر انصار رونے لگے اور بار بار کہتے: اللہ و رسول کا فضل و احسان بڑا ہے، پھر حضور نے فرمایا: میں نے جو کچھ کسی قوم کو دیا وہ محض تالیف قلب کے لئے دیا، اور تمہیں تمہارے اسلام کے سپرد کر دیا کہ تمہاری طرف سے کامل اطمینان ہے، سنو! تمہاری فضیلت یہ ہے کہ اگر لوگ کسی وادی یا گھاٹی کی طرف ہوں اور تم دوسری طرف تو میں تمہاری طرف رہوں گا، تم استر کی مانند ہو اور دوسرے لوگ امیرہ کی طرح ہیں، اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصاری کا ایک فرد ہوتا، پھر خوب اونچے ہاتھ اٹھا کر دعا کی، الہی! انصار کی بخشش فرما۔ اور ساتھ ہی ان کے بیٹوں اور پوتوں کی بھی مغفرت فرما، اے انصار! کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ لوگ تو اپنے گھروں کو بکریاں اور اونٹ لے کر جائیں اور تم اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لیکر اپنے وطن پہنچو، یہ سن کر لوگ اتنا روئے کہ داڑھیاں تر ہو گئیں۔ جب واپس ہوئے تو سب کی زبان پر جاری تھا، ہم اللہ اور اس کے رسول (جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے عطیہ سے بخوبی رضامند اور خوش ہیں۔

الامن والعلی۔ ص ۱۰۷

۴۴۹۷۔ عن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کما مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحنین، فلما اصاب من هو اذن ما اصاب من اموالہم و سباہم ادرکہ و فدهو اذن بالحجرات و قد اسلموا، فقالوا: یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انا اصل و عشیرۃ، فامن علينا من اللہ علیک، و قام خطیبہم زہیر بن صرد فقال:

امن علينا رسول اللہ فی کرم ☆ فانک المرء ترجوہ و تدخر

امنن علی بیضة قدعاقها قدر ☆ مشنت شملها فی دهرها غیر
اہقت لنا الدھر هنا فاعلی حزن ☆ علی قلوبہم الغماء و الغمر
ان لم تدار کہم نعماء تنشرھا ☆ یا ارجح الناس حلما لھن یخبر،
قال : فلما سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم هذا الشعر قال : ما کان
لی و لعبد المطلب فهو لکم ، و قالت قریش : ما کان لنا فهو لله و لرسوله ، و
قالت الانصار : ما کان لنا فهو لله و لرسوله ۔

حضرت عمرو بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور کے ساتھ تھے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روز حنین زتان و صبیان نبی ہوازن کو اسیر فرمایا اور
اموال و غلام و کینز مجاہدین پر تقسیم فرمادئے ، اب سرداران قبیلہ اپنے اہل و عیال و اموال حضور
سے مانگنے کو حاضر ہوئے ، زہیر بن صردحشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی : یا رسول اللہ! ہم
پر احسان فرمائیے اپنے کرم سے ، حضور ہی وہ مرد کامل و جامع فواضل و محاسن و شاکل ہیں جس
سے ہم امید کریں اور جسے وقت مصیبت کے لئے ذخیرہ بنائیں ۔ احسان فرمائیے اس
خاندان پر کہ تقدیر جس کے آڑے آئی اور اس کی جماعت تترہتر ہوگئی ، اس کے وقت کی
حالتیں بدل گئی ۔ یہ بدحالیاں ہمیشہ کے لئے ہم میں غم کے وہ مرثیہ خواں باقی رکھیں گے جن
کے دلوں پر رنج و غیظ مستولی ہوگا ۔ اگر حضور کی نعمتیں جنہیں حضور نے عام فرمادیا ہے ان کی مدد
کو نہ پہنچیں تو ان کا کہیں ٹھکانا نہیں ، اے آزمائش کے وقت تمام جہان سے زیادہ مشکل والے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

یہ اشعار سن کر سیدارحم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جو کچھ میرے اور بنی
عبد المطلب کے حصہ میں آیا وہ میں نے تمہیں بخش دیا ، قریش نے عرض کی : جو کچھ ہمارا ہے وہ
سب اللہ کا ہے اور اللہ کے رسول کا ہے ۔ انصار نے عرض کی : جو کچھ ہمارا ہے وہ سب اللہ کا ہے
اور اللہ کے رسول کا ہے ۔ جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

۴۴۹۸۔ عن اسود بن مسعود الشقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال لرسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : انت الرسول الذی ترجی فواضله عند القحوط اذا ما
انخطأ المطر۔

حضرت اسود بن مسعود ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: حضور وہ رسول ہیں کہ حضور کے فضل کی امید کی جاتی ہے قحط کے وقت جب میں بھٹکا کرے۔
الامن والعلی ص ۱۰۴

(۷۷) فاعقبهم نفاقا فی قلوبہم الی یوم یلقونہ بما اخلفوا اللہ

ما وعدہ وبما کانوا یکنہون۔☆

تو اس کے پیچھے اللہ نے ان کے دلوں میں نفاق رکھ دیا اس دن تک کہ اس سے ملیں گے بدلہ اس کا کہ انہوں نے اللہ سے وعدہ جھوٹا کیا اور بدلہ اس کا کہ جھوٹ بولتے تھے۔
(۳۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
تفسیر امام ابن جریر میں ہے:

حدثنی محمد بن کعب حدثنی ابی حدثنی عمی حدثنی ابی عن ابیہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رجلا یقال لہ ثعلبہ ابن ابی حاطب اختلف اللہ ما وعدہ فقص اللہ تعالیٰ شاہ فی القرآن ومنہم من عاہد اللہ الی قولہ یکنہون۔

تفسیر معالم میں ہے:

قال الحسن ومجاہد نزلت فی ثعلبہ بن ابی حاطب الخ۔
تفسیر ابن جریر وٹھابی وغیرہم میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
قال نزل اللہ تعالیٰ فی "ومن ہم عاہد اللہ عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجل من اقارب ثعلبہ فسمع ذلك فخرج حتی اتاہ فقال ویحک یا ثعلبہ قد انزل اللہ فیک کذا وکذا فخرج ثعلبہ حتی اتی السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسأله ان یقبل صدقته فقال ان اللہ منعنی ان اقبل منک صدقتک ثم اتی ابابکر حين استخلف فقال اقبل صدقتی فقال ابوبکر لم یقبلها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا اقبلها فلما ولی عمر اتاہ فقال یا امیر المؤمنین اقبل صدقتی فقال لم یقبلها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا ابوبکر ولا انا اقبلها ثم ولی عثمان

فاتاه فسأله فقال لم يقبلها رسول الله ولا أبو بكر ولا عمر رضوان الله تعالى عليهما
وانا لا اقبلها فلم يقبلها منه وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه اه
مختصرا۔

یہ سب اس حدیث ثعلبہ کی تسلیم پر ہے، ورنہ دوسرے سے ثابت الصحت نہیں۔ امام
ابن حجر عسقلانی نے اسبابہ میں فرمایا: ان صحیح الخبر ولا اظہر بصدق۔

فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۳/۱۲

حضرت سیدنا ثعلبہ بن حاطب بن عمرو بن عبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اور یہ
مفخص جس کے باب میں یہ آیت اتری ثعلبہ ابن ابی حاطب ہے۔ اگرچہ یہ بھی قوم اوس سے تھا
اور بعض نے اس کا نام بھی ثعلبہ بن حاطب کہا، مگر وہ بدری خود زمانہ اقدس حضور پر نور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم میں جنگ احد میں شہید ہوئے اور یہ منافق زمانہ خلافت امیر المؤمنین عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مرا، جب اس نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا اور آ یہ کریمہ میں اس کی خدمت
اتری، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا، حضور نے قبول نہ
فرمائی۔ پھر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں لایا انھوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے تیری زکوٰۃ قبول نہ فرمائی اور میں قبول کر لوں، ہرگز نہ ہوگا۔ پھر خلافت فاروق
اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حاضر لایا، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر قبول نہ
فرمائیں اور میں لے لوں، یہ کبھی نہ ہوگا۔ پھر خلافت ذی النورین غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لایا
، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدیق و فاروق نے قبول نہ فرمائی میں بھی نہ لوں گا
۔ آخر انہیں کی خلافت میں مر گیا۔ فتاویٰ رضویہ قدیم ۳۳/۱۲

اقول: یہ حدیث ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں بجائے ابن ابی حاطب، ابن
حاطب کہا، ابن جریر و بغوی و ثعلبی و ابن السکن و ابن الشاہین و ہاوردی سب کے یہاں بطریق
معاذ ابن رفاعہ عن علی بن یزید عن القاسم عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور علی بن یزید میں کلام
معلوم ہے۔

حافظ الشان نے تقریب میں فرمایا: ضعیف "امام دارقطنی نے فرمایا: متروک" امام
بخاری نے فرمایا: منکر الحدیث " اور فرمایا: کس من اقول فیہ منکر الحدیث لا تحل

الروایۃ عنہ“ یعنی جسے میں منکر الحدیث کہوں اس سے روایت حلال نہیں۔

نفاذی رضویہ قدیم ۱۲/۳۳

(۸۴) وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِمْ ۚ

كُفُّوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ۚ

اور ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک

اللہ اور رسول سے منکر ہوئے اور فسق ہی میں مر گئے۔

(۳۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(کافر کی نماز جنازہ قطعاً ناجائز، لہذا) اگر رافضی ضروریات دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن

میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف امیر المؤمنین عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ

عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گھٹایا ہوا مانتا ہے یا مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواہ دیگر ائمہ کو انبیائے

سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی سے افضل جانتا ہے، اور آج کل یہاں کے رافضی حیرائی

عموماً ایسے ہی ہیں، ان میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو ان عقائد کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو

وہ کافر و مرتد ہے اور اس کے جنازے کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ

انہم کفروا باللہ ورسولہ و ماتوا و ہم فاسقون۔ کبھی نماز نہ پڑھنا ان کے کسی مردے پر

نہ اس کی قبر پر کھڑا ہوا، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور مرتے دم تک بے حکم رہے۔

اور اگر ضروریات دین کا منکر نہیں مگر حیرائی ہے تو جمہور ائمہ و فقہائے عظام کے نزدیک اس کا بھی

وہی حکم ہے۔ کما فی الخلاصۃ وفتح القدر و تنویر الابصار و الدر المختار و الہدایۃ

و غیرہا من الاسفار۔ جیسا کہ خلاصہ، فتح القدر، تنویر الابصار، در مختار، ہدایہ وغیرہا عامہ کتب

میں ہے۔

اور اگر صرف تفضیلیہ ہے تو اس کے جنازہ کی نماز بھی نہ چاہئے۔ متعدد حدیثوں میں بد

مدہیوں کی نسبت ارشاد ہوا۔ ان ماتوا فلا تشہدوہم، وہ مرے تو ان کے جنازہ پر نہ جائیں

۔ وَلَا تَصِلُوا عَلَيْهِمْ، ان کے جنازہ کی نماز نہ پڑھو۔ نماز پڑھنے والوں کو توبہ و استغفار کرنی

چاہئے، اور اگر صورت پہلی تھی یعنی وہ مردہ رافضی منکر بعض ضروریات دین تھا اور کسی شخص نے ہاں کہ اس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھی، اس کے لئے استغفار کی جب تو اس شخص کو تجدید اسلام اور اپنی عورت سے ازسر نو نکاح کرنا چاہئے۔

فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۷۹/۱

(۹۵) **مِیْ حَلْفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ اِذَا اَقْلَبْتُمْ اِلَيْهِمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ ؕ فَاصْرَضُوا عَنْهُمْ ؕ اِنَّهُمْ رَجَسٌ زَوْصَاوُہُمْ جَہَنَّمُ ؕ جِزَاۃٌ بِمَا كَانُوْا یَكْسِبُوْنَ۔** ☆

اب تمہارے آگے اللہ کی قسم کھائیں گے جب تم ان کی طرف پلٹ کر جاؤ گے اس لئے کہ تم ان کے خیال میں نہ پڑو۔ تو ہاں تم ان کا خیال چھوڑو۔ وہ تو نرے پلید ہیں۔ اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے بدلہ اس کا جو کماتے تھے۔

(۹۶) **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَکُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ ؕ فَاِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰہَ لَا یَرْضٰی عَنْ الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ۔** ☆

تمہارے آگے قسمیں کھاتے ہیں کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ تو اگر تم ان سے راضی ہو جاؤ تو بے شک اللہ تو قاسق لوگوں سے راضی نہ ہوگا۔

(۳۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

آیات ۱۱۷-۱۱۹ کی تفسیر میں ان آیات کی وضاحت ہے۔

(۹۹) **وَمِنَ الْاَصْرَابِ مَنِ یُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَیَتَّخِذُ مَا یُحِقُّ قَرِیْبَتِ عِنْدَ اللّٰهِ وَصَلٰوَتِ الرَّسُوْلِ ؕ اِلَّا اِنَّهَا قَرِیْبَةٌ لِّہُمْ ؕ سَیَدْخُلُہُمْ اللّٰہُ فِی رَحْمَتِہٖ ؕ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔** ☆

اور کچھ گاذوں والے وہ ہیں جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو خرچ کریں اسے اللہ کی نزدیکیوں اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھیں۔ ہاں ہاں وہ ان کے لئے باعث قرب ہے اللہ جلد انہیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۴۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس میں 'صلوٰۃ' بمعنی دعا ہے۔ حدیث مؤطائے امام مالک و سنن نسائی:

عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: انی بعثت الی اہل البقیع لاصل علیہم۔

میں اہل بقیع کی طرف بھیجا گیا کہ ان پر صلوٰۃ کروں۔

صلوٰۃ کو بمعنی دعا واستغفار لیا۔

اقول: بلکہ سنن نسائی کی دوسری روایت میں ہے:

ان جبریل اتانی (فذكر الحديث قال) فامرني ان اتی البقیع فاستغفر

لہم قلت لہ: کیف اقول یا رسول اللہ! قال: قولي السلام علی اہل الدار من

المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المستقد میں مناو الحنا خیرین وانا ان شاء اللہ

بکم لاحقون۔

یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جبریل میرے پاس آئے مجھے حکم فرمایا کہ بقیع

جا کر اہل بقیع کے لئے دعاء مغفرت کرو، ام المؤمنین فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

کس طرح کہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعاء زیارت قبول تعلیم فرمائی۔ "السلام علی

اہل الدار من المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المستقد میں مناو المستا خیرین

وانا انشاء اللہ بکم حقون۔

تویہ خود اور حدیث بخاری و مسلم و ابی داؤد و نسائی "عن عقبہ بن عامر ان النبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج یوم فصبی عی اہل احد صلوٰۃ علی الحیت" حضرت

عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن احد

تشریف لے جا کر اہل احد پر صلوٰۃ پڑھی جیسے میت پر صلوٰۃ پڑھی جاتی ہے۔

اس میں بھی علماء نے صلوٰۃ بمعنی دعا لیا۔

ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے:

زاد (ای البخاری) فی غزوة احد من طریق حیوة بن شریح عن یزید بعد

ثمان سنین والمراد انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا لہم بدعاء صلوٰۃ الحیت

ولیس المراد صلوة المیت المعہودۃ کقولہ تعالیٰ: وصل علیہم و الا جماع بدل
لہ لانہ لا یصلی علیہ عندنا وعند ابی حنیفۃ المخالف لا یصلی علی القبر بعد
ثلثۃ الایام،

امام بخاری نے غزوہ احد کے بیان میں بطریق حیوہ بن شریح عن یزید۔ آٹھ سال کے
بعد، کا اضافہ کیا ہے، یعنی اہل احد کے لئے صلوٰۃ مذکور کا واقعہ ان کی شہادت کے آٹھ سال کے
بعد کا ہے۔ اور صلوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا کی
جو نماز میت میں ہوتی ہے، معروف نماز جنازہ مراد نہیں، جیسے ارشاد باری تعالیٰ: وصل
علیہم "کا معنی ہے ان کے لئے دعا کرو، اس مراد کی دلیل اجماع ہے، اس لئے کہ ہمارے
نزدیک شہید کی نماز جنازہ نہیں، اور امام ابوحنیفہ جو اس بارے میں ہمارے مخالف ہیں ان کے
نزدیک تین دن کے بعد قبر پر نماز جنازہ نہیں۔

پھر امام نووی شرح مہذب پھر امام سیوطی مرقاۃ المفردات شرح سنن ابی داؤد میں فرماتے

ہیں:

قال اصحابنا وغيرهم ان المراد من الصلوة ههنا الدعاء وقوله صلواته على
المیت ای دعاء لهم كدعاء صلوة المیت ولیس المراد صلاة الجنائزہ المعروفہ
بالاجماع اہ مختصراً۔

ہمارے علماء اور دیگر حضرات نے فرمایا کہ یہاں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے اور 'صلواتہ
على المیت' کا معنی یہ ہے کہ جیسے نماز میت میں دعا ہوتی ہے وہی دعا ان کے لئے کی اور
معروف نماز جنازہ بالاجماع مراد نہیں، اھ

اسی طرح دصال اقدس کے بعد حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوٰۃ صحابہ کرام رضی
اللہ تعالیٰ عنہم نے ادا کی ایک جماعت علماء سے بھی بمعنی درود دعا لیتی ہے، اور حدیث امیر المؤمنین
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی ظاہر:

اخرج ابن سعد عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي ابن ابي
طالب عن ابيه عن جده عن علي رضي الله تعالى عنه قال لما وضع رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی السریر قال: لا يقوم علیہ احد هو امامکم حیا ومیتا، فکان یدخل الناس رسلا رسلا فیصلون علیہ صفا صفا لیس لہم امام ویکبرون وعلی قائم بحیال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: السلام علیک یا ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اللہم انا نشہد ان قد بلغنا انزل الیہ ونصح لامتہ وجاہد فی سبیل اللہ حتی اعز الہ دینہ وتمت کلماتہ، اللہم اجعلنا ممن تبع ما انزل الیہ وثبتنا بعہدہ واجمع بیننا وبینہ فیقول الناس: آمین حتی صلی علیہ الرجال ثم النساء ثم الصبیان۔

ابن سعد نے عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن علی ابن ابی طالب سے حزیج کی کہ انہوں نے اپنے والد سے بواسطہ اپنے دادا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا یعنی جب حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غسل دے کر سر پر منیر پر لٹایا، حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے فرمایا: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے کوئی امام بن کر نہ کھڑا ہو کہ وہ تمہارے امام ہیں اپنی زندگی دنیاوی میں اور بعد وصال بھی، پس لوگ گروہ درگروہ اور پرے کے پرے حضور پر صلوٰۃ کرتے، کوئی ان کا امام نہ تھا۔ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے عرض کرتے تھے: سلام حضور پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ الہی! ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور نے پہنچا دیا جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا اور ہر بات میں اپنی امت کی بھلائی کی اور راہ خدا میں جہاد فرمایا، یہاں تک کہ اللہ عز وجل نے اپنے دین کو غالب کیا اور اللہ کا قول پورا ہوا۔ اللہ! تو ہم کو ان پر اتاری ہوئی کتاب کے پیرؤں سے کرا اور ان کے بعد بھی ان کے دین پر قائم رکھ اور روز قیامت ہمیں ان سے ملا۔ مولیٰ علی یہ دعا کرتے اور حاضرین آ میں کہتے، یہاں تک کہ ان پر مردوں پھر عورتوں پھر لڑکوں نے صلوٰۃ کی۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اور یہی ظاہر اس حدیث کا ہے جو ابن سعد دہیقی نے محمد بن ابراہیم تمیمی مدنی سے

روایت کی:

”لما کفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ووضیع علی سریرہ دخل ابو بکر وعمر فقالا: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومعہما نفر من

المہاجرین والا نصار قدر ما یسع البیت فسلموا کما سلم ابو بکر وعمر و ہما فی الصف الاول حیال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہم انا نشہد ان قد بلغ ما انزل الیہ ونصح لا متہ وجاہد فی سبیل اللہ حتی اعر اللہ دینہ وتمت کلماتہ فآمننا باللہ وحده لا شریک لہ فاجعلنا یا اللہنا من یتبع القول الذی انزل معہ واجمع بیننا و بینہ حتی معرفہ وتعرفہ بما فانیہ کان بالمومنین بدلا ولا نشترى بہ ثمننا اہذا فیقول الناس: آمین امین، ثم یخرجون ویدخل علیہ آخرون حتی صلوا علیہ الرجال ثم النساء ثم اصبیان۔

بزار و حاکم ابن سعد و ابن مہدی و طبرانی معجم اوسط میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا غسلتھونی و کفتمونی علی سریری ثم اخرجوا عنی فان اول من یصلی علی جبریل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم ملک الموت مع جنودہ من الملائکۃ با جمعہم ثم ادخلوا علی فوجا فصلوا علی وسلموا اتسلما۔

جب میرے غسل و کفن مبارک سے فارغ ہو مجھے غسل مبارک پر رکھ کر باہر چلے جاؤ، سب میں پہلے جبریل مجھ پر صلوٰۃ کریں گے، پھر میکائیل، پھر اسرافیل، پھر ملک الموت اپنے ساتھ رکھ کر کے ساتھ، پھر گروہ درگروہ میرے پاس حاضر ہو کر مجھ پر درود و سلام عرض کرتے جاؤ۔

امام جلال الدین سیوطی خصائص کبریٰ میں فرماتے ہیں:

قال البیهقی تفرد بہ سلام الطویل عن عبد اللہ الملک بن عبد الرحمن

وتعقبہ ابن حجر فی المطالب العالیہ بان ابن منیع اخرجہ من طریق مسلمۃ بن صالح عن عبد الملک بہ و ہذا متابعا سلام الطویل واخرجہ البرار من وجہ آخر عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

تبہقی نے کہا: عبد الملک بن عبد الرحمن سے اس کی روایت میں سلام طویل متفرد ہیں۔ اس پر علامہ ابن حجر نے مطالب عالیہ میں تعاقب فرمایا کہ اسے ابن منیع نے بطریق مسلمہ بن صالح، عبد الملک سے اسی سند سے روایت کیا ہے، تو سلام طویل کی متابعت ہو گئی اور اسے بزار

نے ایک اور طریق سے حضرت امین مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۲۸۲۔)

(۱۰۳) اخذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم وتزکیہم بہا وصل علیہم

ان صلواتک سکن لہم واللہ سمیع علیم۔ ☆

اے محبوب ان کے مال میں سے زکوٰۃ تحصیل کرو جس سے تم انہیں سقا اور پاکیزہ کر دو اور ان کے حق میں دعائے خیر کرو۔ بیشک تمہاری دعا ان کے دلوں کا جین ہے اور اللہ بخشنا اور جانتا ہے۔

(۴۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جب ابولہابہ وغیرہ بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ غزوہ تبوک میں ہمراہ رکاب سعادت حاضر نہ ہوئے تھے اپنے آپ کو مسجد اقدس کے ستون سے ہاتھ دیا تھا، جب تک حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نہ کھولیں گے نہ کھلیں گے، اس وقت یہ آیت اتری۔
دیکھو حضور دفع البلاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں گناہوں سے پاک کیا اور حضور نے بلائے گناہ ان کے سروں سے ٹالی، اور جب حضور کی دعا ان کے دلوں کا جین ہوئی تو یہی دفع الم ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی دافع البلاء والالم وعلی اللہ وصحبہ وبارک وسلم۔
(الامن والعلی ۸۳)

(۱۰۴) والذین اتخذوا مسجدا ضارا وکفرا وتفرقا بین المؤمنین

وارصاد المن حارب اللہ ورسولہ من قبلہ ولینحلفن ان اردنا الا الحسنی واللہ یشہد انہم لکذبون۔ ☆

اور وہ جنہوں نے مسجد بنائی نقصان پہنچانے کو اور کفر کے سبب اور مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے کو اور اس کے انتظار میں جو پہلے سے اللہ اور اس کے رسول کا مخالف ہے اور وہ ضرور قسمیں کھائیں گے ہم نے تو بھلائی چاہی اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بے شک جھوٹے ہیں۔

(۱۰۸) لاتقم فیہ ابدآ لمسجد اسس علی التقوی من اول یوم

احق ان تقوم فيه ۛ فيه رجال يحبون ان يتظاهروا واللہ يحب المطهرين
☆۔

اس مسجد میں تم کبھی نہ کھڑے ہونا۔ بیشک وہ مسجد کو پہلے ہی دن سے جس کی بنیاد پر ہیزگاری پر رکھی گئی ہے۔ وہ اس قابل ہے کہ تم اس میں کھڑے ہو اس میں وہ لوگ ہیں کہ خوب ستھرا ہونا چاہتے ہیں اور ستھرے اللہ کو پیارے ہیں۔

(۱۰۹) افسس بنیانه علی تقوی من اللہ ورضوان خیرام من
اسس بنیانه علی شفا جرف ہار فانہار بہ فی نار جہنم ۛ واللہ لایہدی
القوم الظالمین ☆۔

تو کیا جس نے اپنی بنیاد رکھی اللہ سے ڈرا اور اسکی رضا پر وہ بھلایا وہ جس نے اپنی نوجنی ایک گراؤ گڑھے کے کنارے تو وہ اسے لے کر جہنم کی آگ ڈھے پڑا اور اللہ ظالموں کو راہ نہیں دیتا۔

۴۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
جماعت اہل سنت میں (کہ محاورۃ قرآن وحدیث میں یہی مؤمنین ہیں) ”کما بینہ
الا امام صدر الشریعہ فی التوضیح والملا علی القاری فی مرقاہ شرح مشکوۃ“۔
(جیسا کہ اسے امام صدر الشریعہ نے توضیح میں اور ملا علی قاری نے مرقاہ شرح مشکوۃ میں بیان کیا
ہے) تفرقہ ڈالنا حرام ہے، رب عزوجل نے منافقین کی بنائی مسجد پر جو سخت غضب فرمایا، اور
اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ”لا تقم فیہ اہدا“ کبھی اس میں کھڑے نہ ہونا اور
اس کے بنانے والوں کو فرمایا:

”اسس بنیانه علی شفا جرف ہار فانہار بہ فی نار جہنم“۔ (التوبہ

۱۰۹۔)

اس نے اس کی بنیاد رکھی گراؤ گڑھے کے کنارے پر تو وہ اسے جہنم کی آگ میں لے کر ڈھے پڑا۔

اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بھیج کر اس کو ڈھوا دیا، جلوا دیا، پھر حکم

دیا کہ اس جگہ کو گھورا بنایا جائے جس میں نجاستیں اور کوڑا ڈالا جائے۔ رب عزوجل نے اس کی چار علیحدہ ارشاد فرمائیں، تیسری علت یہی ”تفریق بین المؤمنین“ مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے کو ہے کہ انہوں نے اس کے سبب جماعت میں تفرقہ ڈالنا چاہا تھا۔

معالم شریف میں ہے:

لَا نَهْمُ كَانُوا أَجْمَعًا يَصُونَ فِي مَسْجِدٍ قَبَا قَبُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا لِيُصَلِّي فِيهِ بَعْضُهُمْ فَيُؤَدِّي دَلِيلًا إِلَى الْإِخْتِلَافِ وَافْتِرَاقِ الْكَلِمَةِ۔

یعنی ساری جماعت مسجد قبا شریف میں ہوتی تھی، خبا نے وہ نقصان رسائی کی مسجد اسکے لئے بنائی کہ کچھ مسلمان اس میں پڑھیں، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ پھوٹ پڑے اور تفرقہ ہو جائے۔

بلکہ ان شبیثوں نے جو عذر تفریق طہر کیا تھا یہ تفریق جیل پور میں اس سے ہزاروں درجے بدتر ہے۔ انہوں نے کہا تھا: ”اِسَا قَدْ بَيْنَنَا مَسْجِدَ الَّذِي لِلْعَلَّةِ وَالْحَاجَةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطْمَرَةِ وَاللَّيْلَةِ الشَّاتِيَةِ“۔

ہم نے مسجد بنائی ہے بیمار اور کامی اور بارش کی رات اور جاڑے کی شب کے لئے۔ اور ان کا عذر تفریق یہ ہوا کہ عالم دین معاذ اللہ کافر و مرتد و بد مذہب و ناقابل امامت ہے، جھوٹے وہ بھی تھے اور جھوٹے یہ بھی۔

بہن تغاوت روا از کجاست تا کجا

(راستے کا تغاوت دیکھو کہاں سے کہاں تک ہے)

مسلمانوں کو مسجد الہی میں جانے سے منع کرنے اور اس کی ویرانی میں کوشاں ہونے کا حکم تو یہ ہے جو قرآن عظیم میں فرمایا:

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ“ (البقرة۔۔ ۱۱۴)

اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو ان میں نام الہی لینے سے روکے اور ان کی ویرانی میں کوشش کرے، ایسوں کو نہیں پہنچتا تھا کہ ان میں جائیں مگر ڈرتے ہوئے۔ ان کے

لئے دنیا میں رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب۔

مگر یہاں ان کا عذر یہ ہوگا کہ ہمیں مسجد ویران کرنا اور اس میں نماز سے روکنا مقصود نہ تھا بلکہ ہم نے تو بھلائی ہی چاہی تھی کہ امام کے پیچھے مسلمانوں کی نماز خراب نہ ہو، یہ بھلائی چاہنے کا عذر بھی ان منافقوں، مسجد ضرار بنانے والوں نے پیش کیا تھا اور خالی زبانی نہیں بلکہ قسم کے ساتھ مؤکد کر کے۔

قال الله تعالى: وليحفظن ان اردنا الا الحسنی (التوبہ -- ۱۰۷)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ضرور ضرور اللہ کی قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم نے تو تفریق جماعت سے بھلائی ہی چاہی۔

اس پر جواب فرمایا: ”والله يشهد انهم لکذبون“۔ (اللہ گواہی دیتا ہے کہ بیشک یہ جھوٹے ہیں) جب کہ وہ وجہ جو ظاہر کرتے ہیں قطعاً کذب و باطل ہے، محض معاندانہ اس کا جھوٹا حیلہ گڑھ کر مسلمانوں کو مسجد سے روکنا اور جماعت میں پھوٹ ڈالنا چاہا تو وہ نہ ہوا مگر مسجد الہی کو یاد الہی سے روکنا، مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا اور انہیں مسجد سے روکنے میں کافروں سے مدد لینا اور انہیں اغوائے مسلمین کے لئے راستوں پر مقرر کرنا، نظر حقیقت تو ٹھیک مناسبت پر واقع ہوا، کافروں سے زیادہ اس کا اہل کون تھا، ایسے کام لینے والوں کے ایسے کام کو ایسے ہی کام کرنے والے مناسب تھے۔ العیثات للعیثین والعیثون للعیثات۔ [النور۔ ۲۶]

گندیاں گندوں کے لئے اور گندے گندیوں کے لئے۔ مگر ان کے زعم پر یہ کافروں سے استمداد اسی قسم میں واقع ہوئی جو ان کے ادعا میں دینی کام تھا اور دینی کام میں کافروں سے استعانت حرام۔

حدید ۱۳/۱۶

(۴۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسجد ضرار وہ مسجد ہے جو ابتداءً فساد فی الدین و تفریق بین المؤمنین کے لئے بنائی گئی

(فتاویٰ رضویہ حدید ۸/۷۸)

ہو۔

(۱۱۳) ماکان للخبی والذین آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو

کانوا اولیٰ قریبی من بعد ماتبتین لهم انهم اصحاب الجحیم۔ ☆

نہی اور ایمان والوں کو لائق نہیں کہ مشرکوں کی بخشش چاہیں اگرچہ وہ رشتہ دار ہوں جبکہ

انہیں کھل چکا کہ وہ دوزخی ہیں۔

(۴۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ آیت کریمہ ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

تفسیر امام نسفی میں ہے:

هو عليه الصلوة والسلام ان يستغفر لابی طالب فنزل "ما كان للنبي الایہ

جلالین میں ہے:

نزل فی استغفاره صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعمہ ابی طالب۔

امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

قال الواحدی: سمعت ابا عثمان الخیری سمعت ابا الحسن بن مقسم

سمعت ابا اسحاق الزجاج يقول فی هذه الآية: اجمع المفسرون انها نزلت فی

ابی طالب۔

یعنی واحدی نے اپنی تفسیر میں بسند خود ابواسحاق زجاج سے روایت کی کہ مفسرین کا

اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

اقول: هكذا اثره ههنا والمعروف من الزجاج قوله هذا فی الآية الاولى

كما سمعت والمذكور ههنا فی المعالم وغيرها ان الآية مختلف فی نزولها

فليراجع تفسير الواحدی فلعلة اراد اتفاق الاكثرین ولم يلق للخلاف بالا فكونه

خلاف ما ثبت فی الصحيح۔

بیضاوی میں پہلا قول اس آیت کا نزول دربار ابی طالب لکھا۔ علامہ شہاب خفاجی اس

کی شرح عنایت القاضی وکفایت الرازی میں فرماتے ہیں:

هو الصحيح فی سبب النزول۔

اسی طرح اس کی صحیح فتوح الغیب اور ارشاد الساری میں ہے۔ اور فرمایا یہی حق ہے۔

صحیح بخاری و مسلم و سنن نسائی میں ہے:

واللفظ لمحمد قال حدثنا محمود فذكر بسنده عن سعيد بن المسيب

عن ابيه رضى الله تعالى عنه ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعنده ابو جہل فقال ای عم قل لا اله الا الله کلمۃ احاج لك بها عند الله تعالی فقال ابو جہل و عبد بن امیہ: ہا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فلم یزالا یكلمانه حتی قال آخر شیء کلمهم به علی ملة عبد المطلب (زاد البخاری فی الحائز وتفسیر سورة القصص کمثل مسلم فی الايمان وای ان یقول: لا اله الا الله) فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: لا استغفرن لك ما لم انه عنه، فنزلت "ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولی قریب من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحیم۔ ونزلت انك لا تهدي من احببت

اس حدیث جلیل سے واضح کہ ابو طالب نے وقت مرگ کلمہ طیبہ سے صاف انکار کر دیا اور ابو جہل لعین کے اغوا سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد قبول نہ کیا۔ حضور رحمۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر بھی وعدہ فرمایا کہ جب تک اللہ عزوجل مجھے منع نہ فرمائے گا میں تیرے لئے استغفار کروں گا، مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ دونوں آیتیں اتاریں اور اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ابو طالب کیلئے استغفار سے منع کیا اور صاف ارشاد فرمایا کہ مشرکوں و دووزخیوں کیلئے استغفار جائز نہیں۔

سأل الله العفو والعافية۔ اما تزلیف قول الزمخشري نزول الآية فيه بان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر ما نزل بالحدیث اه فمردود بما فی ارشاد الساری عن الطیبی عن التقریب انه يجوز ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كان يستغفر لابی طالب الی حين نزولها والتشديد مع الكفار انما ظهر فی هذه السورة اه۔ قال اعنى القسطلانی قال فی فتوح العیوب هذا هو الحق ورواية نزولها فی ابي طالب هی الصحیحة اه۔ وكذا اورد الامام الرازی فی الكبير وقال العلامة الخفاجی فی عناية القاضی بعد نقل كلام التقریب اعتمده من بعده من الشراح ولا ینافیہ قوله فی الحدیث فزلت لامتناد استغفاره له الی نزولها او لان الغاء للسببية بدون تعقیب اه۔

اقول: والدلیل علی الاستمرار واستدامہ الاستغفار قول سید الابر صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم لاستغفرون لک ما لم انه عنه وهذا مقام الحزم دون التحوز والاستظهار علا ان الامام الحلیل السیوطی فی کتاب الاتقان عقد فصلا لبيان ما نزل من آیات السور المکیة بالمدیة وبالعکس وذكر فيه عن بعضهم ان آیه ما کان للنبی الایة مکیة نزلت فی قوله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم لا ینبی طالب لا ستغفرون لک ما لم انه عنک واقره علیہ فعلی هذا یزهد الا شکال من رأسه، ثم ان لفظ البحاری فی کتاب التفسیر فا نزل الله بعد ذلك قال الحافظ فی فتح الباری الظاهر نزولها بعده بمدة لروایة التفسیر اه هذا ایضا یطیح الشبهة من راسها بافا دهلیں العلامة الزرقانی فی شرح المواهب وبعد التبا والتی اذقنا فصیح الحديث الصحیح بنزولها فیہ فکیف ترد الصحاح بالهوسات ۔

(ایمان ابو طالب ۱۳۵۱)

(۱۱۷) لقد تاب الله على النبی والمهجرین والانصار الذین اتبعوه فی ساعة العسرة من بعد ما کاد یزین قلوب فریق منهم ثم تاب علیهم انه بهم رؤوف رحیم ۔ ☆

پیشک اللہ کی رحمتیں متوجہ ہوئیں ان غیب کی خبریں بتانے والے اور ان مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے مشکل کی گھڑی میں ان کا ساتھ دیا بعد اس کے کہ قریب تھا ان میں کچھ لوگوں کے دل پھر جائیں ۔ پھر ان پر رحمت سے متوجہ ہوا پیشک وہ ان پر نہایت مہربان رحم والا ہے ۔

(۱۱۸) وعلى الثلاثة الذین خلفوا ط حتی اذا ضاقت علیہم الارض بحارحبت وضاقت علیہم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا الیه ط ثم تاب علیہم لیتوبوا ط ان الله هو التواب الرحیم ۔ ☆

اور ان تین پر جو موقوف رکھے گئے تھے ۔ یہاں تک کہ جب زمین اتنی وسیع ہو کر ان پر تنگ ہو گئی ۔ اور وہ اپنی جان سے تنگ آئے اور انہیں یقین ہوا کہ اللہ سے پناہ نہیں مگر اسی کے پاس پھر ان کی توبہ قبول کی کہ تائب رہیں پیشک اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے ۔

(۱۱۹) یٰۤایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصّٰدقین ☆

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور تمہیں کہ ساتھ ہو۔

۴۴۹۹۔ عن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لم اتخلف عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غزوة عزاہا قط الا فی غزوة تبوک غیر انی قد تخلفت فی غزوة بدر، و لم یعاتب احدا تخلف عنه، انما اخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المسلمون یریدون غیر قریش حتی جمع اللہ بینہم و بین عدوہم علی غیر مہعاد، و لقد شهدت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیلة العقبة حین تواتقنا علی الاسلام، و ما احب ان لی بہا مشہد بدر و ان کانت بدر اذ کرفی الناس منها، و کان من خبری حین تخلفت عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غزوة تبوک، انی لم اکن قط اقوی و لا ايسر منی حین تخلفت عنہ فی تلك الغزوة، و اللہ! ما جمعت قبلہا راحلتین قط حتی جمعتہما فی تلك العزوة، فعزوها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی حر شدید و استقبال سفرا بعیدا و مفارا، و استقبال عدوا کثیرا، فحالا للمسلمین امرهم لیتأهبوا اہبة عروہم فاجبرہم بوجہہم الذی یرید و المسلمون مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثیر، و لا یجمعہم کتاب حافظ یرید بذلك الدیوان، قال کعب: فقل رجل یرید ان یعیب الا یظن ان ذلك سیخفی لہ ما لم یزل فیہ و حی من اللہ عزوجل، و غزا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلك العزوة حین طابت الثمار و الظلال، فانا الیہا اصغر، فتحہر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المسلمون معہ، و طففت اغلوا لکی اتجهز معہم، فارجع و لم اقبض شیئا، و اقول فی نفسہ: انا قادر علی ذلك اذا اردت، فلم یزل ذلك یتمادی بی حتی استمر بالناس الحد، فاصبح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غادیا و المسلمون معہ و لم اقبض من جہار شیئا، ثم غلوت و فرجعت و لم اقبض شیئا،

فلم يزل ذلك يتمادي بي حتى اسرعوا و تفارط الغزو ، فهممت ان ارتحل فادركهم ، فيالتبني فقلت ثم لم يقدر ذلك لي ، فطعقت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحزنني ، اني لا اري لي اسوة الا رجلا مغموصا عليه في النفاق ، او رجلا ممس عثر الله من الضعفاء ، و لم يذكروني حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ، ما فعل كعب بن مالك ؟ قال رجل من بني سلمة يا رسول الله ! حبسه برداه و النظر في عطفه ، فقال له معاذ بن جبل : بعس ما قلت : و الله ! يا رسول الله ! مع علمنا عليه الا خيرا ، فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، فيبما هو على ذلك راي رجلا مبيضا يزول به السراب ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : كن ابا عيشة فاذا هو ابو عيشة الانصاري ، و هو الذي تصدق بصاع التمر حين لمزه المنافقون . فقال كعب بن مالك : فلما بلغني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرني بشي فطعقت اتذكر الكذب ، و اقول بما اخرج من سخطه غدا ، و استعين على ذلك كل ذي راي من اهل قريظة لي : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد اظل قادم زاحا عسى الباطل حتى عرفت عني لن انحومنه بشي ابدا ، فاجمعت صدقه مو صبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قادم ، و كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد ، فركع فيه ركعتين ، ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتلون اليه و يحلفون له و كانوا بضعة و ثمانين رجلا ، فقبل منهم رسول الله علانيتهم و بايعهم واستغفر لهم و وكل سرائرهم الى الله ، حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال : تعال ! فجئت امشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ الم تكن قد ايتعت ظهرك قال : قلت يا رسول الله ! اني و الله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرأيت اني ما اخرج من سخطه بعذر لقد اعطيت جدلا ، و لكى و الله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ، ليوشكن الله ان يستخطك على ، و لئن حدثتك حديث صدق تعد عني فيه اني لا رجو فيه عقيب الله ، و الله ! ما

كان لى عذر والله ! ما كنت قط اقوى ولا ايسر منى حين تخلفت عنك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقممت وثار رجال من بنى سلمة فاتبعونى ، فقالوا لى : والله ما علمناك اذنبت ذنبا قبل هذا ، لقد عجزت فى ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استعفار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لك ، قال : فوالله ، ما زالوا يؤنبونى حتى اردت ان ارجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكذب نفسى قال : ثم قلت لهم : هل لقي هذا معى من احد قالوا : نعم لقيه معك رجلان ، قالوا : مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قال : قلت : من هما ؟ قالوا : مرارة بن ربيعة العامرى و هلال بن امية الواقفى ، قال : فذكروا الى رجلين صالحين قد شهدا بدرنا فيهما اسوة ، قال نفمضيت حين ذكرهم همالى ، قال : ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، قال : فاجتنبنا الناس ، او قال : تغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفسى الارض ، فما هى بالارض التى اعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فاما صاحبائى فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يكيان ، واما انا فكنت اشب القوم واجلدهم ، فكنت اخرج فاشهد الصلوة واطوف فى الاسواق ولا يكلمنى احد ، واتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلوة فاقول فى نفسى : هل حرك شفتيه برد السلام ام لا ، ثم اصلى قريبا منه و اسارقه النظر فاذا اقبلت على صلاتي نظرا لى ، واذا التفت نحوه اعرض عنى حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدا رحايط ابى قتادة وهو ابن عمى و احب الناس الى ، فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام ، فقلت له : يا ابا قتادة ! انشدك بالله ! هل تعلم انى احب الله و رسوله ! قال : فسكت فعدت فاشدته فسكت فعدت فناشدته فقال : الله و رسوله اعلم ، ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فيينا انا امشى فى سوق المدينة اذا نبطى من نبط اهل الشام ممن قدم

بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ قال : فطفق الناس يشيرون له الى حتى جاءني ، فدفعت الي كتابا من ملك غسان و كنت كاتباً فقرا ته فاذا فيه ، اما بعد - فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك و لم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيقا ، فالحق بما نواسك ، قال : فقلت : حين قراتها و هذه ايضا من البلاء فتيا ممت بها التنور قسحرتها بها ، حتى اذا مضت اربعون من الخمسين و استلبث الوحي اذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياتيني فقال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امرأتك ، قال : فقلت : اطلقها ام ماذا افعل ؟ قال : لا بل اعتزلها فلا تقربها ، قال : فارسل الي صاحبي بمثل ذلك قال : فقلت لامراتي : الحقى باهلك ، فكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال : فجاءت امرئة هلال بن امية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له : يا رسول الله ! ان هلال بن امية شيخ ضائع ليس له محادم ، فهل تكره ان اخذمه قال : لا و لكن لا يقربك فقالت انه و الله ما به حركة الي شيء و والله ! ما زال يمكي منذ كان من امره ما كان الي يومه هذا قال : **فقال بي بعض اهلي : لو استاذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ارتك فقد اذن لامرأة هلال بن امية ان تخدمه ، قال فقلت : لا استاذن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و ما يدريني ما ذا يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استاذنته فيها و انا رجل شاب ، قال : فلبثت بذلك عشر ليال فكمّل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلاما قال : ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التي ذكر اليه منا قد ضاقت على نفسي و ضاقت على الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ او او في على سلع يقول باعلى صوته : يا كعب بن مالك ! ابشر قال : فغررت ساجدا و عرفت ان قد جاء فرج قال : و اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس بتوبة الله عليا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يشيروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون و ركض رجل الي فرسا و سعى ساع من اسلم قبلي و اوني عني الجبل فكان الصوت اسرع من الفرس فلما**

جاء نبي الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له ثوبى فكسوتهما اياه بشارته ، و
الله ما املك غيرهما يومئذ و استعرت ثوبين فلبستهما ، فاطلقت اتامم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يتقانى الناس فوجا فوجا يهنؤنى بالتوبة و يقولون
لتهلك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد ، فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم جالس فى المسجد حول الناس ، فقام طلحة بن عبيد الله بهرول حتى
صافحنى و هنأنى و الله ا ما قام رجل من المهاجرين غيره قال : فكان كعب
لا ينساها لطلحة قال كعب : فلما سمعت على رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال و هو يرق وجهه من السرور يقول : ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولد
تك امك ، قال : فقلت : امن عندك يا رسول الله ام من عبد الله ؟ فقال : لا بل من
عند الله ، و كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سراستار وجهه حتى
كان وجهه قطعة قمر ، قال : و كنا نعرف ذلك قال : ام فلما جلست بين يديه قلت
: يا رسول الله ! ان من توبتى ان انخلع من مالى صدقة الى الله و الى رسوله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : امسك عليك
بعض مالك فهو خير لك ، قال : فقلت : فانى امسك سهمى الذى بهخير ، قال : و
قلت : يا رسول الله ! ان الله اما ابغاني بالصدق ، و ان من توبتى ان لا احدث الا
صدقا ما بقيت ، قال : فوالله ! ما عمت ان احدا من المسلمين ابلاه الله فى
صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن
مما ابلانى الله ، ووالله ! ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الى يومى هذا و ابى لا رجوا يحفظنى الله فيما بقى قال : فانزل
الله عز وجل ، لقد تاب الله على النبي و المهاجرين و الانصار الذين اتبعوه فى ساعة
العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف رحيم - و على الثلاثة الذين علفوا حتى اذا ضاقت
عليهم الارض بما رحبت و ضاقت عليهم انفسهم و ظنوا ان لا ملجأ من الله الا
اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو الثواب الرحيم - يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و
كونوا مع الصادقين - قال كعب : و الله ! ما انعم الله على من نعمة قط بعد

اذھدانی اللہ للإسلام اعظم فی نفسی من صدقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لا اکون کذبتہ فاهلک كما هلك الدين کذبوا، ان اللہ قال للذین کذبوا حين انزل الوحي شر ما قال لا حد و قال باللہ : سبھلون اللہ لکم اذا انقلبتم الیھم لتعرضو عنھم فاعرضوا عنھم انھم رجس و ما وھم جھنم جزاء بما كانوا یکسبون۔ یحلفون لکم لترضوا عنھم فان ترضوا عنھم فان اللہ لا یرضی عن القوم العاسقین قال کعب : کنا خلعتنا ایھا الثلاثة عن امر اولئک الذین قبل منھم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حين حلفوا لہ فبايعھم و استغفر لھم و ارجأ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرنا حتی قضی اللہ فیہ فبذلك قال اللہ عزوجل : وعلى الثلاثة الذین خلفوا و لیس الذی ذکر اللہ مما خلفوا تخلفا عن الغزو و انما هو تخلفہ ایانا و ارجاؤه امرنا عن من حلف لہ و اعتذر الی فضل منہ۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ساتھ غزوہ تبوک کے علاوہ کبھی نہ چھوڑا البتہ غزوہ بدر میں نہیں گیا تھا تو حضور اس پر کسی سے ناراض بھی نہیں ہوئے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ غزوہ بدر چانک پیش آیا کہ مقصود قریش کے قافلہ کو روکنا تھا اور مدینہ بھڑقریش مکہ سے ہو گئی۔ میں حضور کے ساتھ لیلۃ العقبہ میں بھی تھا جب حضور نے انصار کرام سے اسلام پر بیعت لی تھی نیز میرے نزدیک غزوہ بدر سے زیادہ فضیلت بیعت عقبہ کی ہے اگرچہ لوگوں میں غزوہ بدر میں شریک ہونے والے حضرات کی فضیلت مشہور ہے۔

بہر حال غزوہ تبوک میں میرے پیچھے رہ جانے کا واقعہ یہ ہوا کہ جب یہ غزوہ پیش آیا تو میں نہایت طاقتور اور مالدار تھا، خدا کی قسم اس سے قبل میرے پاس دو اونٹنیاں کبھی نہیں تھیں لیکن اس موقع پر میں دو اونٹیوں کا مالک تھا، حضور نے اس غزوہ کے لئے نہایت گرمی کے موسم میں کافی لمبا سفر فرمایا جبکہ راہ میں جنگل بھی تھا، اس غزوہ میں چونکہ دشمنوں کی ایک بڑی جماعت سے مقابلہ کی توقع تھی اس لئے آپ نے واضح طور پر تبوک کی جنگ کا اعلان فرمایا کہ لوگ خوب اچھی طرح تیاری کریں، آپ کے ساتھ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت جہاد کے لئے تیار ہو گئی، اس زمانہ میں کوئی دفتر درجسٹرنہ تھا جس میں شرکاء کے نام درج کئے جاتے

پھر بھی ایسے لوگ کم تھے جو غزوات میں غیر حاضر رہے کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ معاملہ اسی وقت تک پوشیدہ رہ سکتا ہے جب تک وحی نازل نہ ہو۔ غزوہ تبوک کا ارادہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موسم بہار میں فرمایا، پھل پک چکے تھے، درخت خوب سایہ دار ہو گئے تھے، اور مجھے ان تمام چیزوں کا بہت شوق دامنگیر تھا۔ اس سہانے موسم میں حضور اور آپ کے ساتھیوں نے تیاری کی، میں بھی صبح کیوقت تیاری کے لئے نکلا لیکن کوئی حتمی فیصلہ نہیں کر پاتا تھا۔ دل میں یہ بھی خیال آتا تھا کہ تیاری کی جلدی بھی کیا ہے، میرے پاس تو سارا سامان موجود ہے جب چاہوں گا چل دوں گا یونہی ٹال مٹول ہوتی رہی اور لوگ اپنی کوشش میں لگے رہے، آخر کار ایک دن صبح سویرے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین روانہ ہو گئے اور میں اپنی تیاری کے چکر میں پھنسا رہا، اور کوئی فیصلہ نہ کر سکا۔ معاملہ یونہی آج کا کل پر ملتارہا اور مجاہدین اسلام نہایت تیزی کے ساتھ کوچ کر گئے میں نے بھی ایک دن چاہا کہ جلدی جا کر اس قافلہ کو پالوں، کاش میں ایسا کر لیتا لیکن نہ کر سکا۔ اس کے بعد مجھے بہت احساس رہا اور کوفت ہوئی لیکن اب کیا ہوتا، اب کوئی ایسا آدمی مجھے نہیں مل پایا جسکے ساتھ جاسکتا، یا تو بعض چھپے منافی تھے یا پھر معذور اور ضعیف و ناتواں لوگ۔

راہ میں میرا تذکرہ بھی حضور نے نہ کیا اور حضور مقام تبوک پہنچ گئے۔ وہاں تشریف فرما ہو کر فرمایا: کعب بن مالک کہاں گیا؟ بنو سلمہ میں سے ایک صاحب بولے: یا رسول اللہ! اس کی چادروں اور لباس کی زیب و زینت نے اسے روک لیا کہ وہ اسی کو نکھارتا رہتا ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سن کر کہا: تو نے نہایت بری بات کہہ دی، خدا کی قسم یا رسول اللہ! ہم تو کعب بن مالک کو اچھا سمجھتے ہیں، آپ نے یہ سن کر سکوت فرمایا، اتنے میں غبار اڑتا نظر آیا اور ایسا دکھائی دیا کہ کوئی سفید لباس والا آرہا ہے، فرمایا: یہ ابوخیثمہ ہوگا، جب دھول چھٹی تو وہ ابوخیثمہ ہی تھے، یہ ایسے شخص تھے کہ منافقین کا طعنہ سن کر اپنی ایک صاع کھجور صدقہ کر کے تنہا چل دیئے تھے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبوک سے مراجعت فرمائی اور مجھے اس کی خبر ملی تو میری بے چینی اور بڑھ گئی، میں نے جواب دہی کے لئے جھوٹی باتیں بتانے کی ٹھان لی کہ ایسے عذر پیش کروں گا جس سے حضور کی ناراضگی ختم ہو جائے۔

اس سلسلہ میں گھر کے بعض دانشوروں سے مشورہ بھی لیا، جب پتہ چلا کہ حضور مدینے سے قریب آگئے ہیں تو میری ساری بناوٹیں کا فور ہو گئیں اور مجھ پر واضح ہو گیا کہ جھوٹ بول کر مجھے ہرگز چھٹکارا نہیں مل سکتا، اب میں نے بالکل سچ بولنے کا عزم کر لیا۔

حضور صبح کے وقت مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے، آپ کا طریقہ مبارک یہ تھا کہ جب بھی سفر سے تشریف لاتے تو مسجد نبوی میں پہلے داخل ہوتے اور دو رکعت نماز پڑھ کر مسجد ہی میں کچھ دیر تشریف رکھتے، اس مرتبہ بھی حضور نے ایسا ہی کیا۔ اسی درمیان وہ لوگ آنا شروع ہوئے جو اس غزوہ میں شریک نہیں ہو سکے تھے، سب نے قسمیں کھا کھا کر اپنے عذر بیان کرنا شروع کئے، ایسے لوگوں کی تعداد اسی سے متجاوز تھی، آپ نے ان سب کے ظاہر حال کے مطابق معاملہ فرمایا اور ان کے عذر قبول فرماتے ہوئے ان کو بیعت کیا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کی، ان کے دل کی بات اور حقیقت حال کو اللہ کے سپرد فرمایا۔ اسی درمیان میں بھی حاضر ہوا اور سلام پیش کیا، حضور نے مجھے دیکھ کر غصہ سے بھرا تبسم فرمایا، میں حضور کے قریب جا کر بیٹھا تو فرمایا: تو پیچھے کیوں رہ گیا تھا؟ تو نے تو سواری بھی خرید لی تھی، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں دنیا کے کسی اور شخص کے پاس بیٹھتا تو ہو سکتا تھا کہ میں جھوٹا عذر پیش کر کے نکل جاتا اور راضی کر لیتا، کہ زبان کی قوت میرے پاس ہے۔ لیکن قسم بخدا! میں خوب جانتا ہوں کہ اگر اچ کی ہارگاہ میں کوئی حیلہ بہانہ پیش کروں تو قریب ہے کہ خدا میرے قریب کو بذریعہ وحی آپ پر واضح فرمادے اور آپ مجھ سے اور زیادہ ناراض ہو جائیں۔ یا رسول اللہ! اس موقع پر سچ

سچ کہنے کی وجہ سے اگرچہ آپ ناراض ہوں گے لیکن مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا انجام بخیر فرمائے گا۔ خدا کی قسم مجھے کوئی عذر نہ تھا، میں اتنا نہ کبھی طاقت ور ہوا تھا اور نہ اتنا مالدار جتنا اس وقت تھا پھر بھی میں آپ کے ساتھ نہ جاسکا۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کعب نے سچ کہا، اے کعب! جاؤ اور انتظار کرو جب تک اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں فیصلہ نازل فرمائے۔ میں وہاں سے چلا تو بنو سلمہ کے کچھ لوگ میرے پیچھے ہوئے اور کہنے لگے: اے کعب ہم نہیں سمجھتے کہ تم نے اس سے پہلے کوئی قصور کیا ہو، تم اس موقع پر اتنے عاجز کیوں ہو گئے، دوسرے لوگوں کی طرح تم بھی کوئی عذر بیان کر دیتے تو ہمیں امید تھی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے لئے بھی استغفار کرتے اور یہ تمہارے حق میں کافی

ہوتا۔ انہوں نے مجھے اس قدر ملامت کی کہ میرا ارادہ پھر یہ ہونے لگا کہ حضورؐ کی خدمت میں جا کر عرض کر دوں گا کہ پہلے میں نے جھوٹ کہا اور میرا عذر یہ تھا۔ لیکن میں نے ان سے یہ پوچھ لیا کیا میری طرح اور لوگ بھی آئے تھے جنہوں نے سچ سچ کہا ہو اور کوئی عذر بیان نہ کیا ہو؟ بولے: ہاں تمہاری طرح دو شخص اور ہیں، میں نے پوچھا وہ کون ہیں؟ کہنے لگے: مرارہ بن ربیعہ، اور ہلال بن امیہ، میں نے کہا: واقعی تم نے ایسے دو شخصوں کے بارے میں مجھے بتایا کہ یہ دونوں حضرات متقی و پرہیزگار ہیں اور اصحاب بدر سے ہیں، میں ان کی پیروی کروں یہ میرے لئے کافی ہے۔ یہ کہہ کر میں چلا آیا، اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے یہ اعلان ہو گیا کہ ہم تینوں لوگوں سے کوئی بات نہ کرے کہ ہم بغیر عذر جوہک کے غزوہ میں شریک نہ ہوئے۔

آخر کار حضور کا فرمان سب کے لئے واجب الاذعان تھا، سب لوگوں نے ہمارا مقاطعہ کر دیا اور ہم سے سلام کلام بالکل بند کر دیا، ہم لوگوں کا حال اس وقت یہ تھا کہ گویا ہمارے لئے زمین بدل گئی ہو، اور ایسا محسوس ہوتا تھا کہ گویا ہمیں کوئی پہچانتا ہی نہیں۔ پچاس دن و رات ہمارا یہ ہی حال رہا، میرے دونوں ساتھی تو اس سخت رویہ سے اتنے تنگ آ گئے کہ گھروں میں گوشہ تنہائی اختیار کر لی، لیکن میں ان میں کسمن اور طاقتور تھا لہذا لٹکا بیٹھتا اور نمازوں کے لئے مسجد نبوی میں حاضری دیتا، ہزاروں میں جاتا پر کوئی شخص مجھ سے بات نہ کرتا، حضورؐ کی خدمت میں بھی حاضری دیتا، سلام کرتا اور دل میں سوچتا کہ حضورؐ نے جواب کے لئے اپنے مبارک لبوں کو جنبش دی یا نہیں، کبھی ایسا ہوتا کہ آپ کے قریب نماز پڑھتا اور دزدیدہ نگاہوں سے دیکھتا جاتا کہ میری طرف نظر رحمت فرما رہی ہیں لیکن جب نماز سے فارغ ہو کر دیکھتا تو حضورؐ منہ پھیر لیتے، صحابہ کرام کی سختی جب میرے معاملہ میں دراز ہو گئی تو ایک دن میں اپنے چچا زاد بھائی ابوقحادہ کے باغ کی دیوار پر چڑھ گیا، حضورؐ کے بعد سب سے زیادہ میں ان سے محبت کرتا تھا، میں نے جا کر ان کو سلام کیا، قسم بخدا انہوں نے میرے سلام کا جواب کچھ نہ دیا، میں نے کہا: اے ابوقحادہ! میں تم کو قسم دیتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کہ تم یہ نہیں جانتے کہ میں اللہ اور اس کے رسولؐ سے محبت کرتا ہوں، وہ اس مرتبہ بھی خاموش رہے، پھر میں نے یہ ہی کہا، لیکن اس پر بھی انہوں نے خاموشی اختیار کی اور بولے تو خود ہی کو مخاطب کر کے کہا:

اللہ و رسول بہتر جانتے ہیں، یہ سکر میری آنکھوں سے آنسو نکل پڑے، فوراً میں دیوار پر چڑھ کر باہر آیا، پھر میں مدینے کے بازار سے گزر رہا تھا کہ ایک شامی کسان جو مدینے کے بازار میں غلہ فروخت کرنے آیا تھا میں نے اسے دیکھا کہ لوگوں سے پوچھتا پھر رہا ہے کہ کعب بن مالک کا گھر کہاں ہے؟ لوگوں نے میری طرف اشارہ کیا اور وہ میری طرف بڑھ کر ملاقی ہوا، ساتھ ہی حاکم حسان کا

ایک خط بھی مجھے دیا، میں پڑھا لکھا فحش تھا، میں نے اسے پڑھا تو اس میں تحریر تھا۔

حمد و نعت کے بعد کعب کو معصوم ہو کہ ہم کو یہ اطلاع ملی ہے کہ تمہارے صاحب یعنی رسول اللہ نے تم پر جفا کی ہے، خدائے تعالیٰ نے تم کو ذلت کے گھر میں پیدا نہیں کیا اور نہ ایسے ماحول میں جہاں تم پر ظلم و جفا کی جائے، لہذا ہم تمہیں دعوت دیتے ہیں کہ تم ہم سے ملاقات کرو اور ہمارے ساتھ رہو، ہم تمہاری قدر کریں گے اور عزت افزائی، میں نے جب وہ خط پڑھا تو مجھے محسوس ہونے لگا کہ میرے لئے یہ بھی ایک ابتلا و آزمائش ہے، لہذا اس خط کو میں نے چولہے میں جلا دیا۔

جب چالیس روز گزر گئے تو حضور کی طرف سے ایک قاصد میرے پاس یہ خبر لایا کہ آپ کا یہ حکم ہے کہ اپنی بیوی سے علیحدہ رہو، میں نے کہا: کیا میں اس کو طلاق دیدوں؟ وہ بولا: نہیں بلکہ صرف علیحدہ رہو کہ صحبت نہ کرو۔ میرے دونوں ساتھیوں کے پاس بھی اسی طرح کا حکم بھیجا گیا تھا، یہ فرمان سن کر میں نے اپنی امیہ سے کہا: تم اپنے میکے چلی جاؤ اور وہیں رہو جب تک اللہ تعالیٰ اس بارے میں کوئی حکم نازل فرمائے۔ ہلال بن امیہ کی بیوی یہ سکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض گزار ہوئیں: یا رسول اللہ! ہلال بن امیہ ایک بوڑھے شخص ہیں، ان کے پاس کوئی خادم بھی نہیں، تو کیا حضور مجھے اجازت دیں گے کہ میں ان کی خدمت کرتی رہوں، فرمایا: خدمت کو منع نہیں کرتا، لیکن وہ تم سے صحبت نہیں کر سکتے، بولیں: یا رسول اللہ! ان کو تو کسی کام کا خیال ہی نہیں وہ قاول دن سے اب تک گریہ و زاری ہی کر رہے ہیں۔

حضرت کعب کہتے ہیں: میرے گھر والوں نے مجھ سے کہا: کاش تم بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنی بی بی کے پاس رہنے کی اجازت مانگتے جس طرح ہلال بن امیہ

کی بیوی نے اجازت حاصل کر لی ہے، میں نے کہا: میں کبھی اجازت نہ لوں گا، کہ میں جوان آدمی ہوں، پھر اسی حال میں دس راتیں اور گزریں اور پورے پچاس دن اور راتیں گزر گئے۔ پچاسویں دن میں نے فجر کی نماز اپنے گھر کی چھت پر پڑھی، نماز سے فارغ ہو کر میں چھت پر بیٹھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارا حال بیان فرمایا: کہ میرا جی تنگ ہو گیا تھا اور زمین اپنی کشادگی کے باوجود ہم پر تنگ ہو گئی تھی۔ اتنے میں سلع پہاڑ پر چڑھ کر ایک منادی ندا کر رہا تھا اے کعب بن مالک خوش ہو جا، یہ سکر میں سجدہ میں گر پڑا۔

حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز فجر کے بعد لوگوں کو خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں کو معاف فرما دیا۔ لوگ ہمیں خوشخبری دینے کے لئے روانہ ہوئے، میرے ساتھیوں کے پاس بھی خوشخبری پہنچائی گئی، اور ایک تیز رو قاصد گھوڑا دوڑاتا میرے پاس آیا۔ یہ قبیلہ اسلم کا ایک شخص تھا، اس کی تیز رفتاری کی وجہ سے مجھ تک خوشخبری نہایت جلد پہنچ گئی اس نے جیسے ہی مجھے یہ خوشخبری سنائی تو اس خوشی کے عالم میں میں نے اپنے دونوں کپڑے اتار کر اسے دے دیئے، پھر دو کپڑے عاریت لیکر اور پہن کر حضور کی خدمت میں حاضری دی، راستہ میں لوگ گروہ درگروہ مجھے خوشخبری دیتے جاتے تھے اور مبارکبادی کی نچھاور ہو رہی تھی، کہ میں مسجد نبوی میں پہنچ گیا حضور اب بھی مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے، صحابہ کرام کا مجمع تھا، مجھے دیکھتے ہی اس مجمع سے طلحہ بن عبید اللہ کھڑے ہو گئے اور دوڑ کر مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارکبادی، مہاجرین میں سے اور دوسرے لوگ کھڑے نہیں ہوئے۔ خدا کی قسم! میں حضرت طلحہ کا یہ احسان عمر بھر نہیں بھول سکتا میں نے جب حضور کی بارگاہ میں سلام پیش کیا تو آپ کا چہرہ خوشی سے کھلا ہوا تھا، فرمایا: اے کعب! خوش ہو جاؤ، تمہاری پیدائش سے لیکر آج تک اتنی خوشی کا دن تمہیں کبھی نہیں نہ آیا ہوگا، میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! یہ معافی حضور کی طرف سے ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے؟ فرمایا: اللہ جل جلالہ کی جانب سے، حضور جب خوش خوش ہوتے تو آپ کا چہرہ چمکنے لگتا گویا چاند کا ایک ٹکڑا ہے، ہم اس چمک دمک سے یہ جان لیا کرتے تھے کہ حضور خوش ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ان کو خوش رکھے۔

بارگاہ رسالت میں میری پہلی درخواست یہ تھی کہ یا رسول اللہ! میں اپنی اس توبہ کی خوشی میں اللہ و رسول کی رضائے بے بہا کی خاطر اپنا تمام مال صدقہ کرنا چاہتا ہوں،

فرمایا: تھوڑا مال اپنے لئے رکھ لے، میں نے عرض کیا: اچھا میں اپنا وہ حصہ رکھ لیتا ہوں جو مجھے فتح خیبر کے موقع پر ملا تھا، دوسرا عہد میں نے اسی وقت یہ بھی کیا تھا کہ یا رسول اللہ! میری نجات میں میری سچائی کو بھی ایک خاص دخل ہے لہذا آج سے تا حیات کبھی جھوٹ نہیں بولونگا۔

قسم خدا کی! یہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہے کہ میں نے جب سے حضور کے رو برو یہ عہد کیا تھا آج تک قائم ہوں اور امید قوی ہے کہ آئندہ بھی اللہ تعالیٰ مجھے اس عہد پر قائم رکھے گا۔

حضرت کعب فرماتے ہیں: ہماری توبہ کی قبولیت اور معافی کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

پیٹک اللہ کی رحمتیں متوجہ ہوئیں ان غیب کی خبریں بتانے والے اور ان مہاجرین اور انصار پر، جنہوں نے مشکل کی گھڑی میں ان کا ساتھ دیا، بعد اس کے کہ قریب تھا کہ ان میں کچھ لوگوں کے دل پھر جائیں پھر ان پر رحمت سے متوجہ ہوا، پیٹک وہ ان پر نہایت مہربان رحم والا ہے۔ اور ان تین پر جو موقوف رکھے گئے تھے یہاں تک کہ جب زمین اتنی وسیع ہو کر ان پر تنگ ہو گئی اور وہ اپنی جان سے تنگ آئے اور انہیں یقین ہوا کہ اللہ سے پناہ نہیں مگر اسی کے پاس، پھر ان کی توبہ قبول کی کہ تابع رہیں، پیٹک اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے، اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔ (کنز الایمان)

حضرت کعب فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اسلام لانے کے بعد مجھ پر میرے نزدیک اس سے بڑا احسان نہیں فرمایا جو میری سچائی کی بدولت فرمایا، کہ اگر میں جھوٹ بول جاتا تو تباہ ہو جاتا جیسے دوسرے جھوٹے تباہ ہو گئے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یوں حکم نازل فرمایا۔

اب تمہارے آگے اللہ کی قسمیں کھائیں گے جب تم انکی طرف پلٹ کر جاؤ گے، اس لئے کہ تم ان کے خیال میں نہ پڑو (اور ان پر ملامت اور عتاب نہ کرو) تو ہاں تم ان کا خیال چھوڑو (اور ان سے اجتناب کرو) وہ تو نرے پلید ہیں اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے بدلہ اس کا جو کھاتے تھے۔ تمہارے آگے قسمیں کھاتے ہیں کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ، تو اگر تم

ان سے راضی ہو جاؤ تو بیشک اللہ تو قاسم لوگوں سے راضی نہ ہوگا۔ (کنز الایمان)
حضرت کعب کہتے ہیں: کچھ لوگوں نے قسمیں کھا کر حضور کی خدمت میں عذر پیش کر دیا تھا، حضور نے ان کا عذر قبول فرما کر ان کے لئے دعائے مغفرت بھی کی تھی، لیکن ہم تینوں کا معاملہ موقوف رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمایا اور معاف کر دیا۔

یہاں 'خلفوا' کا مطلب یہ نہیں کہ ہم جنہوں میں پیچھے رہ گئے تھے بلکہ یہ ہی ہے کہ ہمارا مقدمہ پیچھے رہا اور پچاس دن تک ہمیں مطلق رکھا گیا ہے۔ ۱۲م
الامن والعلی مع زیادہ ص ۱۲۰

(۱۲۰) مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ مِنْ نَفْسِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْلُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَحْالُونَ مِنْ عَدُوِّهِ إِلَّا أَنْ يَكْتُمَ لَهُمْ بَعْضُ مَا يَصْلَحُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ☆

مدینہ والوں اور ان کے گرد و دیہات والوں کو لائق نہ تھا کہ رسول اللہ سے پیچھے بیٹھ رہیں اور نہ یہ کہ ان کی جان سے اپنی جان بچاری سمجھیں۔ یہ اس لئے کہ انہیں جو پیاس یا تکلیف یا بھوک اللہ کی راہ میں پہنچتی ہے اور جہاں ایسی جگہ قدم رکھتے ہیں جس سے کافروں کو غیظ آئے اور جو کچھ کسی دشمن کا بگاڑتے ہیں اس سب کے بدلے ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے۔ بیشک اللہ نیکوں کا نیک ضائع نہیں کرتا۔

(۳۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
ہر کام کا ثواب موقوف ہے امتثال نیت پر، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى“۔
بیشک اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ اور ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی نیت کرے،
تو جو شخص اپنے رب کے حکم کو ماننے کے لئے وضو کرنے بیٹھا پھر درمیان میں کوئی ایسا

امرا حق ہوا کہ وہ وضو مکمل نہ کر سکا تو اب یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ جو کچھ وہ کر چکا ہے اس پر اس کو ثواب نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۴/۲۷۷)

(۱۲۲) وما كان المؤمنون ليضربوا كافة ما فلولا هزم من كل فرقة منهم طائفة ليتفتمروا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون۔ ☆

اور مسلمانوں سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سب کے سب ٹھکیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آ کر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بچیں۔

(۳۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علم دین کا سیکھنا اس قدر کہ مذہب حق سے آگاہ ہو وضو و غسل و نماز و روزہ و غیرہا کے احکام سے مطلع ہو۔ تاجر تجارت، مزارع زراعت، اجیرا چارے، غرض ہر شخص جس حالت میں ہے اس کے متعلق احکام شریعت سے واقف ہونا فرض عین ہے، جب تک یہ حاصل کرے جغرافیہ و تاریخ وغیرہ میں وقت ضائع کرنا جائز نہیں۔

حدیث میں ہے۔ ”طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة“۔

جو فرض چھوڑ کر لٹل میں مشغول ہو حدیثوں میں اس کی سخت برائی آئی اور اس کا وہ نیک کام مردود قرار پایا۔ ”کما بيناه في الزكوة من فتاوانا“۔ نہ کہ فضل چھوڑ کر فضولیات میں وقت گنواں۔ غرض علوم ضروریہ تو ضرور مقدم ہیں اور ان سے قائل ہو کر ریاضی، ہندسہ، طبعیات، فلسفہ، یا دیگر خرافات و دوسوہ پڑھنے پڑھانے میں مشغولی بلاشبہ محکم و مدرس دونوں کے لئے حرام ہے اور ان ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد پورا علم دین فقہ، حدیث، تفسیر، عربی زبان اسی طرح صرف و نحو، معانی و بیان، لغت و ادب وغیرہ آلات علوم دینیہ بطور آلات سیکھنا سکھانا فرض ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہوا فی الدین“۔ (التوبة ۱۲۲)
یہی علوم علم دین ہیں اور انہیں کے پڑھنے پڑھانے میں ثواب، اور ان کے سوا کوئی فن یا زبان کچھ کار ثواب نہیں۔ ہاں جو شخص ضروریات دین مذکورہ سے فراغ پا کر اقلیدس، حساب، مساحت، جغرافیہ وغیرہا وہ فنون پڑھے جن میں کوئی امر مخالف شرعی نہیں تو ایک مباح کام ہوگا جب کہ اس کے کسی واجب شرعی میں خلل نہ پڑے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۰۷-۱۰۸)

(۱۲۲) جو مسلمان کہلا کر فقہ کو اصلاً نہ مانے، نہ کتابی ہے نہ خارجی بلکہ مرتد ہے، اسلام سے خارج۔ اور اگر کوئی تاویل کرتا ہے تو کم از کم بدوین گمراہ ہے۔

”وفی الحدیث عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ممن یرد اللہ بہ عہدا یرفقہ فی الدین“۔

اللہ تعالیٰ جس سے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۶۲۳)

(۱۲۳) یَا ایہا الذین امنوا قاتلوا الذین یلوکم من الکفار ولیبجدوا

فیکم غلظة ۱۰ واعلموا ان اللہ مع المتقین۔ ☆

اے ایمان والو جہاد کرو ان کافروں سے جو تمہارے قریب ہیں اور چاہیں کہ وہ تم میں سختی پائیں اور جان رکھو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے۔

(۴۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ حکم بھی جمع کفار کو عام ہے۔ حکمت یہی ہے کہ پہلے پاس والوں کو زیر کیا جائے، جب وہاں اسلام کا تسلط ہو جائے تو ان سے جو اس سے نزدیک ہیں وہ پاس والے ہوئے وہ زیر ہو جائیں تو جو ان سے قریب ہیں، یونہی یہ سلسلہ شرقاً و غرباً منتہائے زمین تک پہنچے، اور بحمد اللہ ایسا ہی ہوا اور بعونہ تعالیٰ ایسا ہی ہوگا تم و کمال زمانہ امام موعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہونے والا ہے۔
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۴۳۸)

(۱۲۸) لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنکم حریص

عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُفٌ رَحِيمٌ ☆

ہیشک تمہارے پاس تشریف لائیں تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے تمہاری بھلائی کے نہایت چاہنے والے مسلمانوں پر کمال مہربان۔

(۳۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

خود نظر ایمانی گواہ ہے کہ کروڑوں صحابہ و ائمہ کسی جنازہ کی نماز پڑھیں مگر وہ بات کہاں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پڑھنے میں ہے، وہ برکات وہ درجات و عطا پات دوسرے کی نماز میں حاصل ہی نہیں ہو سکتیں، اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نص قطعی قرآن عظیم ”عزیز علیہ ما عتصم حربہ علیکم بالمومنین رؤف رحیم“ ہیں کہ مسلمان کی کلفت ان پر گراں، ایک ایک امتی کی بھلائی پر حریص، ہر مومن پر نہایت نرم دل، وہ کیوں کر گوارہ فرمائیں کہ دنیا میں ان کے تشریف رکھتے مسلمان سخت منزل کا سفر کرے اور ان کی رحمت ان کی برکت کا تو شراس کے ساتھ نہ ہو۔ اور وہ کی نماز ان کی نماز سے کیا مانع ہو سکتی ہے، تو اس فعل کا وجہ خاص ہی سے ناشی ہونا ظاہر و لامع، اور زید و عمر کا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس باطل و ضائع۔

شرح مؤطائے امام مالک میں ہے:

والدلیل علی الخصوصیۃ ما راد مسلم (فذكره فقال) وهذا لا يتحقق فی

غیرہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

خصوصیت کی دلیل وہ ہے جو مسلم نے مزید روایت کیا (اس کے بعد حدیث مذکور بیان کی پھر کہا) اور یہ بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے میں تحقق نہیں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ ابن ملک سے ہے:

صلاته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت بتویر القبر و ذالایوحد فی صلاة

غیرہ۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قبر کو روشن کرنے کے لئے تھی، اور یہ بات

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۳۰۱)

دوسرے کی نماز میں نہیں۔

سورۃ یونس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۶) لِلَّذِينَ احْسَنَ الْعَسْنَىٰ وَزِيَادَةً ۚ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قُتْرٌ

وَلَا خِلَّةٌ ۚ اُولَٰئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ ۚ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۔ ☆

بھلائی والوں کے لئے بھلائی ہے اور اس سے بھی زیادہ اور ان کے منہ پر نہ چڑھے گی

سیاہی اور نہ خواری وہی جنت والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ایصال ثواب جس طرح منع عذاب یا رفع عقاب میں باذن اللہ تعالیٰ کام دیتا ہے یونہی

رفع درجات و زیادت حسنات میں۔ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل اور اس کی زیادت و برکت

سے کوئی غنی نہیں۔

سیدنا ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مولیٰ عزوجل نے اموال عظیمہ عطا فرمائے تھے،

ایک روز نہا رہے تھے کہ آسمان سے سونے کی ٹیریاں برسیں، ایوب علیہ السلام چادر میں

بھرنے لگے، رب عزوجل نے دعا فرمائی یا ایوب! الہم اکس اغنیٰ عنک عما تری۔ اے ایوب

جو تمہارے پیش نظر ہے کیا میں نے تمہیں اس سے بے پرواہ نہ کیا تھا؟ عرض کی: ہلکی و عزتک

ولکن لا غنی لی عن برکتک۔ ضرور غنی کیا تھا، تیری عزت کی قسم مگر مجھے تیری برکت سے تو

بے نیازی نہیں۔ "رواہ البخاری و احمد و النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

جب حق جل و علا کی دنیوی برکت سے بندے کو غنا نہیں تو اس کی اخروی برکت سے

کون بے نیاز ہو سکتا ہے۔ صلحاء تو صلحاء خود اعاظم اولیاء بلکہ حضرات انبیاء بلکہ خود حضور پر نور نبی

الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ایصال ثواب زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک

معمول ہے، حالانکہ انبیاء کرام علیہم الصلاۃ والسلام قطعاً محصوم ہیں، تو موت جمعہ یا اصلاح کیا مانع ہو سکتی ہے۔

ان ابن عمر کان یحتمر عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرا بعد موتہ من غیر وصیۃ وحج ابن الموفق (رحمہ اللہ تعالیٰ وهو فی طبقة الحنید قدس سرہ) عنہ سبعین حجة وبعث ابن السراج عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکثر من عشر الآف حجة وضحی عنہ مثل دالت نقہ الامام ابن حجر المکی عن الامام الاجل تقي الصلة والدين السبکی رحمہما اللہ تعالیٰ ثم قال اعنی الشامی ورأیت نحو ذلك بخط مفتی الحنفیۃ الشہاب احمد بن الشلبی شیخ صاحب البحر نقلا عن شرح الطیبه للسویری رحمہما اللہ تعالیٰ ثم قالوا قول علمائنا لہ ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ یدخل فیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه احق بذلك حیث انقلدنا من الضلالة ففی ذلك نوع شکر واهداء جمیل لہ والکامل قابل لزیادہ الکمال ملخصا۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بغیر کسی وصیت کے ان کی طرف سے عمرے کیا کرتے تھے۔ ابن موفق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے (جو حضرت جنید بغدادی قدس سرہ کے طبقہ سے ہیں) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ستر حج کئے۔ ابن سراج نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دس ہزار حتم سے زیادہ پڑھے اور اسی کے مثل حضور کی جانب سے قربانی کی۔

اسے امام ابن حجر مکی سے انھوں نے امام اجل تقي الصلف والدین سبکی سے نقل کیا، رحمہما اللہ تعالیٰ۔ آگے علامہ شامی نے لکھا: اسی جیسا مضمون مفتی حنفیۃ شہاب الدین احمد العسلی شیخ صاحب البحر نے شیخ نویری کی شرح طیبہ کے حوالے سے دیکھا۔ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔ آگے علامہ شامی نے فرمایا: اور ہمارے علما کا یہ قول کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لئے کر سکتا ہے، اس میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں۔ اس لئے کہ وہ اس کے زیادہ حق دار ہیں۔ کیوں کہ حضور ہی نے ہمیں گمراہی سے نکالا، تو اس میں ایک طرح کی شکر گزاری اور حسن سلوک اور صاحب کمال کیلئے مزید کمال کے قابل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

(۳۱) قل من يرزقكم من السماء والارض امن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله ۚ فقل افلا تتقون ☆

تم فرماؤ تمہیں کون روزی دیتا ہے آسمان اور زمین سے یا کون مالک ہے کان اور آنکھوں کا اور کون نکالتا ہے زندہ کو مردے سے اور نکالتا ہے مردہ کو زندہ سے اور کون تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے تو اب کہیں گے کہ اللہ تو تم فرماؤ تو کیوں نہیں ڈرتے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ مسہبات کو اسباب سے ربط دیا دیتا ہے اور قریع سے ہوا کو صورت کا حامل کرتا، پھر اسے اذن حرکت دیتا، پھر اسے عصب مفروشہ تک پہنچاتا، پھر اس کے پہنچنے کو محض اپنی قدرت کاملہ سے ذریعہ ادراک فرماتا ہے۔ اور اگر وہ نہ چاہے تو صور کی آواز بھی کان تک نہ جائے۔ یونہی جو چیز آنکھ کے سامنے ہو اور موانع و شرائط دیکھ کر منع و مجتنب، واللہ اعلم ان ذلك بالانطباع او خروج الشعاع كما قد شاع او كيفما شاء، اس وقت ابصار کا حکم دیتا ہے۔ اور اگر نہ چاہے روشن دن میں بلند پہاڑ نظر نہ آئیں۔ اور وہ کون ہے جو نکالتا ہے زندہ کو مردہ سے، کافر سے مومن، نطفہ سے انسان، اٹھنے سے پرند، اور نکالتا ہے مردے کو زندہ سے، مومن سے کافر، انسان سے نطفہ، پرند سے اعضاء۔ اور کون تدبیر فرماتا ہے ہر کام کی آسمان میں اس کے کام، زمین میں اس کے کام، ہر بدن میں اسکے کام، کہ غلہ ہو نچاتا ہے، پھر اسے روکتا ہے، پھر ہضم بخشتا ہے، پھر سہولت دفع کو یس دیتا ہے، پھر پانی پہنچاتا ہے، پھر اس کے غلیظ کو رقیق، لزج کو مزلق کرتا ہے، پھر فضل و کیلوس کو امعا کی طرف پھینکتا ہے، پھر ماسا رچا کی راہ سے خالص کو جگر میں لے جاتا ہے، وہاں کیموس دیتا ہے، تپخت کو سودا، جھاگوں کو صفرا، کچے کا بلغم، کچے کا خون بناتا ہے۔ فضلہ کو مثانہ کی طرف پھینکتا ہے، پھر انہیں باب الکبد کے راستہ سے عروق میں بہاتا ہے، پھر وہاں سے سہ بارہ پکاتا ہے، بے کار کو پسینہ بنا کر نکالتا ہے۔ عطر کو بڑی رگوں سے جدا دل، جدا دل سے سواتی، سواتی سے باریک عروق، پیچ در پیچ۔ تنگ بر تنگ راہیں چلاتا ہے، رگوں کے دہانوں سے اعضاء پر اٹھاتا ہے، پھر یہ مجال نہیں کہ ایک عضو کی غذا دو

سرے پر گرے، جو جس کے مناسب ہے اسے پہنچاتا ہے، پھر اعضاء میں جو قحط دیتا ہے کہ اس صورت کو چھوڑ کر صورت عضو یہ لیں۔ ان حکمتوں سے بقائے مفعول کو ماحول کا عوض بھیجتا ہے۔ جو حاجت سے بچتا ہے اس سے بالیدگی دیتا ہے۔ اور ان طریقوں کا محتاج نہیں، چاہے تو بے غذا ہزار برس جلانے اور نما کا مل پر پہنچائے۔ پھر جو فضلہ رہا اسے منی بنا کر صلب و ترائب میں رکھتا ہے، عقد و انعقاد کی قوت دیتا ہے، زن و مرد میں تالیف کرتا ہے، عورت کو باوجود مشقت و صعوبت وضع شوق بخشتا ہے، حفظ نوع کا سامان فرماتا ہے، رحم کو اذن جذب دیتا ہے، پھر اس کے امساک کا حکم کرتا ہے، پھر اس کو پکا کر خون بناتا ہے، پھر طبع دے کر گوشت کا ٹکڑا کرتا ہے، پھر اس میں کلیاں کھمیاں نکالتا ہے، جسم قسم کی ہڈیوں پر گوشت، گوشت پر پوست، سیکڑوں رگیں، ہزاروں عجائب، پھر جیسی چاہے تصویر بناتا ہے، پھر اپنی قدرت سے روح ڈالتا ہے، بے دست و پا کو ان ظلمتوں میں رزق پہنچاتا ہے، پھر قوت آنے کو ایک مدت تک روکے رہتا ہے، پھر وقت معین پر حرکت و خروج کا حکم دیتا ہے، اس کے لئے راہ آسان فرماتا ہے، مٹی کی صورت کو پیاری صورت، عقل کا پتلا، چمکتا تارا، چاند کا ٹکڑا کر دکھاتا ہے، فتبارک الله احسن الخالقین، اور وہ ان باتوں کا محتاج نہیں، چاہے تو کروڑوں انسان پتھر سے نکالے، آسمان سے برسائے۔

ہاں بتاؤ وہ کون ہے جس کے یہ سب کام ہیں؟ فسبقولون الله۔ اب کہاں چاہتے ہیں کہ اللہ۔ تو فرماؤ پھر ڈرتے کیوں نہیں؟

امنا بالله وحده۔ آہ! آہ! اے حفسف، مسکین! کیوں اب بھی یقین آ پایا نہیں کہ تدبیر و تصرف اسی حکیم علیم کے کام ہیں؟ جل جلالہ و عم نواللہ "فسای حدیث بعدہ یومنون [الاعراف۔ ۸۵]

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں یہ دو حرف مختصر بقدر ضرورت ذکر کئے، ورنہ روز اول سے اب تک جو کچھ ہوا اور آج سے قیامت تک اور قیامت سے ابد الابد تک جو کچھ ہوگا وہ سب کا سب ان دو لفظوں کی شرح ہے کہ "یدبر الامر سبحانه ما اعظم شانہ۔

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲) اِلٰی اللہ مرجعکم، وهو علیٰ کلّ شیء قَدِیر۔ ☆

تمہیں اللہ ہی کی طرف بھرنا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(کلّ شئی) یہ موجود و معدوم سب کو شامل ہے بشرط حدوث و امکان کہ واجب و محال

اصلاً لائق مقدوریت نہیں، مواقف میں ہے:

”القدیم لا یستند الی القادر۔“

(قدیم کو قادر کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔)

شرح مقاصد میں ہے: لا شئی من الممتنع بمقدور۔

کوئی ممتنع مقدور نہیں ہوا۔ امام یافعی فرماتے ہیں:

جميع المستحيلات العقلية لا يتعلّق لبقدره بها۔

تمام محالات عقلیہ کے ساتھ قدرت کا تعلق نہیں ہوتا۔

کنز فوائد میں ہے:

خرج الواجب والمستحيل فلا يتعلّقان ای القدرة والا رادة بهما۔

واجب اور محال خارج ہو گئے کہ ان کے ساتھ قدرت اور ارادہ کا تعلق نہیں ہو سکتا۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

اقصاها ان یمتنع بنفس مفهوماً كجمع الضدين و قلب الحقائق و

اعدام القدیم و هذا لا یدخل تحت القدرة القدیمة۔

آخری مرتبہ وہ ہے جو نفس مفہوم کے اعتبار سے ممنوع ہو، مثلاً۔ ضدین کا جمع ہونا، حقائق میں قلب قدیم کا معدوم ہونا، یہ قدرت قدیرہ کے تحت داخل ہی نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۲۰)

(۱۸) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَأُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ☆

اور اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کئے جائیں گے اور گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا تھا ارے ظالموں پر خدا کی لعنت۔

۴۵۰۰۔ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ الصَّدِيقَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الَّذَوَائِرُ ثَلَاثَةٌ، فِدْيَوَانٌ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا وَدِيَوَانٌ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا وَدِيَوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا ۖ فَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا إِلَّا شَرَاكَ بِاللَّهِ، وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا ظَلَمَ الْعَبْدُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ مِنْ صَوْمٍ يَوْمٌ تَرَكَ أَوْ صَوْمَةٍ تَرَكَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ وَتَحَاوَرَ، وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْعًا فَمَطَالِمُ الْعِبَادِ بَيْنَهُمُ الْقِيَصَاصُ لَا مُحَالَةَ»

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دتر تین ہیں۔ ایک دتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائیگا۔ اور دوسرے کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں۔ اور تیسرے میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑیگا۔ وہ دتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائیگا وہ دتر کفر ہے۔ اور جس کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملہ میں اپنی جان پر ظلم کرنا ہے کہ کسی دن کا

روزہ چھوڑ دیا نماز چھوڑ دی۔ اللہ تعالیٰ چاہیگا تو معاف کر دیگا اور درگزر فرمایگا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑیگا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر ظلم ہیں۔ انکا بدلہ ضرور ہوتا ہے۔
فتاویٰ رضویہ ۸۷/۴

۴۵۰۱۔ عن اوس بن شر حبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : من مشی مع ظالم لیعینہ وهو یعلم انہ ظالم فقد عرج من الاسلام۔

حضرت اوس بن شر حبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو دیرہ و دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اسے مدد دینے چلا وہ اسلام سے نکل گیا۔

فتاویٰ رضویہ حصہ دوم، ۲۵۰/۹

(۲۱) وَلَا أَقُولُ لَكُمْ صَدَقَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ أَنِي مُلْكٌ قَفَّ وَلَا أَقُولُ لِلنَّاسِ تَزِدُّونَ أَحِبَّتُمْ لِي يَزِيدَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ☆
اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب جان لیتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تمہاری نگاہیں حقیر سمجھتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو ان کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو ضرور میں ظالموں میں سے ہوں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
تفسیر کبیر میں ہے:

۴۵۰۱۔ المعجم الصغير للسيوطي،	☆	۵۰۹/۲	☆	الترغيب والترهيب للعسقلاني،	۱۶/۳
كشف العقاء للعجلوني،	☆	۳۸۹/۲	☆	الدر المختار للسيوطي،	۲۵۶/۲
مجمع الزوائد للهيثمی،	☆	۲۰۵/۴	☆	کنز العمال لمعتقی،	۸۵/۶، ۱۴۹۵۵
التفسير لابن كثير	☆	۱۱/۳	☆	شرح السنة لبخوي،	۱۷/۱۳

قوله ولا اعلم الغیب يدل على اعترافه بانہ غیر عالم بكل المعلومات۔
یعنی آیت میں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا، تم فرما دو: میں غیب نہیں جانتا
ہوں اس کے یہ معنی ہے کہ میرا علم جمیع معلومات الہیہ کو حاوی نہیں۔
امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح نسیم
الریاض میں فرماتے ہیں:

(هذه معجزة) فی اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الغیب معلو
م علی القطع) بحيث لا یحکن انکارها او انتر دد فیہا لا حد من العقلاء (لکثرہ
رواتها و اتفاق معانیہا علی الاطلاع علی الغیب) وهذا لا ینافی الآیات الدا
لہ علی انہ لا یعلم الغیب الا اللہ وقوله ولو کنت اعلم الغیب لا مستکثرت فی
الخبیر فان المنفی علمہ من غیر واسطۃ واما اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہا
علام اللہ تعالیٰ لہ فامر متحقق لقوله تعالیٰ: فلا یظهر علی عیبه الا من ار تصبی من
رسول۔“

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معجزہ علم غیب یقیناً ثابت ہے جس میں کسی عامل کو
انکار یا تردید کی گنجائش نہیں کہ اس میں احادیث بکثرت آئیں اور ان سب سے بالاتفاق حضور کا
علم غیب ثابت ہے اور یہ ان آیتوں کہ کچھ متافی نہیں جوتاتی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں
جانتا، اور یہ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کہنے کا حکم ہوا کہ میں غیب جانتا ہوتا تو اپنے لئے
بہت جمع کر لیتا۔ اس لئے کہ آیتوں میں نفی اس علم کی ہے جو بغیر خدا کے بتائے ہو، اور اللہ تعالیٰ
کے بتائے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب ملتا تو قرآن عظیم سے ثابت ہے کہ اللہ اپنے
غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوا اپنے پسندیدہ رسول کے۔

تفسیر غیشا پوری میں ہے:

لا اعلم الغیب فیہ دلالة على ان الغیب با لا استقلال لا یعلمہ۔
آیت کے یہ معنی ہیں کہ علم غیب جو بذات خود ہو وہ خدا کے ساتھ خاص ہے۔
تفسیر الموزج جلیل میں ہے:

معناه لا یعلم الغیب بلا دلیل الا اللہ او بلا تعلیم الا اللہ او جمیع الغیب الا

اللہ -

آیت کے یہ معنی ہیں کہ غیب کو بلا دلیل و بلا تعلیم جانتا، یا جمیع غیب کو محیط ہوتا یہ اللہ کے ساتھ خاص ہے۔

جامع الفصولین میں ہے:

بحا ب ہا نہ یمكن التوفیق بان المعنى هو العلم ہا لا استقلال لا العلم ہا
علام او لمنفى هو المحزوم بہ لا المظنون و ہو ہدہ قوله تعالى: اتجعل فیہا من
یفسد فیہا الا یہ، لا نہ غیب اخبر المشکة ظنا منهم او ہا علام الحق فینبغی ان
یکفر لو ادعاه مستقلا لا لو اخبر بہ ہا علام فی نومہ او یقظتہ بنوع من الكشف اذ
لا منافاة بینہ و بین الآیة لما مر من التوفیق -

یعنی فقہاء نے دعوے علم غیب پر حکم کفر کیا اور حدیثوں اور ائمہ ثقات کی کتابوں میں
بہت غیب کی خبریں موجود ہیں جن کا انکار نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں تطبیق یوں
سکتی ہے کہ فقہاء نے اسکی نفی کی ہے کہ کسی کے لئے بذات خود علم غیب مانا جائے، خدا کے بتائے
سے علم غیب کی نفی نہ کی، یا نفی قطعی کی ہے نہ ظنی کی، اور اس کی تائید یہ آیت کریمہ کرتی ہے۔
فرشتوں نے عرض کیا: کیا تو زمین میں ایسوں کو خلیفہ کریگا جو اس میں فساد و خونریزی کریں گے؟
ملائکہ غیب کی خبر بولے مگر عطا، یا خدا کے بتائے سے، تو تکفیر اس پر چاہئے کہ کوئی بے خدا کے
بتائے علم غیب ملنے کا دعویٰ کرے، نہ یوں کہ براہ کشف جاتے، یا سوتے میں خدا کے بتائے
سے، ایسا علم غیب آیت کہ کچھ منافی نہیں۔

رد المحتار میں امام صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل سے ہے:

لو ادعی علم الغیب بنفسہ یمکفر -

اگر بذات خود علم غیب حاصل کر لینے کا دعویٰ کرے تو کافر ہے۔

اسی میں ہے:

قال فی التارخانیة وفی المحجة ذکر فی الملتقط انه لا یمکفر لان الاشیاء

تعرض علی روح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان الرسل یعرفون بعض العیب

قال اللہ تعالیٰ: عالم العیب فلا یظهر علی غیبہ احدا الا من ارتضیٰ من رسول

۔ قلت بل کرامات الاولیاء الاطلاع علی بعض المغیبات وردوا علی المعتزلة المستدلین بهذه الآیة علی نفيها۔

تاریخانیہ اور فاقی حہ میں ہے، ملقط میں فرمایا: کہ جس نے اللہ و رسول کو گواہ کر کے نکاح کیا کافر نہ ہوگا، اس لئے کہ اشیاء نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پیش کی جاتی ہیں۔ اور بیشک رسولوں کو علم غیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا مگر اپنے پسندیدہ رسولوں کو۔

علامہ شامی نے فرمایا: بلکہ ائمہ اہل سنت نے کتب عقائد میں ذکر فرمایا: بعض غیبوں کا علم ہونا اولیاء کی کرامت سے ہے اور معتزلہ نے اس آیت کو اولیاء کرام سے اس کی نفی پر دلیل قرار دیا۔ ہمارے ائمہ نے اس کا رد کیا یعنی ثابت فرمایا کہ آیہ کریمہ اولیاء سے بھی مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں فرماتی۔

تفسیر غرائب القرآن و غائب الفرقان میں ہے:

لم ينف الا الدراية من قبل نفسه و ما نفى الدراية من قبل الوحي۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے جاننے کی نفی فرمائی ہے، خدا کے بتائے سے جاننے کی نفی نہیں فرمائی ہے۔

تفسیر جمل شرح جلالین و تفسیر خازن میں ہے:

المعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعني الله تعالى عليه۔

آیت میں جو ارشاد ہوا کہ میں غیب نہیں جانتا اس کے معنی یہ ہیں کہ میں بے خدا کے بتائے نہیں جانتا۔

تفسیر عتبیۃ القاضی میں ہے:

لا اعلم الغيب ما لم يوحي الي ولم ينصب عليه دليل۔

آیت کے یہ معنی ہیں کہ جب تک وحی یا کوئی دلیل قائم نہ ہو مجھے بذات خود غیب کا علم نہیں ہوتا۔

اسی میں ہے:

وعنده مفاتيح الغيب بوجه اختصاصها بالله تعالى ان لا يعلمها كما هي

ابتداء الاھو۔

یہ جو آیت میں فرمایا: کہ غیب کی کتبیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اس کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا، اس خصوصیت کے یہ معنی ہیں کہ ابتداء بغیر بتائے ان کی حقیقت دوسرے پر نہیں کھلتی۔
تفسیر علامہ نیشاپوری میں فرماتے ہیں:

(قل لا اقول لكم) لم يقل ليس عدى عزائن الله ليعلم ان عزائن الله هو العلم بحقائق الاشياء وما هياتها عنده صلى الله تعالى عليه وسلم باجابة دعائهم صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله ارنا الاشياء كما هي ولكنه يكلم الناس على قدر عقولهم (لا اعلم الغيب) اي لا اقول لكم هذا مع انه قال صلى الله تعالى عليه وسلم علمت ما كان وما سيكون اه مختصرا۔

یعنی ارشاد ہوا کہ اے نبیؐ! فرما دو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ اللہ کے خزانے میرے پاس نہیں بلکہ یہ فرمایا کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ اللہ کے خزانے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہیں مگر حضور لوگوں سے ان کی سمجھ کے قابل باتیں فرماتے ہیں، اور وہ خزانے کیا ہیں وہ تمام اشیاء کی حقیقت و ماہیت کا علم، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی کے ملنے کی دعا کی اور اللہ عز و جل نے قبول فرمائی۔ پھر فرمایا میں غیب نہیں جانتا یعنی تم سے نہیں کہتا کہ مجھے غیب کا علم ہے، ورنہ حضور تو خود فرماتے ہیں: مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا، یعنی جو کچھ گذرا اور قیامت تک ہونے والا ہے۔

الحمد للہ، اس آیت کریمہ یعنی (فرما دو میں غیب نہیں جانتا) کی ایک تفسیر وہ تھی جو تفسیر کبیر سے گذری کہ احاطہ جمیع غیوب کی نفی ہے نہ کہ غیب کا علم ہی نہیں۔ دوسری وہ تھی جو بہت کتب سے گزری کہ بے خدا کے بتائے جاننے کی نفی ہے، نہ یہ کہ بتائے سے بھی مجھے علم غیب نہیں۔ اب بحمد اللہ تعالیٰ سب سے لطیف تر یہ تیسری تفسیر ہے، کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ مجھے علم غیب ہے۔ اس لئے کہ اے کافرو! تم ان باتوں کے اہل نہیں ہو ورنہ واقع میں مجھے ماکان وما یکون کا علم ملا ہے۔ والحمد للہ رب العالمین۔ (خالص الاعتقاد ۱۹: ۲۲۵)

(۱۱۱) وان کلاً لما لیوفینہم ربک اعمالہم ؕ انہ بما یعملون

☆ خبیر

اور بیشک جتنے ہیں ایک ایک کو تمہارا رب اس کا عمل پورا بھروے گا اسے ان کے کاموں کی خبر ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں وہ جن کو کسی طمع کی چاشنی ابھارے مگر نفع قافی کے گرویدہ نہیں باقی کی تلاش ہے۔ قرآن وحدیث میں نعیم جنت کے بیان ان کی نظیر ہیں، ان کے بارے میں اس آیت میں فرمایا۔
(تلاوی رضویہ جدیدہ ۵/۶۴۳)

سورۃ یوسف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۳) وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت

هيئت لك ط قال معاذ الله انه ربى احسن مثواى ط انه لا يفلح

الظالمون۔ ☆

اور وہ جس عورت کے گھر میں تھا اس نے اسے لہجہ یا کہ اپنا آپا نہ روکے اور دروازے سب بند کر دیئے اور بولی آؤ تمہیں سے کہتی ہوں۔ کہا اللہ کی پناہ وہ عزیز تو میرا رب یعنی پرورش کرنے والا ہے اس نے مجھے اچھی طرح رکھا۔ بیشک ظالموں کا بھلا نہیں ہوتا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

فی الحلالین ۳۱۱ انه ای الذی اشتوانی ربی سیدی۔

(الامن والعلی ۷۹)

(۲۴) وقال للذى ظن انه ناج منهما اذ كرني هند ربك فانسه

الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين۔ ☆

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے پچتا سمجھا۔ اس سے کہا اپنے رب (بادشاہ)

کے پاس میرا ذکر کرنا۔ تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ) کے سامنے یوسف کا

ذکر کرے تو یوسف کئی برس اور جیلخانہ میں رہا۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی بادشاہ مصر کے سامنے۔ (الامن والعلیٰ ۷۹)

(۵۰) وقال الملك التونی به چ فلما جاءه الرسول قال ارجع الی ربك فسله ما بال النسوة اللی قطعن ایدیہن ما ان ربی بکیدهن علیم ☆

اور بادشاہ بولا انہیں میرے پاس لے آؤ تو جب اس کے پاس ایچی آیا۔ کہا اپنے رب (بادشاہ) کے پاس پلٹ جا پھر اس سے پوچھ کیا حال ان عورتوں کا جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے بے شک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سبحانہ اللہ، بادشاہ وغیرہ تو مجازی پرورش کے باعث اس کا رب، تیرا رب، میرا رب کہنا صحیح ہو۔ یہ اللہ فرمائے اور اللہ کا رسول فرمائے، اور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو واضح ابلا کہنا شرک۔ نعوذ باللہ من ذلك، (الامن والعلیٰ ۷۹)

(۵۱) ولما جهزهم بجہازهم قال التونی باخ لکم من ابیکم چ الا

تروں انی اوفی الکلیل وانا خیر المنزلین ☆

اور جب ان کا سامان مہیا کر دیا۔ کہا اپنا سوچا بھائی میرے پاس لے آؤ کیا نہیں دیکھتے کہ میں پورا ماہا ہوں اور میں سب سے بہتر مہمان نواز ہوں۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کہ جو میرے سایہ رحمت میں آکر اترتا ہے اسے وہ راحت بخشتا ہوں کہ کہیں نہیں ملتی۔ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اور رب عزوجل نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرماتا ہے:

وقل رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر المنزلین “ (المومنون - ۶۳)

اے نوح! جب تو اور حیرے ساتھ والے کشتی پر ٹھیک بیٹھ لیں تو میری حمد بجالا اور یوں عرض کرنا کہ اے رب میرے، مجھے برکت دانا اتارنا اور تو سب سے بہتر اتارنے والا ہے۔

یہ اللہ عزوجل کی خاص صفت حضرت یوسف نبی صدیق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے

لئے کیسی ثابت فرمائی اور جب حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سب سے بہتر اتارنے والے، راحت و نعمت بخشے والے ہوئے تو دافع البلاء سے بڑھ کر ہوئے، ”کمالا عظمیٰ“
(الاسمن والعلی ۸۸)

(۱۰۳) وما اکثر الناس ولو حرصت بمؤمنین ☆

اور اکثر آدمی تم کتنا ہی چاہو ایمان نہ لائیں گے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

”ان وصلیہ کا آخر کلام ہی میں آتا اور اس کے بعد جملہ اور وہ بھی کلام مستانف ہی ہوتا سب باطل و بے اصل ہے۔ وہ کلام واحد کے وسط اجزا میں آتا ہے جیسا کہ اس آیت میں۔ اور رضی میں ہے۔“

وقد تدخل الواو علی ان المدلول علی جوابها بما تقدم ولا تدخل الا اذا كان ضد الشرط اولی بذلك المقدم والظاهر ان الواو فی مثله اعتراضیة ونعی بالحملۃ الاعتراضیة ما یتوسط بین اجزاء الكلام متعلقا بمعنی مستانفا لفظا كقوله ع

یری کل من فیہا وحاشاک فانہا

وقد یحیی بعد تمام الكلام كقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: انا مہد ولد آدم ولا فحس۔ فتقول فی الاول زید وان كان غنیا بحیل وفي الثانی زید بحیل وان كان غنیا والاعتراضیة تفصل بین ای جزئین من الكلام کانا بلا تفصیل اذا لم یکن احدهما حرفا او مختصرا۔

کبھی واؤ اس لئے آتا ہے کہ اس کا جواب مدلول سابقہ ہے اور یہ وہیں ہوگا جہاں ضد شرط اس مقدم کے زیادہ مناسب ہو، اور ظاہر یہ ہے کہ ایسے مقام پر واؤ اعتراضی ہوتی ہے۔ اور جملہ معترضہ سے ہماری مراد یہ ہے کہ اجزائے کلام کے درمیان ایسے کلمات آجائیں جو معنی و مفہوم کے اعتبار سے اس سے متعلق ہوں اور فقط اس سے جدا ہوں، جیسے شاعر کا یہ مصرعہ ہے۔
وہ دنیا میں ہر چیز کو فانی جانتا ہے اور تو محفوظ رہے۔

بعض اوقات تمام کلام کے بعد واؤ آتی ہے، مثلاً حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

ارشاد گرامی ہے: میں اولاد آدم کا سردار ہوں مگر فخر نہیں۔ پہلے کی مثال ”زید وان کان غنیاً بخیل“ اور دوسرے کی مثال ”زید بخیل وان کان غنیاً“ ہے۔ جملہ معترضہ بلا تفصیل کسی بھی کلام کے دو جڑوں میں فصل پیدا کرتا ہے بشرطیکہ دونوں میں سے کوئی جڑ حرف نہ ہو اور مختصراً۔

لا جرم صحیحین میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من عبد قال لا اله الا اله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وان زنى وان سرق وان زنى وان سرق وان سرق على رغم انف ابی ذر۔

جس بندے نے بھی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا پھر اسی پر فوت ہوا وہ جنت میں داخل ہوگا اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو، اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو، اگرچہ اس نے زنا اور چوری کی ہو۔ ابوذر کی ناک خاک آلود ہو۔

حدیث کی بہتر تفسیر حدیث ہے۔ امام مالک و احمد و نسائی نے مجن ابن اور عذیبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا جعلت المسجد و كنت قد صليت فاقیمت الصلوة فصل مع الناس وان كنت قد صليت۔

جب تو مسجد میں آئے اور نماز پڑھ چکا تھا اور جماعت کھڑی ہوئی تو تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ اگرچہ تو نماز پڑھ چکا تھا۔

یہاں یقیناً وصلیہ ہے، مراقبہ میں ہے:

(فصل) ای نافلة لا قضاء ولا اعادة (مع الناس وان) وصلیہ ای ولو (كنت قد صليت)۔

(تو نماز پڑھ) یعنی لل نفل نماز نہ قضاء اور نہ اعادہ (لوگوں کے ساتھ) ”ان“ وصلیہ ہے۔ یعنی اگرچہ (تو نماز پڑھ چکا تھا)۔

(نماز رضویہ جدیدہ ۱/۱۷۷)

(۱۰۹) وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرون
ما اقلهم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ۝

آبادی کو کہتے ہیں جس میں متعدد کوچے، محلے، متعدد دوانگی بازار ہوں، وہ پرگنہ ہو، اس کے متعلق دیہات گنے جاتے ہوں، اور عادیۃ اس میں کوئی حاکم مقرر ہوتا ہے کہ فیصلہ مقدمات کرے، اپنی شوکت کے سبب مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے۔ اور جو بستیاں ایسی نہیں وہ قریہ و دہ و موضع و گاؤں کہلاتی ہیں۔ شرعاً بھی یہی معنی متعارف و مراد و مدار احکام جمعہ وغیرہ ہیں۔ ولہذا ہمارے امام اعظم و ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شہر کی یہی تعریف ارشاد فرمائی۔

علامہ ابراہیم سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں:

فی تحفة الفقهاء عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه بلدة کبيرة فيها سکک واسواق ولها رساتیق وفيها وال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحشمه وعلمه او علم غیره یرجع الناس الیه فیما تقع من الحوادث وهذا هو الاصح۔

تختہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ شہر وہ ہوگا جو بڑا ہو، اس میں سڑکیں، بازار، سرائے ہوں، وہاں کوئی ایب والی ہو جو اپنے دہدہ سے، اور اپنے یا غیر کے ظلم کی وجہ سے ظالم سے مظلوم کو انصاف دلا سکے، حوادث میں لوگ اس کی طرف رجوع کریں اور یہی اصح ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۸/ ۳۶۶)

سورۃ ابراہیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴۸) یوم تبدل الارض غیر الارض والسموات وبرزوا لله الواحد

القہار۔

جس دن بدل دی جائے گی زمین اس زمین کے سوا اور آسمان اور لوگ سب نکل کھڑے ہونگے ایک اللہ کے سامنے جو سب پر غالب ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قیامت کے دن اس زمین و آسمان کو دوسرے زمین و آسمان سے بدلا جانا اس آیت سے ثابت ہوا۔ مگر آسمان کے لئے یہ نہیں معلوم کہ وہ آسمان کا ہے گا ہوگا۔ ہاں زمین کے بارے میں صحیح حدیث آئی ہے جس میں ہے کہ آفتاب قیامت کے دن سو میل پر آ جائے گا، صحابی جو اس کے راوی ہیں فرماتے ہیں: مجھے نہیں معلوم کہ میل سے مراد میل مسافت ہے یا میل سرمہ (پھر فرمایا) اگر میل مسافت ہی مراد ہے تو بھی کتنا فاصلہ ہے، آفتاب چار ہزار برس کے فاصلہ پر ہے اور پھر اس طرف پیٹھ کئے ہے، اس روز کہ سو میل ہوگا اور اس طرف منہ کئے ہوگا اس روز کی گرمی کا کیا پوچھنا، اسی حدیث میں ہے کہ زمین لوہے کی کر دی جائے گی۔

پھر فرمایا: جنت میں چاندی کی زمین ہو جائے گی اور یہ زمین وسعت کیا رکھتی ہے ان تمام انسانوں جانوروں کے لئے جو روز ازل سے روز آخر تک پیدا ہوئے ہونگے، حدیث میں ہے کہ رطخ بڑھائے گا زمین کو جس طرح روٹی بڑھائی جاتی ہے، اس وقت کروٹی شکل پر ہے

سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون۔ ☆

ہم نے اتارا ہے یہ قرآن اور ہم تک ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہاں قرآن کی حفاظت کا بیان ہے اور اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ حروف کی ادائیگی اسی

انداز میں ہو جس طرح نازل ہوا، یہاں امام احمد قدس سرہ نے اسی کو بیان فرمایا ہے)

الحمد لله الذي انزل على نبيه من الصلوة والسلام على افصح من نطق

بعض وعلى آله واصحابه الذين اقتدوه لسفر الاخر فزاد صلى الله تعالى عليه وسلم

وبارك وسلم عليه وعليهم وزاد حق جل وعلا وتبارك قرآن عظيم بلسان عربي

مبين۔

نبی عربی قرشی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرستادہ و برائے تلاوت و استماع و استفادہ

و انتفاع عباد آن صفت کریمہ قدیمہ خود را بسکوت حروف و اصوات تجلی داد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کما انزل الیہ صحابہ کرام رسانید و صحابہ تابعین و تابعین بہ تبع و بچھاں قرنا فقرنا و طبقة

قطبہ ہر ہر حرف و حرکت و صفت و ہیات بر اقصی غایات تو اتر کہ مافوق آں متصور نیست بہار سید

والحمد لله الحميد المجيد وذلك قوله تعالى "انا نحن نزلنا الذکر وانا له

لحافظون۔ بس بھم اللہ چنانکہ در ہر کلمہ از کلمات کریمہ اش اصلا محل تو ہے نیست کہ شاید

بجائے الحمد الشکر نازل شدہ باشد بچھاں بہ منت مولی عزوجل در ہر کلمہ حرفی از حروف طیبہ اش

زہار جائے تردد نیست کہ شاید محل لام تعریف میم تعریف بودہ باشد پس بمنج کہ یقین قاطع میدانیم کہ اذع و ذہ در زبان عربی جدا گانہ است و در قرآن عظیم الاوطلا و قلا بر معانی مختلف بر ہاں وجہ یقین جازم می شناسم کہ ض و ظ و ذ نیز در سان عرب سہ حرف متباین است و در فرقان کریم ضل و ظ و دل بدلولات متخاضہ پس ض و را ظ خواندن بعینہ بہماں مانند کہ کسے ا راع یاف خواند و ادعائے توارث کہ بجائے ضاء و ال ست سخت غلط است۔

تمام حمد اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر "ض" قرآن عظیم روشن عربی زبان میں نازل کیا، اور صلوٰۃ و سلام اس ذات پر جس نے "ض" کو فصیح زبان سے ادا کیا، قرآن کی تلاوت اعلیٰ زبان سے فرمائی اور آپ کی آل و اصحاب پر جنہوں نے سفر آخرت کے لئے ان کی اقتداء کی، اللہ جل جلالہ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف لے جانے والی راہ قرآن مجید روشن عربی زبان میں ہے جس کو اللہ عز و جل نے اپنے عربی قریشی نبی پر نازل فرمایا، اس کی تلاوت و سماعت اور اس سے استفادہ و نفع کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت قدیمہ کریمہ کو حروف و تجلی اصوات کا لباس پہنا کر اپنے بندوں کو عنایت فرمایا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ تک قرآن پاک کو اسی طرح پہنچا دیا جس طرح وہ نازل ہوا تھا، صحابہ نے تابعین تک، تابعین نے تبع تابعین تک، اور اسی طرح ہر دور اور ہر طبقہ میں اس کا ہر حرف ہر حرکت ہر صفت اور ہیئت تواتر کے اعلیٰ درجہ کے ساتھ ہم تک مقبول ہے کہ اس سے بڑھ کر تواتر کا تصور بھی نہیں ہو سکتا، حمد ہے اللہ کے لئے جو بلند بزرگی والا ہے، اسی سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: بلاشبہ ہم نے اس کو نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ الحمد للہ قرآن مجید کے کلمات میں سے کسی ایک کلمہ کے بارے میں بھی ہرگز کسی قسم کا وہم نہیں کیا جاسکتا کہ شاید الحمد کی جگہ الشکر نازل ہوا تھا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس کے کسی حرف میں کسی کے بارے میں کوئی شک و تردد نہیں کہ شاید الف لام کی جگہ تعریف کے لئے میم نازل ہوا تھا، جس طرح ہمیں قطعی یقین ہے کہ، ا، ع، اور ف عربی زبان میں جدا جدا حروف ہیں اور قرآن میں الاعلا، اور فلا کے الگ الگ مختلف معانی ہیں اسی طرح ہم اس پر بھی حتمی یقین رکھتے ہیں کہ ض، ظ، اور ذ، زبان عرب میں آپس میں متباین حروف ہیں، پس ضل، ظل، اور دل کے معانی مختلف متباین ہیں، پس "ض" کو بعینہ "ظ" یا "ذ" پڑھنا اسی طرح ہے جیسے کوئی الف کو

”صین“ یا ”قا“ پڑھا کرے۔ باقی اس توارث کا دعویٰ کہ ”ص“ کی جگہ وال ہے سخت غلط ہے۔ کیونکہ اس توارث سے مراد قائل اعتقاد قراء کا مقصود ہو تو یہ از خود باطل و مردود ہے، وہ لوگ ایسی بات کیسے کہہ سکتے ہیں۔ اور اگر مراد عوام ہند کا توارث ہے تو اس سے مقصد کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔ عوام کا حال تو یہ ہے کہ صد ہا سال سے سورہ فاتحہ میں سات سکتے رائج ہیں اور جاہل ان کی توجیہ میں سات شیطین کا نام لیتے ہیں۔ دل۔ حرب۔ کیو۔ کھج۔ کنس۔ بھلی۔ اور بعض ان دونوں میں مہما اور مصر کا اضافہ کرتے ہیں، ان کے زعم پر انہیں یونہی مناسب نظر آیا۔ اپنے غلط زعم کے مطابق ان سات سکتات کا تحفظ جمہور کے اجماعی واجبات سے بڑھ کر کرتے ہیں اور جو ان کی پابندی نہیں کرتا یہ بے وقوف اسے تجوید قرآن سے جاہل اور غافل قرار دیتے ہیں۔ آپ غور سے دیکھیں کہ کیسے عوام کے یہاں معروف منکر اور منکر معروف بن چکا ہے۔ ان خرافات کی کوئی حقیقت اس سے زیادہ نہیں کہ یہ ان کے خود ساختہ نام اور تصورات ہیں اور ان کے باطل ہونے کی تصریح سکتوں کی سخت تصحیح کی ہے اور ان کے باطل ہونے کی تصریح کی ہے۔

علامہ ابراہیم حنفیہ المستملی میں فرماتے ہیں:

فتاویٰ الحجۃ میں ہے کہ جب نمازی فاتحہ میں ”ایاک نعبد و ایاک نستعین“ پڑھوئے تو وہ یہ نہ کرے کہ ”ایاک“ پر رک جائے پھر ”نعبد“ کہے بلکہ اولیٰ اور اصح یہی ہے کہ ”ایاک نعبد و ایاک نستعین“ کو متصل کر کے پڑھے اچھی۔

اگر بعض جاہل لوگ بغیر کسی دلیل کے کہتے ہیں تو ان کا ہرگز اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری ”منح الفکر“ میں فتاویٰ الحجۃ کی عبارت ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:

میں کہتا ہوں: بعض جاہل لوگوں کی زبانوں پر یہ جو مشہور ہے کہ قرآن کی سورہ فاتحہ میں اس ترکیب سے شیطان کے نام ہیں، یہ بات صراحۃً غلط اور اس کا قبیح برا اطلاق ہوتا ہے، اور پھر ان کے سکتوں سے مراد الحمد کی دال اور ایاک کا کاف ہے اور ان کی مثل دوسرے مقامات ہیں جو نہایت ہی غلط اور باطل خیال ہیں۔

علامہ محمد ابن عمر ابن خالد قرشی حنفی نے اس باطل خیال کے رد میں ایک مستقل رسالہ

لکھا جس کا ذکر صاحب کشف الظنون نے رسائل میں کیا ہے۔ فقیر نے اپنے ابتدائی دور میں علمائے کرام کے مذکورہ ارشادات پر اطلاع نہ ہونے کے باوجود ان سکتوں کا رو کیا، اور ان خرافات کے منشا سے بھی آگاہی حاصل ہے، اگر غرابت سخن مانع نہ ہوتی تو میں اسے احاطہ تحریر میں ضرور لاتا، علماء نے ضاد کی ادائیگی میں لوگوں کی مختلف زبانوں کا جو تذکرہ کیا ہے اس سے مراد یہ ہرگز نہیں ہے کہ قراء عرب کی ادائیگی کا یہ طریقہ ہے بلکہ اس سے مقصود صرف اسی حرف کی ادائیگی کے بارے میں عوام کی خطا اور غلطی کی نشان دہی کرنا ہے اور اس کے بطلان پر تنبیہ اور اس سے پرہیز پر متوجہ کرنا ہے۔

عبارت ملا علی قاری شرح مقدمہ جزیرہ میں ماتن کے اس قول ”ضاد میں استعلاء ہے اور اس کا مخرج طاء سے الگ ہے اور ظان تمام میں ہے۔ طعن۔ قل۔ ظہر۔ عظم۔ الحفظ۔ ليعظ۔ انظر، کے تحت یوں ہے کہ ضاد استعلاء میں منفرد ہے حتیٰ کہ وہ لام کے مخرج کے ساتھ متصل ہے۔ کیونکہ اس میں قوت جہر، اطلاق، اور استعلاء پایا جاتا ہے اور حروف میں کوئی حرف ایسا نہیں جس کی ادائیگی ضاد کی طرح مشکل ہو، اس کی ادائیگی میں تو لوگوں کی زبان مختلف ہے، بعض اسے ظا اور بعض دال یا ذال کے مخرج سے اور بعض طاء کے مخرج سے پڑھتے ہیں جیسے مصری لوگ۔ اور بعض اسے ذال کی بودیتے ہیں، بعض طاء سے ملا کر پڑھتے ہیں۔ لیکن چوں کہ اس کا امتیاز دیگر حروف کی بہ نسبت طاء سے مشکل ہے اسی لئے ناظم (ماتن) نے صراحہ اس سے ممتاز کرنے کی بات کی، پھر وہ مقامات بیان کئے جہاں قرآن مجید میں طاء ملفظاً استعمال ہوا ہے۔

یہ شدت حروف کے امتیاز کے تحفظ پر علماء کے کاربند ہونے کے لئے ہے اور وہ جو امام ناظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کلمات قرآنی ذکر کر دئے ہیں جن میں طاء ہے تاکہ ہر کوئی جان لے کہ قرآن کریم میں طاء کے ساتھ یہی کلمات ہیں اور ان کے علاوہ میں ضاد ہے اسی طرح فاضل ادیب حریری نے مقامہ حلیمہ میں طاء کے الفاظ عربی ذکر کر کے کہا: اے ضاد اور طاء کے بارے میں پوچھنے والے تاکہ الفاظ میں خلط ملط نہ ہو۔ اگر تو طاء کے تمام مقامات محفوظ کرے تو بے نیاز ہو جاوگا۔ پس اب تو غور سے سن جس طرح ایک بیدار آدمی سنتا ہے۔ اگر وہ ان حروف کے مخارج میں تغیر و تبدل کیا ہے اور اس میں حرج عظیم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ تمام قنادی کا اجمال یہی ہے، پھر فرمایا کہ ”خزانہ“ میں بھی ہے کہ اگر ”دلائل الضالین“ میں طاء پڑھی تو نماز قاسد ہو جائے گی۔ اکثر ائمہ

اس پر ہیں، ان میں سے ابو مطیع، محمد بن مقاتل، محمد بن سلام، عبد اللہ بن الازہری بھی ہیں، اسی پر قیاس کرتے ہوئے کہا کہ تمام ضاد میں قرآن کی جگہ اگر ظاء پڑھی تو نماز فاسد ہو جائے گی، البتہ اللہ تعالیٰ کا قول ”وما هو علی الغیب بضین“ اس میں ظاء اور ضاد دونوں کے ساتھ قرآن تین آئی ہیں، آپ نے دیکھا کہ کس قدر واضح تصریحات ہیں کہ یہ تہدیلی کرد، ترک اور کوفہ کے ہادیہ نشیں وغیرہ عام اور محلی لوگوں کی زبانیں گڈمڈ ہونے کی وجہ سے ہے۔ اکثر علمائے متاخرین جو مشقت کے مقام پر آسانی کی طرف گئے ہیں انہوں نے بھی اس رخصت کو عوام کے حق میں جائز رکھا ہے، پھر جمہور ائمہ کا حکم دیکھو انہوں نے اس تہدیلی پر فساد معنی کے وقت فساد نماز کا حکم دیا ہے اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ سیدنا امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا ہے، اس اختلاف کے ساتھ کہ اس کی مثال قرآن مجید میں ہے یا نہیں اس کی پوری اور عمدہ تفصیل فقہیہ میں ہے پس اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے۔

خزانۃ المقتنین اور دیگر کتب معتدہ مذہب میں ایسی تہدیلی کے متعدد جزئیات کا ذکر کر کے نماز کے فساد کا حکم بیان کیا گیا، جو شخص تفصیل چاہتا ہے اگلی طرف رجوع کرے، کیونکہ ان تمام کے نقل کرنے میں طوالت کا خدشہ ہے۔

خود علامہ علی قاری شرح جزریہ میں فرماتے ہیں: اور اگر یہ دونوں یعنی ضاد اور ظا تو ہر ایک کا امتیاز ضروری ہے، ان کے بعد مخرج کی وجہ سے اوقاف جائز نہیں، یعنی نے کہا: کہ اگر کسی نے مدغم کر کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ابن مصنف اور ان کی اتباع میں رومی نے کہا: ان دونوں کے عدم امتیاز سے احتراز چاہئے، کیونکہ اگر ضاد کو ظاء سے بدلا یا اس کا عکس کہا تو فساد معنی کی وجہ سے نماز باطل ہو جائے گی۔ اور مصری نے کہا: اگر کسی نے قاتحہ میں ضاد کو ظاء سے بدل کر پڑھا تو اس کلمہ کی قرأت درست نہ ہوگی۔ پھر ابن المہام اور معیہ کی مذکورہ گفتگو کے بعد کہا: شارح نے کہا: فتاویٰ حنفیہ میں جو کچھ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ علماء و فقہاء کے حق میں نماز کے لوٹانے کا فتویٰ دیا جائے گا اور عوام کے حق میں جواز کا، میں کہتا ہوں: اس معاملہ میں یہی تفصیل احسن ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے: اگر کسی نے ”غیر المفضوب“ میں ظاء یا دال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور ”ولا الضالین“ میں ظاء یا دال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد

نہ ہوگی اور اگر ذال سے بدل کر پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

امام شیخ الاسلام زکریا انصاری کی شرح میں ہے: اور اگر یہ دونوں یعنی ضاد اور ظاء متصل ہوں تو قاری کے لئے دونوں کو الگ الگ کر کے پڑھنا ضروری ہے تاکہ ایک دوسرے کے ساتھ غلط نہ ہو جائے ورنہ اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

سبحان اللہ! اگر اس کی ادائیگی کا یہ طریقہ قراء عرب کا ہوتا تو فساد کے حکم کی یہاں کیا گنجائش تھی، بلکہ ادا مقام یقیناً جائز اور نماز مطلقاً ہلکا تھا۔ اتفاق درست ہوتی جیسا کہ ”وما هو علی الغیب بصنہن“ میں ہے، یہی حکم اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں ہے ”انکم وما تعبدون من دون اللہ حسب جہم“ یہاں حسب، مضب، خطب، صا، ضاد، ظاء اور ظاء کے ساتھ جس طرح بھی پڑھ لیا جائے نماز درست ہوگی، کیونکہ اس کلمہ کی ان چاروں حرف کے ساتھ قرأت ثابت ہے جیسا کہ مخ الفکر یہ وغیرہ میں ہے۔

اقول: اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت سے جو ہم نے تحقیق کی ہے اس سے ایک نحوی ابن الاعرابی کوئی کے اس قول کی کمزوری بھی واضح ہو جاتی ہے جو اس نے کہا تھا کہ ضاد اور ظاء کو ایک دوسرے کی جگہ کلام عرب میں پڑھا جاسکتا ہے تو جو ایک کی جگہ دوسرے کو پڑھ دے اسے خطا وار نہیں کہا جائے گا اور اس نے یہ شعر پڑھا: ع

الی اللہ اشکو من علول اودہ ثنت علل کلہالی غائض

بالضاد

اللہ کے ہاں یہی میری شکایت ہے اپنے محبوب دوست کی تین عادتوں کی، جو سب مجھے ناپسند ہیں۔ (اس شعر میں غائض ضاد کے ساتھ ہے)

اور یونہی میں نے فصحاء عرب سے سنا ہے، اسے ابن خلکان نے دفیات الاعیان میں نقل کیا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ اگر ان کا قول درست ہوتا تو یہ تمام ائمہ فقہ جو علوم دینیہ اور فنون عربیہ کے ماہر ہیں ”غیر المغضوب“ اور اس جیسے دیگر الفاظ جن میں فساد معنی لازم آتا ہے سے نماز کے فاسد ہونے کا حکم جاری نہ کرتے۔ اور ضنین اور ظنین اور مذکورہ لفظ کے درمیان فرق نہ کرتے، یہ اس میں سے کہاں ہے جو حلیہ سے خزانہ سے ائمہ کے حوالے سے گزرا کہ ضنین کے علاوہ تمام قرآن میں (جب فساد معنی ہو) تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور جن لوگوں نے اسے

جائز قرار دیا تھا انہوں نے عوام پر آسانی کی خاطر ایسا کیا ہے، یہ نہیں کہ ایسا کرنا فی الواقع فصیح کلام میں صحیح ہے۔ رہا معاملہ شعر کا وہ اس سلسلہ میں ان کی حجت نہیں بن سکتا، تو کبھی یہ غاضبہ سے آتا ہے اس وقت اس کا معنی نقص ہوتا ہے، چنانچہ اسود بن یحضر نے کہا: کیا تو دیکھتی نہیں کہ میں فنا ہو چکا ہوں اور میری آنکھوں اور اعضاء کے عوارضات نے مجھے ناقص کر دیا ہے۔

تاج العروس میں ہے: اس کا معنی یہ ہے کہ اس نے مجھے کمال تک یہ بوٹھنے کے بعد ناقص کر دیا، اور اس پر ابن اعرابی نے خود یہ شعر کہا:

ولو قد عض معطسہ جوری لقد لانت عریکتہ و غاضا

اگر جری نے اس کی ناک کو کاٹا ہے تو ضروری اس کی ناک کی ہڈی نرم اور ناقص ہوگی۔ اور اس کی شرح کرتے ہوئے کہا اس نے اس کی ناک کو داغدار کر دیا حتیٰ کہ وہ ذلیل ہو گیا، اور ابن سیدہ نے اس (پہلے) شعر کے متعلق کہا کہ اس میں ”عائن“ قاطعہ سے نہیں بدلا بلکہ وہ قاض سے ہے جس کا معنی نقص ہے، لہذا اب معنی یوں ہوگا

اس نے مجھے ناقص کر دیا۔ اسکو تاج العروس نے بھی نقل کیا ہے، اور اسی بنا پر ہمارے علماء نے فرمایا: کہ اگر کسی نے ”لیغیظ بہم الکفار“ (الفتح۔ ۲۹) میں طاء کی جگہ ضاد پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ خانیہ میں ہے، فقہیتہ میں ہے کہ اس کا معنی مناسب ہی رہتا ہے یعنی ان سے کافروں میں نقص واضطراب ہوا۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”قل مو تو بنیظکم“ میں کہا،

بالجملہ دین و فقہ کا مسئلہ نحوی کے ایسے قول سے نہیں لیا جاسکتا جو ائمہ کی تصریحات کے خلاف ہو، بلکہ ہر شخص جسے اللہ تعالیٰ نے نور بصیرت سے نوازا ہے وہ ائمہ کے اقوال کو فتون عربیہ میں بھی شحاذ کے اقوال پر مقدم رکھے گا، کیونکہ اجتہاد وہ کر سکتا ہے جس میں اس کی کامل صلاحیت ہو اور اس کا دل نور الہی سے پر نور ہو، اسے اچھی طرح محفوظ کر لو کیونکہ یہ نہایت ہی اہم اور قیمتی تحقیق ہے۔ البتہ ہمیں اس بات سے ہرگز انکار نہیں کہ کلام عرب میں ضاد اور طاء ایک دوسرے کی جگہ آئی نہیں سکتے، بہت سے کلمات ان دونوں حروف کے ساتھ وارد ہیں۔ مثلاً ”عض الحرب والزمان وعظ زمان“ (دونوں کا معنی یہ ہے کہ جنگ نے کاٹا اور تکلیف پہنچائی) تما ضو اور تما ضوا آپس میں جنگ وغیرہ کرنا اور ایک دوسرے پر زبان کھولنا۔ فاض فلان اور فاظ

فلاں قوت ہوا، بظ الضارب اوتارہ اور بض صاحب موسیقی کا تار کو بجانے کے لئے حرکت دینا۔ تقریظ اور تقریض تعریف کرنا۔ بیض اور بیظ مور کا اٹھا۔ بظرو و بضر عورت اور شرمگاہ۔ الی غیر ذلک، یہ وہ ہیں جنہیں ابن مالک نے ”کتاب الاعتضاد فی معرفة الظا والاضاد“ میں شمار کیا ہے لیکن یہ اس بات کو مستلزم نہیں کہ ابدال ہر جگہ جائز ہوگا، مثلاً لام اور را کی مقام پر ایک دوسرے کی جگہ آتے ہیں۔

مجمع بحار الانوار میں ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواتین کے خوشبو لگانے اور مردوں کے ساتھ مشابہت کرنے کو ناپسند فرماتے۔ یہاں عطر سے وہ خوشبو مراد ہے جو اس طرح مہک دار ہو جو مرد لگاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہاں را کی جگہ لام یعنی قحط النساء لام کے ساتھ، یعنی عورت کا بغیر زبور اور مہندی کے ہونا مراد ہے کہ لام اور را ایک دوسرے کی جگہ مستعمل ہوتے ہیں (یہ اگرچہ جائز ہے) مگر یہ بعض مقام پر جائز نہیں ہوتا کہ جہاں چاہیں ایک کو دوسرے کی جگہ پڑھ لیں۔ علماء نے تصریح کی ہے کہ ”ہوم نبلی السرائر“ کی جگہ ”سرائل“ یا ”ہوم ترحف الارض والحبال“ میں ”حبال“ کی گہ ”جبار“ پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائیگی، جیسا کہ خانیہ اور منیہ وغیرہا میں ہے۔ پھر یہ تمام گفتگو جو میں نے کی ہے یہ صرف ظاہر معجم کے لئے خاص ہے۔ ہو سکتا ہے کوئی جاہل، لوطی یا دیہاتی از حرب ضاد کی جگہ دال، طا، ذال یا زاپتی زبان پر جاری کر دے کیونکہ ہماری گفتگو عرب خالص میں ہے نہ کہ اس قوم میں جو عجم کے ساتھ ملی ہو، اور اس کی زبان خلط ملط ہوگئی ہو۔ مثلاً رجعت کہمری کی جگہ رجعت کہمری اور ثلثہ عشر کی جگہ تسلس عشر، خذ کذا کو خذ کدا، خذ کذا کاف کے کسر اور دال کے ساتھ پڑھتے ہیں، ان کے علاوہ دیگر بے مقصد ولا یعنی تغیرات یا بعض ایسے ہدوی اور یحییٰ لوگوں سے ملا ہوں جو کہنذا کو ہچامی پڑھتے تھے موث کو خطاب کرتے ہیں، منک کی جگہ منج پڑھتے ہیں۔ بعض دیگر ایسے لوگ بھی ہیں نے دیکھے کہ جیم کو گاف کے ساتھ مثلاً مسجد کو مسجد، جمال کو کمال بولتے ہیں۔

رضی نے کہا وہ باء جو قاء کی طرح ہے، سیر فی کہتا ہے: یہ لغت عجم میں کثرت کے ساتھ مستعمل ہے اور میرا گمان ہے کہ عرب نے عجم سے اختلاط کی وجہ سے یہ اخذ کیا ہے پ، حرضاد کی جگہ خالص یا اشما زاپڑھنے کے بارے میں جاہل لوگوں نے علماء کے کلام سے جو کچھ نقل کیا

ہے وہ بھی محفوظ نہیں، البتہ جن بعض عوام زماں سے تشابہ صوت سنا گیا ہے کہ وہ ض کی جگہ ظا پڑھنا چاہتے ہیں اور بعض دوسرے لوگ ادائیگی کی طاقت نہ رکھتے ہوئے بھی کوشاں رہتے ہیں ضا اور ظا کے درمیان پڑھتے ہیں یہ لوگ بہتر اوسط راہ پر ہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ہر معاملہ میں تحقیق حق پر چلنا نصیب کرے۔ (آمن)

بالجملہ حق واضح یہی ہے کہ تمام حروف آپس میں متباہن اور ان کے مخارج الگ الگ ہیں۔ لہذا ضا کا کسی بھی حرف کے ساتھ بدل کر پڑھنا مردود اور ناجائز ہے۔ اس حرف (ضا) کو اللہ تعالیٰ نے اتنا بلند پیدا کیا ہے کہ کوئی حرف بھی اس کا قریبی نہیں گردانا جاسکتا، اسی لئے سیبویہ نے کہا اور خوب کہا اگر ضا میں اطباق نہ ہو تو وہ سین بن جائے، اگر ظا میں نہ ہو تو وہ ذال بن جائے اگر ظا میں نہ ہو تو وہ دال بن جائے اور ضا کلام سے ہی خارج ہو جائے، کیونکہ اس کے متبادل کوئی حرف ہی نہیں ا۔ ا سے رضی نے نقل کیا

اور جو قاری پانی پتی منقول ہے اس کے بارے میں میں کہتا ہوں: تحقیقی بات یہ ہے کہ حروف کی صفات میں بعض ایسی صفات لازمہ ہیں جن کے فقدان سے حروف

کی ذات کا فقدان لازم آتا ہے، مثلاً ظا میں اطباق اور تاہ میں انفتاح اور اس کی رعایت نہایت ہی ضروری ہے، اور بعض حرف ایسے نہیں یعنی اگر انہیں ان صفات سے ادا نہ کیا جائے تو ان کی ذات ختم نہیں۔ مثلاً ہمزہ میں تہویع اور شین میں نقشی۔ یہ وہی ہے جو انج میں ہے کہ اس کے خروج کے وقت آواز کا منخ کا اس طرح انتشار یہاں تک ہو کہ حروف کے ساتھ طرف لسان متصل ہو جائے، ایسے حرف میں سے ظا کا مخرج بھی ہے حالانکہ اس کا اصل مخرج اس کے محاذات وسط سے اور حلقہ زبان ہے پس صفات حروف کی رعایت ہر جگہ لازم نہیں بلکہ بعض حروف کی صفات ایسی ہیں جن کا ترک ضروری ہے اور وہ رائے مختلفہ میں مطلقاً اور راء مثقلہ میں ایک بار سے زائد تکرار ہے یعنی راء میں اس صفت کی موجودگی کا معنی یہ ہے کہ راء قابل تکرار ہے، یہ نہیں کہ اس میں تکرار ضروری ہے۔ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے میرے ذہن میں آیا اور اس کی تصریح مولانا علی قاری کے اس کلام میں ظاہر ہوئی جو انہوں نے ماتن کے قول "والراء بشکرہ جعل" کے تحت کی ہے، قراء کے قول "راء میں تکرار ہے" کا معنی یہ ہے کہ راء تکرار کو قبول کرتا ہے کیونکہ اس کے تلفظ کے وقت طرف زبان حرکت کرتی ہے۔ جیسا کہ غیر ضا حک کو انسان

ضاحک کہا جائے کہ وہ ضحک کے قابل ہے۔ اس معنی میں اسی طرف اشارہ ہے اور اس کی تکرار قلم ہے پس اس کے ساتھ تلفظ کے لئے اس سے بچنے کی معرفت ضروری ہے تاکہ قلمی سے بچا جاسکے۔ جیسا کہ جادو کا علم اس لئے حاصل کیا جائے تاکہ اس کے نقصان سے بچائے جائے اور اس سے دفع کی معرفت ہو جائے اور اس کو اٹھایا جاسکے۔

ہمیری نے کہا: سلامتی کا طریقہ یہ ہے کہ تلفظ کرنے والا اپنی زبان کے اوپر والے حصے کو تالو کے بلند حصے کے ساتھ ایک دفعہ مضبوط طریقہ سے ملائے اب جب وہ حرکت کرے گی تو ہر دفعہ مضبوط طریقہ سے ملائے، اب جب وہ حرکت کرے گی تو ہر دفعہ را پیدا ہوگا۔

مکی نے کہا ہے: قرأت میں اخفاء مکرر ضروری ہے اور فرمایا: قاری پر لازم ہے کہ اس کے تکرار میں اخفاء کرے اور جب اظہار کرے تو حروف مشددہ میں کئی حروف سے کرے اور تخفیف میں دو حروف سے کرے ا۔ یہ عبارت کچھ اختصار کے ساتھ ہے اور ہر حرف کو اس کے مخرج سے اس طرح ادا کرنے کا وجوب اس معنی پر ہے کہ تمام حروف کا قسادی الاقدام ہونا مسلم ہے، اس میں ضاد ہی کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب اس کی صحیح ادائیگی دیگر حرف کی نسبت زیادہ مشکل ہے تو اس مشقت کے پیش نظر دیگر حروف کے اعتبار سے اس کے حکم و جوبی میں تخفیف ہوگی، کیونکہ مشقت آسانی لاتی ہے۔ ہر مشکل معاملہ میں گنجائش ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر حکم تکلیف نہیں دیتا۔ اللہ تعالیٰ تم پر آسانی کا ارادہ رکھتا ہے اور تنگی کا ارادہ نہیں فرماتا۔ اور تمام خوبی اللہ تعالیٰ کے لئے جو تمام جہانوں کا رب ہے ہاں ضاد میں تنگی کی وجہ سے اس کی ادائیگی کے لئے خوب اہتمام اور تحفظ ہونا چاہئے اور ادائیگی میں ہوش سے کام لیا جائے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۸۶ تا ۳۰۱)

روافض قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں، کوئی کہتا ہے: اس میں کچھ سورتیں امیر المؤمنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ یا اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں، کوئی کہتا ہے کچھ لفظ بدل دیئے، کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت نہیں محتمل جانے والا جماع کا فر مرتد ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۲۵۹)

بیضاوی شریف مطبع لکھنؤ صفحہ ۴۲۸ میں ہے:

لحفظون ای من التحریف والزیادة والنقص۔

تبدیل و تحریف اور کمی و بیشی سے حفاظت کرنے والے ہیں۔
جلالین شریف میں ہے:

لحافظون من التبديل والتحريف والزيادة والنقص۔

یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے: ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس سے کہ کوئی اسے بدل دے یا الٹ پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے۔
جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱ میں ہے:

بمخلاف سائر الكتب المنزل فقد دخل فيها التحريف والتبديل بمخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة“

یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے کہ ان میں تحریف و تبدل نے دخل پایا، اور قرآن اس سے محفوظ ہے۔ تمام مخلوق جن و انس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں۔

اللہ تعالیٰ سورۃ حم السجدہ میں فرماتا ہے:

وانه لكتب عزيز، لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد“ (فصلت - ۴۱ - ۴۲)

بلکہ یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے، باطل کو اس کی طرف اصلاً راہ نہیں، نہ سامنے سے نہ پیچھے سے، یہ اتارا ہوا ہے حکمت والے سراپے ہوئے گا۔
تفسیر معالم التنزیل شریف مطبوعہ بمبئی جلد ۲ ص ۳۵ میں ہے:

قال قتاده والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع ان يغير او يزيد فيه او ينقص منه قال الزجاج معناه انه محفوظ من ان ينقص منه فياتيه الباطل من بين يديه او يزيد فيه فياتيه الباطل من خلفه وعلى هذا المعنى الباطل الرياء والنقصان“

یعنی قتادہ و سدی مفسرین نے کہا: باطل کہ شیطان ہے قرآن میں کچھ گھٹا، بڑھا، بدل نہیں سکتا۔ زجاج نے کہا: باطل کہ زیادت و نقصان ہیں قرآن ان سے محفوظ ہے، کچھ کم ہو جا

ئے تو باطل سامنے سے آئے، بڑھ جائے تو پس پشت سے اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔

فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبع لکھنؤ ۱۳۱۷ میں ہے:

اعلم انی رأیت فی مجمع البیان تفسیر الشیعة انه ذهب بعض اصحابہم الی ان القرآن العیاذ باللہ کان زائدا علی هذا المکتوب المقروء قد ذهب بتقصیر من الصحابة العا معین العیاذ باللہ ، لم یحتر صاحب ذلك التفسیر هذا القول فمن قال بهذا القول فهو کافر لا نکاره الضروری ۔

یعنی میں نے طبری رافضی کی مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود سے زائد تھا، جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذ باللہ ان کے قصور سے جاتا رہا، اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین کا منکر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۲۵۹ تا ۲۶۲)

(۲۱) وان من شیء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم۔ ☆

اور کوئی چیز نہیں جس کے ہمارے پاس خزانے نہ ہوں۔ اور ہم اسے نہیں اتارتے مگر

ایک معلوم انداز سے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وہ عالم مثال ہے جس میں ہر شی کی لکھوں تصویریں اور تمثیلیں موجود ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۲۱۸)

(۳۰) فسجد الملائكة کلہم اجمعون۔ ☆

تو جتنے فرشتے تھے سب کے سب سجدے میں گرے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن عظیم کا یہ ارشاد ہے۔ الف لام استغراق کا، پھر کلہم سے تاکید پھر اجمعون

سے تاکید پر تاکید تو استثناء چہل ہزار کیونکر متصور۔ اور قصد اسجدہ نہ کرنا تو ملائکہ معصومین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے معقول ہی نہیں۔

ہاں شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتاویل قول تعالیٰ: استکبرت ام کنت من العالین^{*} ایک صنف ملائکہ کو اس درجہ مستغرق مشاہدہ شیون جلال و جمال مانا کہ انہیں عالم و آدمی کسی کی خبر ہی نہیں۔ نہ وہ حکم کے مخاطب تھے، نہ انہیں خبر ہوئی، مگر حق یہ ہے کہ ظاہر نص کے خلاف دنا مسلم

(۷۲) لعمرک انہم لفی سکرتمہم یعمہون۔ ☆

اے محبوب تمہاری جان کی قسم بیٹک وہ اپنے نشہ میں بہک رہے ہیں۔
(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
مواہب میں ہے:

علی کل حال فہذا متضمن لقسم بیلد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا یخفی ما فیہ من زیادہ التعظیم وقدر وی ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال للسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا بی انت وامی یا رسول اللہ! لقد بلغ من فضیلتک عند اللہ ان اقسام بحیاتک دون سائر الانبیاء ولقد بلغ بفضیلتک عنده ان اقسام بتراب قد مکت فقال لا اقسام بہذا البلد۔

ہر حال میں یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہر کی قسم کو حضمین ہے اور اس قسم میں جو عظمت و مرتبہ ہے وہ مخفی نہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں، آپ کی فضیلت اللہ تعالیٰ کے ہاں اتنی بلند ہے کہ آپ کی حیات مبارکہ ہی کی اس نے قسم اٹھائی ہے نہ کہ دوسرے انبیاء کی، اور آپ کی عظمت و مرتبت اس کے ہاں اتنی عظیم ہے کہ اس نے ”لا اقسام بہذا البلد“ کے ذریعے آپ کے مبارک قدموں کے خاک کی قسم اٹھائی ہے۔
(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵۵۷/۵۵۷)

۴۵۰۷۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ما حلف اللہ بحیۃ احد قط الا بحیۃ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال تعالیٰ: لعمرک انہم لفی سکرتمہم یعمہون، و حیاتک یا محمد صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی کی زندگی کی قسم یاد نہ فرمائی سوا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے۔ کہ آیت کریمہ ”نعمرك“ میں فرمایا: مجھے تیری جان کی قسم اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۴۴) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوْحٰی إِلَيْهِمْ فَاسْئَلُوا أَهْلَ

الذِّكْرِ أَنْ يَكْتُمَ لَكُمْ أَسْمَاءَهُمْ ۖ

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

﴿۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حوادث غیر متناہی ہیں۔ احادیث میں ہر جزئیہ کے لئے نام تمام تصریح احکام اگر فرمائی بھی جاتی ان کا حفظ و ضبط نامقدور ہوتا، پھر مدارج عالیہ مجتہدان امت کے لئے ان کے اجتہاد پر رکھے گئے وہ نہ ملتے، نیز اختلافات ائمہ کی رحمت و وسعت نصیب نہ ہوتی، لہذا احادیث نے بھی جزئیات محدودہ سے کلیات حاویہ مسائل نامحدودہ کی طرف استعارہ فرمایا، اس کی تفصیل و تفریع و تاویل مجتہدین کرام نے جو فرمائی اور احاطہ تصریح نامتناہی کے تعذر نے یہاں بھی حاجت ایضاح مشکل، تفصیل مجمل، و تنہید مرسل باقی رکھی جو قرآن و تفسیر طہرۃ فطریۃ مشائخ کرام و علمائے اعلام کرتے چلے آئے، ہر زمانہ کے حوادث تازہ احکام اس زمانے کے علمائے کرام حاملان فقہ و حامیان اسلام نے بیان فرمائے۔ اور یہ سب اپنی اصل ہی کی طرف راجع ہوئے اور ہوتے رہیں گے۔ حتیٰ یا قیام اللہ وہم علی ذلک۔

در مختار میں ہے:

وَلَا يَخْلُو الْوَجُودَ عَمَّنْ يَمِيزُ هَذَا حَقِيقَةً لَا ظَنًّا وَعَلَى مَنْ لَمْ يَمِيزْ أَنْ يَرْجِعَ

لِمَنْ يَحْمِلُ بَرَاءَةَ لَذِمَّةٍ ۚ

زمانہ ان لوگوں سے خالی نہ ہوگا جو یقینی طور پر نہ محض گمان سے اس کی تمیز رکھیں اور جسے اس کی تمیز نہ ہو اس پر واجب ہے کہ تمیز والے کی طرف رجوع کرے کہ بری الذمہ ہو۔
(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۵۶-۵۷)

(۴۴) بِالْبَيْتِ وَالزَّيْرِ ۖ وَانْزِلَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ

إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ - ☆

روشن دلیلیں اور کتابیں لیکر اور اے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اتر اور کہیں وہ دھیان کریں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول: " هذا من محاسن نظم القرآن العظيم امر الناس ان يستلوا اهل العلم بالقرآن العظيم وارشد العلماء ان لا يعتمدوا على اذها نهم في فهم القرآن بل يرجعوا الى ما بين لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد الناس الى العلماء والعلماء الى الحديث والحديث الى القرآن وان الى ذلك المنتهى فكما ان المجتهدين لو تركوا الحديث ورجعوا الى القرآن فضلوا كذا لك العامة لو تركوا المجتهدين ورجعوا الى الحديث فضلوا ولهذا قال الامام سفيان بن عيينه احد ائمة الحديث قريب زمن الامام الاعظم و الامام المالك رضي الله تعالى عنهم: الحديث مضلة الا الفقهاء نقله عنهم الامام ابن الحاح مكي في مدخل -

میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت قرآن عظیم کی خوبیوں سے ہے، لوگوں کو حکم دیا کہ علماء سے پوچھو جو قرآن مجید کا علم رکھتے ہیں، اور علماء کو ہدایت فرمائی کہ قرآن کے سمجھنے میں اپنے ذہن پر اعتماد نہ کریں بلکہ جو کچھ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اس کی طرف رجوع لائیں، تو لوگوں کو علماء کی طرف پھر علماء کو حدیث کی طرف اور حدیث کو قرآن کی طرف، اور بیشک تیرے رب ہی کی طرف انتہا ہے۔ تو جس طرح مجتہدین اگر حدیث چھوڑ دیں تو قرآن عظیم کی طرف رجوع کرتے بہک جاتے یونہی غیر مجتہد اگر مجتہدین کو چھوڑ کر حدیث کی طرف رجوع لائیں تو ضرور گمراہ ہو جائیں، اسی لئے امام سفین بن عیینہ نے کہ امام اعظم و امام مالک کے زمانہ کے

قریب حدیث کے اماموں سے تھے فرمایا: کہ حدیث بہت گمراہ کر دینے والی ہے مگر فقہاء کو اسے امام ابن الحاج کی نے مدخل میں نقل فرمایا ہے۔ (حاشیہ فتاویٰ قدیم ۱۲/۵۶-۵۷)

(۸۹) ویوم نبعت فی کل امة شهيدا علیہم من انفسہم وجئنا بک شهيدا علی هؤلاء ط ونزلنا علیک الکتب تبیاناً لکل شیء وهدی ورحمئو بشری للمسلمین۔ ☆

اور جس دن ہم ہر گروہ میں ایک گروہ انہیں میں سے اٹھائیں گے کہ ان پر گواہی دے۔ اور اے محبوب تمہیں ان سب پر شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ اور ہدایت اور رحمت اور بشارت مسلمانوں کو۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(لو نزلنا علیک الکتب تبیاناً لکل شیء وهدی ورحمة) قرآن عظیم تھوڑا تھوڑا کر کے تیس برس میں نازل ہوا، جتنا قرآن عظیم اترتا گیا حضور پر غیب روشن ہوتا گیا، جب قرآن عظیم پورا نازل ہو چکا روز اول سے روز آخر تک کا جمع ماکان دما کیون کا علم محیط حضور کو حاصل ہو گیا، تمامی نزول قرآن سے پہلے اگر کوئی واقعہ کسی حکمت الہیہ کے سبب منکشف نہ ہوا ہو تو احاطہ علم اقدس کا متافی نہیں، معہذا زمانہ ایک میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا جس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور کو علم نہ تھا، اپنے اہل کی برائت اپنی زبان سے فرمانا یہ بہتر ہوتا یا کہ ”رب السموات والارض“ نے قرآن کریم میں سترہ آیتیں ان کی برائت میں نازل فرمائیں جو قیامت تک مساجد و مجالس و جامع میں تلاوت کی جائیں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۳۵)

اور فرماتا ہے قرآن بناوٹ کی بات نہیں بلکہ اگلی کتابوں کی تصدیق اور ہر شے کی تفصیل ہے اور اس کی گواہی کس قدر اعظم ہے کہ وہ ہر چیز کا تبیان ہے اور تبیان اس روشن اور واضح بیان کو کہتے ہیں جو اصلاً پوشیدگی باقی نہ رکھے کہ زیادہ نقطہ زیادت معنی پر دلیل ہوتی ہے اور بیان کے لئے ایک تو بیان کر نوازا چاہئے وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے، اور دوسرا وہ جس کے لئے بیان کیا جائے اور وہ وہ ہیں جن پر قرآن اترا۔ ہمارے سردار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور اہل

سنت کے نزدیک شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو اس میں جملہ موجودات داخل ہو گئے۔ فرش سے عرش تک اور شرق سے غرب تک ذاتیں اور حالتیں اور حرکات اور سکناات اور پلک کی جھپٹیں اور لگا ہیں اور دلوں کے خطرے۔ اور ارادے اور ان کے سوا جو کچھ ہے اور انہیں موجودات میں سے لوح محفوظ کی تحریر ہے، تو ضرور کہ قرآن عظیم میں ان تمام چیزوں کا بیان روشن اور تفصیل کامل ہو (الدولۃ المکیہ ۲۷۱ تا ۲۷۵)

(۱۱۶) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّلُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ
☆.

اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو۔ بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔

(۱۱۷) مَتَاعٌ قَلِيلٌ مِّنْ وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيمٌ ☆

تھوڑا بڑتا ہے اور ان کے لئے دردناک عذاب۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(بلا تحقیق کسی چیز کو حلال و حرام کہنا جائز نہیں) علماء تصریح فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ اتقائے شبہات کا نہیں۔ غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام سے بچے۔

فی فتاویٰ الامام قاضی بحان قالو الیس زما ننا زما ن اجتناب الشبهات وانما علی المسلم ان یتقی الحرام المعاین اہ۔ وفی تحنيس الامام برهان الدین عن ابی بکر ابراہم لیس هذا زما ن الشبهات ان الحرام اغنا نا یعنی ان اجتنبت الحرام کفا ک اہ ملخصا وعہما فی الاشباہ نحو ذلك وفی الطریقة وشرحہا بعد النقل عن الاما المعاصرين رحمہما اللہ تعالیٰ زما نہما ای زما ن قاضی بحان وصاحب الہدایۃ رحمہما اللہ تعالیٰ قبل ستمائے سنۃ من اللہجرة النبویہ وقد بلغ التاريخ الیوم ای فی زما ن المصنف لهذا الكتاب رحمة اللہ تعالیٰ علیہ تسعمائے وثمانین سنۃ من اللہجرة وبلغ التاريخ الیوم الی الف وثلث وتسعين سنۃ من

الھجرۃ ولا خفاء ان الفساد والتعیر یزید ان یزید الزمان لبعده عن عہد النبوة اہ
ملخصاً وفي الظلمگیریۃ عن جواہر الفتاوی وعن بعض مشائخہ علیک بترك
الحرام المحض فی هذا الزمان فانك لا تجد شيئاً لا شبهة فیہ اہ

فتاوی قاضی خان میں ہے: فقہاء فرماتے ہیں: ہمارا زمانہ شبہات سے اہتمام کا زمانہ
نہیں، مسلمان پر لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے اہ، امام برہان الدین کی تجنیس میں
ابوبکر بن ابراہیم سے منقول ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بلکہ حرام نے ہمیں مستغنی کر دیا
یعنی اگر تو حرام سے بچے تو کافی ہے اہ۔

تفخیص اور ان دونوں سے الاشباہ میں اسی کی مثل ہے۔ الطریقۃ الحمدیہ اور اس کی
شرح میں دو معاصر ائمہ رحمہما اللہ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا: ان دونوں یعنی قاضی خان اور
صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے اعتبار سے چھ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف کے
زمانے میں ۹۸۰ھ ہو گئی ہے اور آج (شرح لکھتے وقت) ۱۰۹۳ھ ہے اور یہ بات مخفی نہیں کہ عہد
نبوت کی دوری کی وجہ سے جوں جوں زمانہ بڑھتا جاتا ہے فساد و تغیر میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے
اہ ملخصاً۔

فتاویٰ عالمگیری میں بحوالہ جواہر الفتاوی بعض مشائخ سے نقل کیا گیا ہے کہ اس زمانے
میں تم پر محض حرام کا چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ آج کوئی ایسی چیز نہیں پاؤ گے جس میں شبہ نہ ہو۔
سبحان اللہ جب کہ چھٹی صدی ہکے اس سے پہلے سے ائمہ دین یوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم
پسماندوں کو اس چودھویں صدی میں کیا امید ہے ”فان اللہ وانا الیہ راجعون“
ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا:

”انکم فی زمان من ترک منکم عشر ما امر بہ ہلک ثم یاتی زمان من عمل
منہم بعشر ما امر بہ نجا“ أخرجه الترمذی و غیرہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تم (اے صحابہ کرام) اس زمانے میں ہو کہ تم میں سے جو شخص اس چیز کا دسواں حصہ بھی
چھوڑ دے جس کا اسے حکم دیا گیا ہے تو ہلاک ہوگا، پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے جو آدمی
اس چیز کے دسویں حصہ پر بھی عمل کرے گا جس کا اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترمذی

وغیرہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انہوں نے بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

ہاں جو شخص تکلم

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وقد قيل: أخرجه خ وغيره عن عقبه بن الحارث التوفلى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه أخرجه الستة عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهم رسول اكرم صلى الله تعالى عليه وسلم كالأرشاد: جسے امام بخاری وغیرہ نے عقبہ بن حارث توفلی سے روایت کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے (کہ تو اس سے مباشرت کرے) جب کہ کہا گیا ہے: (تو اس کا بھائی ہے) اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شبہات سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچالی۔ اس حدیث کو اصحاب صحیح ستہ نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے۔

بچنا چاہتے اور ان امور کا کہ ہم مقدمہ میں ذکر کر آئے لحاظ رکھنا بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے علاوہ کا حکم صرف اسی کے نفس پر ہے کہ اس کے سبب اصل شے ممنوع کہنے لگے یا جو مسلمان اسے استعمال کرتے ہوں ان مسلمانوں کی تشنیع و تحقیر سے تو محفوظ رہتا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۳/۵۳۷ تا ۵۳۹)

کتابوں کے جھوٹے حوالے دینا کذب و افتراء اور وہ بھی علماء پر اور وہ بھی امور دین میں یہ سب سخت گناہ ہیں۔ مسائل میں علماء پر افتراء شرع پر افتراء اور شرع پر افتراء خدا پر افتراء۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۳۹۵)

ایک سفیہ مغرور محبوبان خدا سے بھی نفور خود حضور پر نور اکرم الخیو بین صلوات اللہ وسلامہ علیہ وسلم کی نسبت وہ ناپاک الفاظ کہے اور وہ بھی یوں کہ محاذ اللہ حضور ہی کی حدیث کا یہ مطلب ٹھہرائے۔ یعنی ”میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں“ قیامت میں انشاء اللہ تعالیٰ مرکز مٹی میں ملنے کا مزا لگ کھلے گا اور یہ ضرور پوچھا جائے کہ حدیث کے کون سے لفظ میں اس ناپاک معنی کی پوچھی جو تو نے محبوب اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کیا، حضور پر افتراء خدا پر افتراء ہے اور خدا پر افتراء جہنم کی راہ کا پرلا سرا۔

(۱۱۶) خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس چیز کو عام و مطلق رکھا دو
 سرا اسے مخصوص و مقید کرنے والا کون۔ خدا اور رسول عز مجدہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس
 سے منع نہ فرمایا دوسرا اسے منع کرنے والا کون۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۸/۵۳۵)

سورة الاسراء

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۲) وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية

النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب
طوكل شيء فصله تفصيلاً ☆

اور ہم نے رات اور دن کو دو نشانیاں بنایا۔ تو رات کی نشانی مٹی ہوئی رکھی۔ اور دن کی
نشانیاں دکھانے والی۔ کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔ اور۔ برسوں کی گنتی اور حساب جانو اور ہم
نے ہر چیز خوب جدا جدا ظاہر فرمادی۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا الفضل الصلاۃ والتحیۃ نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و عدت
وقات و طلاق و عدت حمل و ایلا و تاجیل حنین و منعہائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لئے یہ
اوقات مقرر فرمائے، یعنی طلوع صبح و شمس و شفق و نصف النہار و مشین و روز و ماہ و سال ان سب
کے ادراک کا مدار رویت و مشاہدہ پر ہے، ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ بجز کسی حساب یا قیاس
نہ عقلی سے مدرك ہو جاتا، ہاں رویت مشاہدہ ان سب کے ادراک کا سبب کافی ہے اور یہی
اس شریعت عامہ تامہ شاملہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہاں کے لئے اتری اور ان میں اکثر
وہ ہیں کہ وقائق حسابات ہیئت و زج کی تکلیف انہیں نہیں دی جاسکتی۔ انا امتہ امیہ لا نکتب
ولا نحسب، فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لئے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان
تمام اوقات کے لئے حکیم رحیم عز و جل جلالہ نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں، چاند اور سورج،
جن کے اختلاف احوال پر نظر کر کے خواص و عوام سب اوقات مطلوبہ شریعہ کا ادراک کر سکیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۴/۶۴۳)

پھر ان میں بعض تو وہ ہیں جن کا مدار صرف رویت ہی پر رہا، وہ ہلال ہے کہ ”ان اللہ اعدہ لرویتہ“۔ اس کے ظہور و خفا کے وہ اسباب کثیرہ نامضب ہیں جن کے لئے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا، لہذا بطلموس نے کھلی میں ہاتھ نہ دیکھا، وہ جانتا تھا کہ یہ قیاسی چیز نہیں، اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا۔ بعد کے لوگوں نے اپنے تجارت کی بناء پر اگرچہ بلحاظ درجہ ارتفاع یا بعد سوا یا بعد معدل و قوس تعدیل الغرب وغیرہ ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں بعدت مختلف ہیں اور باوصف اختلاف کوئی اپنے قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقف فن پر ظاہر ہے، اسی لئے اہل ہیئت جدیدہ ہاتھ نہ دیکھے، فضول باتوں میں نہایت ترقیق تعقیق کرتے ہیں اور سالانہ الہیک میں ہر روز کے لئے قمر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالعہ قمر اور ہر مہینہ میں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و ترویج العین والسر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر متحیرات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت ہلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی سمجھتے ہوئے ہیں کہ یہ ہمارے بوجھ کا نہیں، لہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارے میں قول اہل توقیت پر نظر نہ ہوگی۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۶۴۳/۴)

(۱۵) من احتذى فانما يهتدى لنفسه ج ومن ضل فانما يضل

عليها ط ولا تزد وازدة وزداخرى ط وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا. ☆

جو راہ پر آیا وہ اپنے ہی بھلے کو راہ پر آیا۔ اور جو بہکا تو اپنے ہی برے کو بہکا اور کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ اور ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہل فترت جنہیں انبیاء اللہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم کی دعوت نہ پہنچی تین قسم ہیں

اول: موحد جنہیں ہدایت ازلی نے اس اندھیرے میں بھی راہ توحید دکھائی جیسے قیس

بن ساعدہ وزید بن عمرو بن نفیل وعامر بن الطرب عدوانی و قیس بن عاصم تمیمی وسفیان بن ابی

امیہ کنانی وزہیر بن ابی سلمیٰ شاعر مشہور وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔

دوم: مشرک کہ اپنی جہالتوں ضلالتوں سے غیر خدا کو پوجنے لگے جیسے کہ اکثر عرب۔
سوم: قافل کہ براہ سادگی یا اٹھنا کئی دنیا انھیں اس مسئلہ سے کوئی بحث ہی نہ ہوئی بہائم کی
مثل زندگی کی اعتقادات میں غرض سے نظری نہ رکھی، یا نظر و فکر کی مہلت نہ پائی، بہت زمان
واہل یوادی کی نسبت یہی مانتوں ہے۔

”قال العلامة الزرقانی : ومن جاہلیۃ عم الجہل فیہا شرقاً وغرباً وفقد
فیہا من یعرف الشرائع ویبلغ الدعوة علی وجہہا الا یفرایسیرا من احرار اہل
الکتاب مفرقین فی اقطار الارض کالشام وغیرہا وان کان النساء الیوم مع
فسو الا سلام شرقاً وغرباً لا یدری غالب احکام الشریعة لعدم معالمتہن
الفقہاء فما ظنک بزمان الجاہلیۃ والفترة الذی رجالہ لا یعرفون ذالک فضلاً عن
نسائہ ولذا لما بعث صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعجب اہل مکہ قالوا ابعث اللہ
بشراً رسولاً وقالوا لو شاء ربنا لا نزل ملکک وکانوا یظنون ان ابراہیم علیہ
السلام بعث بما ہم علیہ فانہم لم یحدوا من یدلغہم شریعتہ علی وجہہا لدشو
رہا وفقد من یعرفہا اذ کان بینہم وینہ ازہد من ثلثہ الاف مستہ۔ قالہ فی مسا
لک الحنفاء والدرج الحنیفۃ اہ باختصار“

ایسا عہد جاہلیت جس میں مشرق و مغرب ہر طرف جہالت عام ہے۔ احکام شریعت جا
ننے والے اور صحیح طور سے دعوت کی تبلیغ کرنے والے ناپید ہیں۔ صرف چند علماء المل کتاب ہیں
جو اطراف زمین شام وغیرہ میں منتشر ہیں۔ اور آج جبکہ اسلام شرق و غرب میں پھیل چکا ہے جو
رتوں کا یہ حال ہے کہ اکثر احکام شرع سے بے خبر رہتی ہیں، کیونکہ علماء سے ان کا ربط اور وابستگی
نہیں۔

پھر عہد جاہلیت اور زمانہ فترت کی عورتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جبکہ جو
رہیں درکنار مرد بھی ان سب سے نا آشنا ہوتے تھے۔ اسی لئے تو جب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی بعثت ہوئی تو اہل مکہ کو تعجب ہوا۔ بولے: کیا اللہ نے کسی انسان کو رسول بنا کر مبعوث کیا
ہے؟ اور

بولے: اگر ہمارا رب چاہتا تو فرشتہ اتارتا، وہ تو یہاں تک سمجھا کرتے تھے کہ جو کچھ وہ کر رہے

ہیں ان ہی باتوں کو لیکر حضرت ابراہیم علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے، اس غلط خیال کی یہی وجہ تھی کہ شریعت ابراہیمی کو صحیح طور سے کوئی پہچاننے والا ہی ان کو نہ ملا، کیونکہ اس کے نشانات مٹ گئے تھے اور اس کے جاننے والے بھی ناپید ہو چکے تھے، اس لئے کہ ان المل مکہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان تین ہزار سال سے زیادہ کا عرصہ تھا۔ یہ ”مساکل الحفقاء“ اور ”الدرج المہدیہ“ میں فرمایا گیا ہے۔ باختصار

جما ہیرائۃ اشاعرہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک جب تک بعثت اقدس حضور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو کر دعوت الہیہ انھیں نہ پہنچے۔ یہ سب فرقہ ناجی وغیر معذب تھے۔ لقولہ تعالیٰ: وما کما معذبیں حتیٰ نبعث رسولاً۔ ہم عذاب فرمانے والے نہ تھے یہاں تک کہ بھیج لیں رسول۔

”والجواب بتعمیم الرسول العقل او تخصیص العذاب بعذاب الدنیا خلاف الظاہر فلا یصار الیہ بموجب ولا بموجب، اقول: ہلی احادیث صحیحہ صریحہ کثیرہ بظہر نا طلقہ بعذاب بعض اہل الفترۃ کعمر و بن لعی وصاحب المحض وغیرہا وبہ عمل ان ردھا بحملہا معارضۃ للقطعی کما صد ر عن العلامة الآبی والامام السیوطی و کثیر من الا شرعیۃ لا سبیل الیہ فان قطعۃ الدلالۃ غیر مسلم فلا یہجم بمثل ذلك علی رد الصحاح والکلام ہہنا طویل لیس هذا موضعہ ولا نحن بصددہ“

اشاعرہ کے جواب میں یہ کہتا کہ رسول سے مراد عام ہے خواہ انسان ہو یا عقل یا یہ کہ عذاب سے مراد صرف عذاب دنیا ہے۔ (یعنی جب تک ہم کوئی رسول نہ بھیج لیں دنیا میں عذاب نہیں دیتے اور عذاب آخرت دعوت رسول پہنچے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔) یہ (تاویل) خلاف ظاہر ہے جس کی طرف رجوع کا کوئی موجب نہیں۔

اقول: کیوں نہیں بہت ساری صحیح حدیثیں بعض اہل فترت کے عذاب (دنیاوی) پر ناظر ہیں، جیسے عمرو بن لُحی اور ٹیڑھے ڈنڈے والا آدمی (جو اپنے ڈنڈے سے لوگوں کی چیزیں اچک کر چرایا تھا) اور ان دونوں کے علاوہ سے متعلق بھی۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان صحیح حدیثوں کو رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں یہ کہتے ہو

ئے کہ یہ احادیث نص قطعی کے خلاف ہیں جیسا کہ علامہ آبی، امام سیوطی اور بہت سے اشعریہ نے یہی کہہ کر رد کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معنی پر آیت کی دلالت قطعی ہونا مسلم نہیں تو پھر غیر قطعی الدلالة نص سے احادیث صحیحہ کے رد کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا۔ کلام یہاں پر طویل ہے جس کا یہ محل نہیں اور نہ ہی یہاں پر ہمارا مقصود ہے۔ خصوصاً جہاں عرب جنہیں قرآن عظیم جا بجا امی و جاہل و بے خبر و غافل بتا رہا ہے، صاف ارشاد ہوتا ہے:

تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَنتَ بِأَعْيُنٍ مُّصْهِمٍ غَافِلُونَ۔ [یس]

۔ [۶۰۵]

اتارا ہوا زبردست مہر والے کا کہ تو ڈرائے ان لوگوں کو کہ نہ ڈرائے گئے ان کے باپ دادا تو وہ غفلت میں ہیں۔
اور خود ہی ارشاد ہوتا ہے:

ذٰلِكَ اِنْ لَّمْ يَكُنْ مِنْكَ مَهْلِكُ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاهْلٍهَا غَافِلُونَ۔ [الانعام۔ ۱۳۱]

یہ اس لئے کہ تیرا رب ہستیوں کو ہلاک کرنے والا نہیں ظلم سے جب کہ ان کے رہنے والے غفلت میں ہوں۔

قلت: ای و هذا وان كان ظاهراً في عذاب الدنيا وعذاب الآخرة منتفياً
بالفحوى فان الملك الكريم الذي لم يرض للغافل بعذاب منقطع لا يرض
أذا ب دائم من باب أولى، اقول: لكن الغفلة انما هي على امر الرسالة
والنبوة والسمعیات کبعث وغیره، وقد قسا بموجبهافي ذلك اما التوحید فلا
غفلة عنه مع وضوح الدلائل وكفاية العقل وقد قال تعالى: قل لمن الارض ومن
فيها ان كنتم تعلمون، سيقولون لله، قل افلا تذكرون۔ قل من رب السموات
السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله، قل افلا تتقون۔ قل من بيده ملكوت
كل شيء وهو يحير ولا يحار عليه ان كنتم تعلمون۔ سيقولون لله قل فاني
تسبحون [المؤمنون۔ ۸۴ تا ۸۹]

وقال تعالى: ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس

والقمر ليقولن الله بما نرى فكون ۳ [العنكبوت۔ ۶۱] الى غير ذلك من الالها
ت كل ذلك مع قوله عز من قائل ۔

ان تقولوا: انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كن عن درا
ستهم لغافلين ۔ [الانعام۔] غافہم ”قلت: یہ آیت اگرچہ غفلت والے سے عذاب دنیا کی
لٹی میں ظاہر ہے اور عذاب آخرت کی نفی مفہوم سے ہو جاتی ہے، کیونکہ جس بادشاہ کریم نے
غافل کے لئے دنیا کا فانی عذاب پسند نہ کیا وہ آخرت کا دائمی عذاب بدرجہ اولیٰ پسند نہ فرمایگا۔

اقول: لیکن یہ وہ غفلت ہے جو رسالت، نبوت اور سعی عقائد بعثت وغیرہ کے باب میں
ہو اور اس باب میں موجب غفلت پائے جانے کے ہم قائل ہیں۔ لیکن توحید سے غفلت کا کوئی
موجب نہیں جب کہ اس کے دلائل واضح ہیں اور عقل اس کی رہنمائی کے لئے کافی ہے۔ ہاری
تعالیٰ کا ارشاد ہے: تم فرماؤ: کس کی ہے زمین اور جو اس میں ہیں اگر تم جانتے ہو۔ بولیں گے اللہ
کی۔ تم فرماؤ: پھر تم کیوں دھیان نہیں دیتے۔ تم فرماؤ: کون ہے ساتوں آسمان کا مالک اور بڑے
عرش کا مالک۔ بولیں گے یہ اللہ ہی کی شان ہے۔ فرماؤ: پھر تم کیوں نہیں ڈرتے۔ تم فرماؤ: کون
ہے جس کے ہاتھ ہر چیز کا اقتدار ہے اور وہ پناہ دینے والا ہے اور اس کے خلاف پناہ نہیں دی
جاسکتی اگر تم جائنکار ہو۔ بولیں گے یہ اللہ ہی کی شان ہے، فرماؤ: پھر تم کس جادو کے فریب میں
پڑے ہو۔

اور ارشاد ہاری ہے: اور اگر تم ان سے پوچھو کس نے بنائے آسمان اور زمین اور کام میں
لگائے سورج اور چاند، تو ضرور کہیں گے اللہ نے، پھر کہاں اوندھے جاتے ہیں؟
اور ان کے علاوہ آیات۔ اور ساتھ ہی یہ ارشاد بھی ہے، کبھی تم کہو کہ کتاب تو ہم سے
پہلے دو گروہوں پر نازل کی گئی تھی اور ہم اس کے پڑھنے پڑھانے سے غافل تھے۔ فاقسم
ائمہ ماترید یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ائمہ بخارا وغیرہم بھی اس کے قائل ہوئے۔ امام
محقق کمال الدین ابن الہمام قدس سرہ نے اس کو معنی رکھا۔

شرح فقہا کبر میں ہے:

قال ائمة بخارا منا لا يحب ايمان ولا يحرم كفر قبل البعثة كقول الاشاعرة

ہم میں کے ائمہ بخارانے اشعرہ کی طرح فرمایا: قبل بعثت وجوب ایمان اور حرمت کفر دونوں نہیں۔

فواج الرحموت میں ہے:

عد الاشعرية والشيخ ابن الهمام لا يؤاخذون ولو اتوا بالشرك والعياذ باللہ تعالیٰ۔

اشعریہ اور شیخ ابن الہمام کے نزدیک ان سے مواخذہ نہیں اگرچہ مرتکب شرک ہوں والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

حاشیہ طحاوی علی الدر المنثور میں ہے:

اهل الفترة ناجون ولو غيروا و بدلوا علی ما علیہ الاشاعرة و بعض المحققین من الماتریدية۔ ونقل الکمال فی التحریر عن ابن عبد الدولة انه المحتار لقوله تعالیٰ: وما كنا معذبون حتى نبعث رسولا [بنی اسرائیل۔ ۱۵] وما فی الفقه الاکبر من ان والديه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماتا علی الکفر فمد سوس علی الامام الح۔

اہل فتر ناجی ہیں اگرچہ تغیر و تبدل کے مرتکب ہوں۔ اس پر اشاعرہ اور بعض متحققین ماتریدیہ ہیں۔ کمال ابن ہمام تحریر میں ابن عبد الدولہ سے ناقل ہیں کہ یہی مختار ہے۔ کیونکہ ارشاد باری ہے: ہم عذاب فرمانے والے نہیں جب تک کہ کوئی رسول نہ بھیج لیں۔

اور فقہ اکبر میں جو ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین نے حالت کفر میں انتقال کیا تو یہ مصنف فقہ اکبر امام اعظم پر دسیسہ کاری ہے۔

اس قول پر تو ظاہر ہے کہ اہل فترت کو تا زمان فترت کافر نہ کہا جائے گا کہ وہ ناجی ہیں اور کافر ناجی نہیں۔ تو شکل ثانی نے صاف نتیجہ دیا کہ وہ کافر نہیں۔

وعلى هذا استدلل به السيد العلامة على نزهة الابوين الشريطين عن الکفر۔ ورضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن کل من احب احلا لهما احلا لا لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اسی بنیاد پر اس سے علامہ طحاوی نے والدین کریمین کے کفر سے منزہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہوا اور ہر اس شخص سے جو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اکرام کی خاطر ان کا اکرام پسند کرے۔
ولہذا ائمہ اشاعرہ میں کوئی انہیں مسلم کہتا ہے کوئی معنی مسلم میں۔

قال الزرقانی : ثم اختلفت عبارة الاصحاب فيمن لم تبلغه الدعوة فا
حسنها من قال انه ناج و اياها اختار السبكي - ومنهم من قال على الفترة -
ومنهم من قال مسلم يقال العزالي التحقيق ان يقال في معنى مسلم -

زرقانی نے فرمایا: پھر اصحاب و ائمہ رحمہم اللہ کی عبارتیں اس کے بارے میں مختلف ہو
گئیں جسے دعوت نہ پہنچی۔ سب سے عمدہ عبارت اس کی ہے جس نے کہا کہ وہ ناجی ہے۔ اسی کو
امام سبکی نے اختیار کیا۔ کسی نے کہا کہ وہ فترت پر ہیں، کسی نے کہا مسلم ہیں۔ امام غزالی نے
کہا کہ تحقیق یہ ہے اسے معنی مسلم میں کہا جائے۔

اس طور تو خود ابو طالب پر حکم کفر اس وقت سے ہوا جب بعد بعثت اقدس تسلیم اسلام
سے انکار کیا۔ اور یہ وقت وہ تھا کہ حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ الاسنی خود اسلام لا کر حکم تبعیث سے
قطعا منزہ ہو چکے تھے۔ ولله الحمد۔

بعض علماء قائل تفصیل ہوئے کہ اہل فترت کے مشرک معاقب اور موعود و عاقل مطلقا
ناجی۔ یہ قول اشاعرہ سے امامین جلیلین نووی و رازی رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔

وتعقبہ الامام الحلال السہو طی فی رسائلہ فی الاہلین الکریمین رضی
اللہ تعالیٰ عنہما بما يرجع الی القول بالامتحان۔ والعلامة ابو عبد اللہ محمد
بن علف الابی فی اکمال الاکمال شرح صحیح مسلم کما نقل کلامہ فی الموا
ہب اقول لکنہ عاد۔ آخرا الی تسلیمہ حیث قال اولاً: لما دلت القواطع علی
انہ لا تعدیب حتی تقوم الحجة عنہما انہم غیر معذبین، ثم استشعر ورو دالا حا
دیت وقسمہم آخرا الکلام الی موحّد و مبدل و عاقل۔ ثم قال: فیحمل من
صح تعذیبه علی اهل القسم الثانی لکفرہم بما تعدوا بہ من العیبات۔ واللہ تعا
لی قد سعی جمیع هذا القسم کفار او مشرکین۔ فاننا نجد القرآن کلما حکى
حال احدهم سجل علیہم بالکفر والشک کقولہ تعالیٰ: ما جعل اللہ من بحیرة
۔ ثم قال تعالیٰ: ولكن الذین کفروا یفترون علی اللہ الکذب واکثرہم لا یعقلون

[المائدہ-۱۰۳] الخ فهذا كما ترى رجوع الى ما قال هذا ان الا ما مان من تعذيب من اشرك منهم اقول وفي استدلاله بالآية خفاء ظاهر اذ ليست بصفاً في ان المراد بهم من اخترع ذلك من اهل الفترة بل الكفار لما تدينوا بتلك الا با طيل محمل عليهم بانهم يفترون على الله الكذب - وبها لحمله فمفاد الآية ان الكافرين يفترون لا ان المفتريين كذبهم كفرون حتى يكون تسجيلاً على كفر اهل الفترة -

اس قول کا امام جلال الدین سیوطی نے اسلام والدین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے متعلق اپنے رسائل میں تعاقب کیا ہے جس کا آل یہ کہ پہلے اہل فترت کا امتحان پھر فیصلہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن کلف امی ماکلی نے بھی اکمال الاکمال شرح مسلم میں قول مذکور کا تعاقب کیا ہے جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ان کا کلام منقول ہے۔

اقول مگر اخیر میں چل کر انہوں نے اس قول کو تسلیم کر لیا ہے، اس طرح کہ پہلے فرمایا کہ جب قطعی نصوص نے بتایا کہ حجت قائم ہوئے بغیر عذاب نہ دیا جائے گا تو ہم نے جانا کہ ان پر عذاب نہ ہوگا۔ پھر انہیں خیال ہوا کہ تعذیب کے بارے میں حدیثیں بھی وارد ہیں تو آخر کلام میں اہل فترت کو انہوں نے تین قسمیں (۱) موحد (۲) مہدل (۳) اور قافل میں تقسیم کیا، پھر فرمایا کہ جن کی تعذیب کی صحت ثابت ہے انہیں قسم ثانی والوں پر محمول کیا یا جائے گا، اس لئے کہ وہ اپنے برے افکار و اعمال کے ذریعہ حد سے تجاوز کرنے کے باعث کافر ہوئے، اور اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے سارے لوگوں کو کفار و مشرکین کے نام سے موسوم کیا ہے، کیوں کہ ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن ان میں سے جب کسی کا حال بیان فرماتا ہے تو صاف ان کے کافر و مشرک ہونے کا حکم مثبت فرمادیتا ہے، جیسے یہ ارشاد باری ہے: اللہ نے مقرر نہ کیا بحیرہ (کان چرا ہوا) الآیہ۔ پھر یہ ارشاد ہے: لیکن جن لوگوں نے کفر کیا وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور ان میں سے اکثر بے عقل ہیں۔

تو یہ جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو اسی کی طرف رجوع ہے جو امام نووی و امام رازی نے فرمایا کہ اہل فترت کے مشرکوں پر عذاب ہوگا۔

اقول: ہاں علامہ آبی نے آیت مذکورہ سے جو استدلال کیا ہے اس میں کھلا ہوا خفا ہے،

کیونکہ آیت اس بارے میں نص نہیں کہ ان سے اہل فترت ہی کے (بجیرہ وغیرہ کا) اختراع کرنے والے مراد ہیں۔ بلکہ کفار نے جب ان باطل چیزوں کو اپنے دین و اعتقاد میں داخل کر لیا تو انکے بارے میں یہ حکم ثابت فرمایا کہ وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ حاصل کلام یہ کہ آیت کا مفاد یہ ہے کہ کافرین افترا کرتے ہیں۔ نہ یہ کہ سارے افترا کرنے والے کافر ہیں۔ کہ اہل فترت کے کفر کی تصریح ہو۔

رد المحتار میں یہی قول ائمہ بخارا کی طرف نسبت کیا:

علی خلاف ما قد منا عن القاری والطحطاوی و بحر العلوم۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ حیث قال: نعم البعاریون من الماتریدۃ وافقوا الا شاعرة وحملوا قول الامام: لا عذر لاحد فی الجہل بعقلہ علی ما بعد البعۃ۔ واعتناہ المحقق ابن الہمام فی التحریر۔ لکن ہذا فی غیر من مات معتقد الکفر۔ فقد صرح النووی والعمر الرزی فہو فی النار۔ وعلیہ حمل بعض المالکیہ ما صح من الاحادیث فی تعدیہ اہل الفترۃ۔ الخ۔

اس کے برخلاف جوہم نے پہلے مولانا علی قاری و طحطاوی اور بحر العلوم رحمہم اللہ تعالیٰ سے نقل کیا علامہ شامی نے اس طرح فرمایا کہ ہاں ماترید یہ میں سے ائمہ بخارا شاعرہ کے موافق ہوئے۔ انہوں نے امام اعظم کے توں: اپنے خالق سے جا مل رہنے میں کسی کے لئے کوئی عذر نہیں، کو ما بعد بعثت پر محمول کیا۔ اسی کو محقق ابن الہمام نے تحریر میں اختیار کیا۔ لیکن یہ قول جو لوگ کفر کا عقیدہ رکھتے ہوئے مر گئے ان کے علاوہ کے بارے میں ہے۔ امام نووی اور فخر الدین رازی نے تصریح فرمائی ہے کہ جو قبل بعثت حالت شرک میں مر گئے جہنم میں ہو گئے، اسی پر بعض مالکیہ نے فی تعدیہ اہل فترت سے متعلق احادیث صحیحہ کو محمول کیا ہے۔

جمہور ائمہ ماترید یہ قدست اسرارہم کے نزدیک اہل فترت کے مشرک، معاقب۔ موحد، ناجی۔ ظالموں میں جس نے مہلت لکرو تا مل نہ پائی، ناجی۔ پائی، معاقب۔

وہو المؤید بما نقل عن امام المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله: لا عذر لاحد الخ۔ وحمل البعاریین لا یجری فی قوله الا عر فیما نقل عنه۔ انہ لم یبعث اللہ رسولاً توجب علی الخلق معرفتہ بعقولہم،، لکن اولہ المحقق

بحمل الوجوب علی العرفی۔ ای لکان ینبغی لہم ذلک۔ اقول: ویرد علی ظواہر ہر ہذہ الاقوال جمیعاً احادیث الامتحان۔ وہی صحیحۃ کثیرۃ لا ترد ولا ترام۔ وقد عد السیوطی حملۃ منها قال: والمصحح منها ثلثۃ۔ الاول حدیث الاسود بن سریق وابی ہریرۃ معاً مرفوعاً أخرجه احمد وابن راہویہ والبیہقی وصححہ وفیہ: واما الذی مات فی الفترۃ فیقول رب ما آتانی لك رسول فیاخذ موثقہم لیطیعنہ، فیرسل الیہم ان ادخلوا النار۔ فمن دخلها كانت علیہ برداً و سلاماً۔ ومن لم یدخلها محب الیہا۔ والثانی حدیث ابی ہریرۃ موقوفاً۔ ولہ حکم الرفع لان مثله لا یقال من قبل الرا۱۔ أخرجه عبد الرزاق وابنا جریر وابی حاتم وابن المنذر فی تفاسیرہم بواسطۃ صحیح علی شرط الشیعین۔ والثالث حدیث ثوبان مرفوعاً أخرجه البزار والحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط الشیعین واقرہ الذہبی۔ الخ۔ وذلك لان الامتحان یوجب الوقف والقول بشیء یخالفہ یمد ان تمام وروہ انما ہو علی الاشاعرة الذین اطلقوا القول بالنجاة اما المفصلون من اصحابنا فلہم ان یقولوا ینجو هذا ویماقب ذلک بعد الامتحان۔ ولی ہنا کلام آخر فی تحقق المرام لا اذکرہ لعموف الاطالۃ وغرابۃ المقام۔ فلنرجع الی ما کنا فیہ۔

یہی قول تائید یافتہ ہے اس سے جواہر مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ کسی کے لئے اپنے خالق سے جا مل رہنے میں کوئی عذر نہیں۔ اور اہل بخارا کا بعد بحث والوں پر اس قول کو محمول کرنا امام سے منقول اس دوسرے قول میں نہ چل سکے گا کہ۔ اگر اللہ تعالیٰ کوئی رسول نہ مبعوث فرماتا تو بھی مخلوق پر اپنی عقلوں کے ذریعہ خالق کی معرفت واجب ہوتی۔ لیکن محقق ابن الہمام نے اسے وجوب عرفی پر محمول کر کے تاویل کی ہے یعنی ان کے لئے یہی مناسب ہوتا۔

اقول: ان تمام اقوال کے ظاہر پر احادیث امتحان سے اعتراض وارد ہوگا اور یہ حدیثیں صحیح بھی ہیں کثیر بھی، اس قابل نہیں کہ روکی جائیں یا انہیں رد کرنے کا ارادہ کیا جائے۔ امام سیوطی نے ان میں کچھ حدیثیں شمار کرائی ہیں، فرمایا کہ ان میں صحیح یافتہ تین ہیں۔

اول: اسود بن شریح و ابو ہریرہ۔ دونوں حضرات کی حدیث مرفوع جس کی تخریج امام احمد اور ابن راہویہ اور بیہقی نے کی ہے۔ اور بیہقی نے اسے صحیح بھی کہا ہے، اس حدیث میں ہے لیکن وہ جو فترت میں مر گیا تو عرض کرے گا: خداوند امیرے پاس تیرا کوئی رسول نہ آیا تو ان سے عہد و پیمان لیگا کہ اب ضرور اس کا حکم مانیں گے تو انہیں پیغام بھیجے گا کہ دوزخ میں داخل ہو جاؤ جو داخل ہوگا اس پر ششادک اور سلامتی ہو جائے گی، جو نہ داخل ہوگا اسے گھسیٹ کر لایا جائے گا۔

دوم: ابو ہریرہ کی حدیث موقوف یہ بھی مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاسکتی، اس کی تخریج عبدالرزاق نے کی ہے اور ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن المذہر نے اپنی تفاسیر میں کی ہے اس کی اسناد صحیح بر شرط فضیلین ہے۔

سوم: حضرت ثوبان کی حدیث مرفوع جس کی تخریج بزار نے کی ہے، حاکم نے مستدرک میں تخریج کر کے فرمایا کہ صحیح بر شرط شیخین ہے اور ذہبی نے اسے مقرر رکھا، وجہ اعتراض یہ ہے کہ جب فیصلہ بعد امتحان ہوگا تو ہم پر توقف لازم ہے اور کوئی صریح حکم لگا دینا اس کے خلاف ہے۔

لیکن یہ سارا اعتراض ان اشاعرہ پر ہے جو مطلقاً نجات کے قائل ہیں۔ لیکن ہمارے اصحاب میں سے اہل تفصیل یہ جواب دے سکتے ہیں کہ یہ ناجی ہوگا وہ معاقب لیکن فیصلہ بعد امتحان ہوگا۔ اور یہاں تحقیق مقصود میں میرا ایک دوسرا کلام ہے جسے خوف طوالت اور اجنبیت مقام کے باعث ترک کر رہا ہوں، اب ہم اصل بحث کی طرف رجوع کریں۔

ان دونوں قولوں پر بس حکم کفر کے لئے صراحت اختیار شرک۔ یا بر قول آخر با وصف مہلت تامل و ترک توحید کا ثبوت لازم۔ ہم پوچھتے ہیں مخالف کے پاس کیا حجت ہے کہ زمانہ فترت میں حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا موحداً یا عاقلہ نہ تھیں۔ حالانکہ بہت عورتوں کی نسبت یہی مکتون، "کما قدمنا عن الررقانی عن السیوطی"۔ مخالف جو دلیل رکھتا ہو پیش کرے اور جب نہ پیش کر سکے تو رجماً بالغیب حکم جمعیت پر کیوں کر منہ کھول دیا۔ کیا اطلاق کفر اور وہ بھی معاذ اللہ ایسی جگہ محض اپنے تراشیدہ اوہام پر ہو سکتا ہے؟ کیا محتمل نہیں کہ اس وقت بھی ان لوگوں میں ہوں جو بالاتفاق ناجی ہیں، تو وہ انہیں کا تابع ہوگا اور بالتبع بھی حکم کفر ہرگز صحیح نہ ہو سکے گا، علامہ شامی قدس سرہ السامی رد المحتار میں مسلم و کافرہ سے مولود ہا لڑنا کی نسبت

فرماتے ہیں:

یظهر لی المحکم بالاسلام للحديث الصحيح "کل مولود یولد علی الفطرة حتی یمکن ابواه یمالذان یهودانه او ینصرانه فانهم قالوا انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعل اتفاقهما ناقلاً عن الفطرة فان لم يتفقا بقى علی اصل الفطرة۔ و ایضا حيث نظروا الحزبية فی تلك المسائل احتیاطاً فلینظر الیها ههنا احتیاطاً ایضاً فان الاحتیاط فی الدین اولی و لان الکفر اقبح القبیح فلا ینبغی المحکم به علی شخص بدون امر صریح ملخصاً۔

مجھے اسکے مسلمان ہونے کا حکم کرنا ہی سمجھ میں آتا ہے، اس لئے کہ حدیث صحیح ہے کہ ہر بچہ دین فطرت پر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کے ماں باپ دونوں ہی اس کو یہودی یا نصرانی بناتے ہیں۔ علماء نے فرمایا: کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماں اور باپ دونوں کے اتفاق کو دین فطرت سے غفل کرنے والا ٹھہرایا۔ تو اگر دونوں متفق ہوں تو بچہ اصلی فطرت پر رہے گا۔ دوسری وجہ یہ کہ علماء نے جب ان مسائل میں احتیاطاً جزئیت کا لحاظ کیا تو یہاں بھی احتیاطاً لحاظ جزئیت ہونا چاہئے، کیوں کہ دین کے معاملہ میں احتیاط ہی اولیٰ ہے اور اس لئے بھی کہ کفر سب سے بدتر قبیح ہے تو کسی شخص پر کسی امر صریح کے بغیر حکم کفر لگانا مناسب نہیں۔

سبحان اللہ! اس جرأت کی کوئی حد ہے کہ عدا علیہ امس اللہ العالیٰ، اور دلیل گواہ مفقود و غائب۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ثانیاً: ہا جماع ائمہ اشاعرہ قد مت اسرارہم حسن و بیج مطلقاً شرعی ہیں، تو قبل شرع اصلاً کسی شئی کی نسبت، ایجاب یا تحریم کچھ نہیں، بعض ائمہ ماترید یہ نعمت انوار ہم بھی با آنکہ قائل عقلیت ہیں مگر تصرف عقل قبل سمع کو، مستلزم حکم و عقل ذمہ مکلف نہیں جانتے۔ یہی مذہب امام ابن الہمام نے اختیار فرمایا اور انہیں کی جمعیۃ فاضل محبت اللہ بہاری نے کی۔ مسلم الثبوت و فوائد الرحمت میں ہے:

(عدنا و عند المعتزلة عقبي لكن عدنا) من متا بحری الماتریدية (لا يستلزم) هذا الحسن والقبیح (حکماً) من اللہ سبحانه (فی العبد) فما لم یحکم اللہ بما رسل الرسل وانزال العطا ب لیس هنا حکم اصلاً (ومن ههنا شرطنا

بلوغ الدعوة فی تعلق التكلیف) فالكا فزالدى لم یلعه الدعوة غیر مكلف با
لايمان ايضا ولا یواخذ بكفره

(اشیاء کا حسن و قبح ہمارے نزدیک اور معتزلہ کے نزدیک عقلی ہے۔ لیکن ہم متاخرین ما
ترید یہ کے نزدیک یہ حسن و قبح بندے کے بارے میں اللہ سبحانہ کی طرف سے کسی حکم کو مستلزم نہیں
تو جب تک اللہ نے رسولوں کو بھیج کر اور خطاب نازل فرما کر کوئی حکم نہ فرمایا یہاں بالکل کوئی حکم
نہیں۔ یہیں سے ہم نے کہا کہ مکلف ہونے کا تعلق اس شرط کے ساتھ ہے کہ دعوت پہنچی ہو، تو
وہ کافر ہے جسے دعوت نہ پہنچی وہ ایمان کا بھی مکلف نہیں اور اس کے کفر پر بھی اس سے مواخذہ نہ
ہوگا۔

نیز فواتح میں ہے:

حاصل البحث ان ههنا ثلثة اقوال، الاول مذهب الاشعرية ان الحسن
والقبح فی الافعال شرعی وکذلک الحکم۔ الثانی عقلياً ن وهما مناطان لتعلق
الحکم۔ فاذا ادرك فی بعض الافعال کالایمان والكفر والشرك والكفران
یتعلق الحکم منه تعالیٰ بلمة العبد وهو مذهب هو لاء الکرام والمعتزلة الا انه
عندنا لا یحب العقوبة بحسب القبح العقلي کما لا تحب بعد ورود الشرع لا
حتما ل العفو بعلا ف هو لاء۔ الثالث عقلياً ن وليساً موجبین ولا کاشفین عن
تعلقه وهو مختار الشيخ ابن الهمام وتبعه المصنف ورأیت فی بعض الكتب انه
وحدث مشائخنا الذین لا قیتهم قائلین مثل قول الاشعرية۔ اه

حاصل بحث یہ ہے کہ یہاں تین اقوال ہیں:

اول: مذہب اشعریہ کہ افعال کا حسن و قبح شرعی ہے۔ اسی طرح حکم افعال بھی شرعی ہے
دوم: حسن و قبح عقلی ہیں اور ان پر تعلق حکم کا مدار ہے۔ تو جب بعض افعال میں حکم کا
اوراک ہو جائے جیسے ایمان، کفر، شرک اور کفران میں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے ذمہ
حکم متعلق ہو جائے گا۔ یہی ان علماء، کرام اور معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر یہ ہے کہ ہمارے نزدیک
قبح عقلی کے اعتبار سے عقوبت واجب نہیں ہو جاتی جیسا کہ ورود شرع کے بعد واجب نہیں، کیونکہ
تکذیب عقوبت کا احتمال ہے بخلاف معتزلہ کے کہ وہ واجب مانتے ہیں۔

سوم: حسن و قبح عقلی ہیں اور اتنے ہی سے وہ تعلق کے موجب یا مظہر نہیں۔ یہی شیخ ابن الہمام کا مختار ہے اور مصنف نے اسی کا اتباع کیا ہے، میں نے بعض کتابوں میں پڑھا کہ میں نے اپنے ان مشائخ کو جن سے میں نے ملاقات کی ہے اشعریہ کے قول کا قائل پایا، ان دونوں قولوں پر قبل شرع حکم اصلاً نہیں۔ تو عصیان نہیں کہ عصیان مخالفت حکم کا نام ہے۔

”ولذا قال الامام ابن الہمام کیف تحقق طاعته او معصيته قبل ورود امر ونہی“

اسی لئے ابن الہمام نے فرمایا کہ امر ونہی وارد ہونے سے پہلے کسی طاعت یا معصیت کا تحقق کیسے؟

اور جب عصیان نہیں، کفر بالادولی نہیں کہ وہ اجنبی معاصی ہے۔ اور ارتقائے عام مستلزم انکسائے خاص۔ یوں بھی خود ابو طالب پر تا زمان فترت حکم کفر نہ تھا۔ جب کفر کیا جمعیت کا محل نہ تھا۔

جماہیر ائمہ ماترید یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ عقل کو معرف حکم مانتے ہیں۔ مگر نہ مطلقاً کہ یہ تو سفاهت سنہائے معتزلہ و روافض و کرامیہ و براہمہ خذ حکم اللہ تعالیٰ ہے بلکہ صرف امثال توحید و شکر و ترک کفران و کفر و غیر ہا امور عقلیہ غیر محتاج سمع میں۔ اس مذہب پر پھر وہی سوال ہوگا کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کا زمان فترت میں ارتکاب شرک و اجتناب توحید ثابت کرو۔ اگر نہ ثابت کر سکو تو کیا مولیٰ المسلمین ولی رب العالمین حبیب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسے شیع لفظ کا اطلاق بے دلیل کر دیا جائے گا؟

حاشا: ان سب سے حتمی کیجئے اور تا ظہور بعثت ان دونوں زن و شوکا کفر مان ہی لیجئے تو اب ایک ذرا انصاف درکار کہ امر و دم کا پتا نہ لگا رہا نہ رہے۔ نا سمجھ بچہ کو بہ جمعیت والدین کا فر کہنے کے ہرگز ہرگز یہ معنی نہیں کہ وہ حقیقتہ کافر ہے کہ یہ تو بدلتا ہوا باطل۔ وصف کفر یقیناً اس سے قائم نہیں بلکہ اسلام فطری سے متصف ہے۔ ”کما قدمنا“ یہ اطلاق صرف از روئے حکم ہے یعنی شرعاً اس پر وہ احکام ہیں جو اس کے باپ یا اہل دار پر ہیں۔ وہ بھی نہ مطلقاً بلکہ صرف دنیوی۔ مثلاً وہ اپنے کافر مورث کا ترکہ پائے گا نہ مسلم کا۔ کافر وارث کو اس کا ترکہ ملے گا نہ مسلم کو۔ کافر سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے نہ مسلم سے۔ وہ مرجائے تو اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں

گے۔ مسلمانوں کی طرح غسل و کفن نہ دیں گے مقابر مسیحین میں دفن نہ کریں گے۔ الی غیر
ذلك من الاحکام الدنیویہ۔

فتح القدیر میں ہے: تبعیۃ الابویں او احد ہما ای فی احکام الدنیا لا فی
العقبی۔

بحر الرائق میں ہے: اعلم ان المراد بالتبعیۃ التبعیۃ فی احکام الدنیا لا فی
العقبی۔

شرملا لہ میں ہے: التبعیۃ انما ہی فی احکام الدنیا لا فی العقبی۔
درعیار میں ہے: تبع له ای فی احکام الدنیا لا فی العقبی لما مر انہم علم
اهل الحنہ۔

اسی طرح عامہ کتب میں ہے۔

اور جب یہ جمعیت صرف احکام دنیوی میں ہے تو اس کا ثبوت، احکام دنیا کے وجود پر موقوف ہے۔ اگر دنیا میں کوئی حکم ہی نہ ہو تو جمعیت کس چیز میں ہوگی؟ اور پر ظاہر کہ قبل بعثت ان امور میں کوئی حکم شرعی اصلاً اجماً تحقق نہ تھا۔ تو اس وقت کسی نا سمجھ بچے کا یہ جمعیت والدین کا فرقرار پانا ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا۔ کہ نہ حکم نازل، نہ جمعیت حاصل۔ ہکذا ینبغی التحقیق
واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

اس تحقیق اثیق سے توفیق اللہ تعالیٰ روشن ہو گیا کہ مجھہ سچے سمجھا حکما اسما و ہما کسی طرح
کسی نوع یہ لفظ شنیع حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی پر صادق نہ ہوا۔ روز الست سے ابد
الآباد تک ان کا دامن ایمان ماسن، اس لوٹ سے اصلاً جزاً قطعاً مطلقاً پاک و صاف و منزہ رہا۔
والحمد للہ رب العالمین۔ (برأت علی از شرک جاہلی ۱۵ تا ۳۱)

(۲۴) واخفض لہما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمہما

کما ربینی صغیراً۔ ☆

اور ان کے لئے عاجزی کا بازو بچا نرم دلی سے اور عرض کر کہ اے میرے رب تو ان
دونوں پر رحم کر جیسا کہ ان دونوں نے مجھے تمہیں میں پالا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

والدین اگر بلا وجہ شرعی ناحق ناراض ہوں اور یہ ان کی استرخاض میں حد مقدور تک کی نہیں کرتا تو اس پر الزام نہیں، اور اس کے پیچھے نماز میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ ان کو ایذا دیتا ہے اس وجہ سے ناراض ہیں تو عاق ہے اور عاق سخت مرتکب کبیرہ ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اور امام بنانا گناہ، اور اگر ناراضی تو ان کی بلا وجہ شرعی تھی مگر اس نے اس کی پروا نہ کی، وہ کہنے تو یہ بھی کھینچ، گیا جب تک مخالف حکم خدا اور رسول ہے اسے حکم یہ نہیں دیا گیا کہ ان کے ساتھ برابری کا برتاؤ کرے بلکہ یہ حکم فرمایا گیا:

”واخفض لهما جناح الذل من الرحمة“ [

بچھا دے ماں باپ کے لئے ذلت اور فروتنی کا بازو رحمت سے۔

اس کے خلاف واصرار سے بھی فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ۔
(تلاوی رضویہ جلد ۶/۵۵۹)

(۲۶) **وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا**
اور رشتہ داروں کو ان کا حق دے اور مسکین اور مسافر کو اور فضول نہ اڑا۔

(۲۷) **إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ط وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ**

كُفْرًا ☆

بے شک اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا بڑا ناشکر ہے
(۴) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

تہذیر کے باب میں علماء کے دو قول ہیں:

(۱) وہ اور اسراف دونوں کے معنی ناحق صرف کرنا۔

اقول: یہی صحیح ہے کہ یہی قول حضرت عبداللہ مسعود و حضرت عبداللہ بن عباس و عامہ

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے، قول اول کی حدیث میں اس کی تصریح گزری اور وہی

حدیث بطریق آخر ابن جریر نے یوں روایت کی: **كُنَّا اصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ**

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَحَدَّثُ أَنَّ التَّبْذِيرَ التَّفْقَةُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ ہم اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تہذیر ناحق خرچ کو کہتے ہیں۔

سعید بن منصور سنن اور بخاری ادب مطرود اور ابن جریر وابن منذر تفاسیر اور بیہقی شعب

الایمان میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: التبذیر المنفق فی غیرہ حقہ“ (مبذر ناحق خرچ کو کہتے ہیں۔)

ابن جریر کی ایک روایت ان سے یہ ہے:

لا تنفق فی الباطل فان التبذیر هو المفسرف فی غیر حقہ وقال محاهد لو انفق انسان ماله كله فی الحق ما كان تبذیرا ولو انفق مدا فی الباطل كان تبذیرا“ تو باطل میں خرچ نہ کر کہ مبذر ناحق خرچ کرنے والے کو کہتے ہیں، اور مجاہد نے فرمایا کہ اگر انسان اپنا کل مال بھی حق میں خرچ کر دے تب بھی تبذیر نہیں اور اگر ایک مد بھی باطل میں خرچ کرے تو یہ تبذیر ہے۔

نیز قتادہ سے راوی: ”التبذیر النفقة فی معصية الله تعالى وفي غیر الحق وفي الفساد“ تبذیر اللہ کی نافرمانی میں خرچ کو کہتے ہیں اور اسی طرح غیر حق میں اور فساد میں خرچ کرنا تبذیر ہے۔

تہا یہ مختصر امام سیوطی میں ہے ”الحبافرو التبذیر المفسرف فی النفقة“ مبذر خرچ میں زیادتی کرنے والا۔

نیز مختصر میں ہے: ”الاسراف التبذیر“ اسراف تبذیر ہے۔

قاموس میں ہے: ”تبذیرہ اخرجہ وفرتہ اسرافا“ فضول خرچ مال کو خراب کیا یا اسراف سے جدا کیا۔

تعریفات سید میں ہے: ”التبذیر تفريق المال على وجه الاسراف“ تبذیر مال کو فضول خرچی سے جدا کرنا۔

اسی طرح مختار الصحاح میں اسراف کو تبذیر اور تبذیر کو اسراف سے تفسیر کیا۔

(۲) ان میں فرق ہے۔ تبذیر خاص معاصی میں مال برباد کرنے کا نام ہے، ابن جریر عبدالرحمن بن زید بن اسلم مولائے امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ”لا تبذر تبذرا لا تعط فی المعاصی“ تبذیر معاصی میں خرچ کرنا۔

اقول: اس تقدیر پر اسراف تبذیر سے عام ہوگا کہ ناحق صرف کرنا عبث میں صرف کو بھی شامل، اور عبث مطلقا گناہ نہیں تو از آنجا کہ اسراف ناجائز ہے یہ صرف محصیت ہوگا مگر جس

میں صرف کیا وہ خود معصیت نہ تھا اور عبارت ”لا تعط فی المعاصی“ (اس کو نافرمانی میں مت دے۔) کا ظاہر یہی ہے کہ وہ کام خود ہی معصیت ہو، بالجملة تہذیر کے مقصود و حکم دونوں معصیت ہیں اور اسراف کو صرف حکم میں معصیت لازم۔

”وهذا هو المشتہر اليوم ووقع فی التاج عن شیخہ عن الامة الاشتیاق ان التہذیر یشمل الاسراف فی عرف اللغة، وبہ صرح العلامة الشہاب فی عنایة القاضی ومفادہ ان التہذیر اعم ولم یفصر۔“

یہی آج کل مشہور ہے، تاج نے اپنے ائمہ اشتیاق سے نقل کیا ہے کہ لغت میں تہذیر اسراف کو بھی شامل ہے۔ اور اسی کی تصریح علامہ شہاب نے عنایت القاضی میں کی اور اس کا مفاہیہ ہے کہ تہذیر عام ہے اور دونوں نے اس کی تفسیر نہیں کی ہے۔

بعض نے یوں فرق کیا کہ مقدار میں حد سے تجاوز اسراف ہے اور بے موقع بات میں صرف کرنا تہذیر، دونوں برے ہیں اور تہذیر بدتر۔ ”قال المعاصی و فرق بینہما علی ما نقل فی الكشف بان الاسراف تجاوز فی الکمية وهو جہل بمقادیر الحقوق والتہذیر تجاوز فی موقع الحق وهو جہل بالکیفیة وبمواقعہا و کلامہا مذموم والثانی ادخل فی الذم۔“

خفاجی نے کہا کہ ان دونوں میں فرق ہے۔ کشف میں ہے کہ اسراف کیت میں حد سے تجاوز کرنا اور یہ مقدار حقوق سے جہل ہے اور تہذیر حق کے موقع سے تجاوز اور یہ کیفیت اور اس کے مقام سے جہل ہے اور یہ دونوں چیزیں مذموم ہیں، اور دوسری زائد مذموم ہے۔

اس تقدیر پر دونوں متباین ہوں گے۔ اقول: اگرچہ مقدار سے زیادہ صرف بھی بے موقع بات میں صرف ہے کہ وہ مصرف اس زیادت کا موقع و محل نہ تھا اور نہ اسراف ہی نہ ہوتا، مگر بے موقع سے مراد یہ ہے کہ سرے سے وہ محل اصلاً مصرف نہ ہو۔

بالجملة احاطہ کلمات سے روشن ہوا کہ وہ قطب جن پر ممانعت کے افلاک دورہ کرتے ہیں دو ہیں، ایک مقصد معصیت، دوسرا بیکار اخراجات اور حکم دونوں کا منع و کراہت۔

اقول: معصیت تو خود معصیت ہی ہے ولہذا اس میں منع مال ضائع کرنے پر موقوف نہیں، اور غیر معصیت میں جبکہ وہ فعل فی نفسہ گناہ نہیں لاجرم ممانعت میں اخراجات ملحوظ، ولہذا

عام تفسیرات میں لفظ انفاق ماخوذ کہ مفید خرچ واستعمال ہے کہ اہم بالاقادہ یہی ہے، معاصی میں صرف معصیت ہونا تو بد یہی ہے، زید نے سونے چاندی کے کڑے اپنے ہاتھوں میں ڈالے یہ اسراف ہوا کہ فعل خود گناہ ہے اگرچہ تھوڑی دیر پہننے سے کڑے خرچ نہ ہو جائیں گے، اور بلاوجہ محض اپنی جیب میں ڈالے پھرتا ہے تو اسراف نہیں کہ نہ فعل گناہ ہے نہ مال ضائع ہوا، اور اگر دریا میں پھینک دیے تو اسراف ہوا کہ مال کی اساعت ہوئی اور اساعت کی ممانعت پر حدیث صحیح ناطق، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى كره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال
بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے لئے مکروہ رکھتا ہے فضول بک بک اور سوال کی کثرت اور مال کی اساعت۔

یہ تحقیق معنی اسراف ہے جسے محفوظ و ملحوظ رکھنا چاہئے وباللہ التوفیق۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/ ۶۹۷-۶۹۹)

یہ معلوم ہے کہ اسراف مکروہ تحریمی ہے مکروہ تنزیہی نہیں۔ بلکہ شرح شریعۃ الاسلام میں ہے: ”هو حرام وان كان في شط النهر“ اسراف حرام ہے اگرچہ نہر کے کنارے پر ہو۔ اور اس کے ساتھ نص حدیث ہے۔

حدیث اول: امام احمد و ابن ماجہ و ابویعلیٰ اور بیہقی شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف فقال افى الوضوء اسراف قال نعم وان كنت على نهر جار۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر گزرے وہ وضو کر رہے تھے ارشاد فرمایا: یہ اسراف کیسا؟ عرض کی: کیا وضو میں اسراف ہے فرمایا: ہاں اگرچہ تم نہر رواں پر ہو۔

اقول: اتمام تقریب یہ کہ حدیث نے نہر جاری میں بھی اسراف ثابت فرمایا اور اسراف شرع میں مذموم ہی ہو کر آیا ہے۔ آیہ کریمہ ”لا تسرفوا انه لا يحب المرففين“ اسراف نہ کر واللہ مسرفین کو محبوب نہیں رکھتا۔ مطلق ہے تو یہ اسراف بھی مذموم و ممنوع ہی ہوگا بلکہ خود

اسراف فی الوضوء بھی صیغہ نہی وارد اور حقیقت مفید تحریم۔

حدیث دوم: سنن ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے: ”رأی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجلاً یبوء فقال لا تسرف لا تسرف“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا فرمایا: اسراف نہ کر، اسراف نہ کر۔

حدیث سوم: سعید بن منصور سنن اور حاکم کئی اور ابن عساکر تاریخ میں ابن شہاب زہری سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا فرمایا: ”عبد اللہ لا تسرف“ (اللہ کے بندے اسراف نہ کر۔ ت) انھوں نے عرض کی: ”ہا نبی اللہ فی الوضوء اسراف قال نعم (زاد الا عہران) وفی کل شیء اسراف۔ یا رسول اللہ! کیا وضو میں اسراف ہے؟ فرمایا: ہاں اور ہر شے میں اسراف کو دخل ہے۔

حدیث چہارم: ترمذی و ابن ماجہ و حاکم حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

ان للوضوء شیطان یقال له الولہان فاتقوا وسوا من الماء“

بے شک وضو کے لئے ایک شیطان ہے جس کا نام ولہان ہے تو پانی کے دوسرے سے بچو۔

(تذوی رضویہ جدیدہ/ ۱- ۷۳۱- ۷۳۲)

(۲۴) تسبیح لہ السنوت السبع والارض ومن فیہن طوان من شیء

الا یسبح بحمدہ ولكن لا یفتہون تسبیحہم ط انه کان حلیمًا غفوراً ☆

اس کی پاکی بولتے ہیں ساتوں آسمان اور زمین اور جو کوئی ان میں ہیں اور کوئی چیز نہیں جو اسے سراہتی ہوگی اس کی پاکی نہ بولے ہاں تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وان من شیء الا یسبح بحمدہ) یہ کلیہ عامہ جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے۔ ذی

روح ہو یا بے روح۔ اجسام محض جن کے ساتھ کوئی روح نہ ہوتی بھی مطلق نہیں، دائم الیسبح ہیں کہ ”ان من شیء“ کے دائرے سے خارج نہیں۔ مگر ان کی تسبیح بے منصب ولایت نہ مسموع نہ مفہوم۔ اور وہ اجسام جن سے روح انسی یا ملکی یا جنی یا حیوانی یا نباتی متعلق ہے ان کی دو تسبیحیں

ہیں۔ ایک تسبیح جسم، کہ اس روح مطلق کے اختیار میں نہیں، وہ اسی "ان من شیء" کے عموم میں اس کی اپنی ذاتی تسبیح ہے۔ دوسری تسبیح روح، یہ ارادی اختیار ہے اور برزخ میں ہر مسلمان کو مسموع و مسموم۔ اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نبات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے۔ اور اس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے۔ لہذا ائمہ دین نے فرمایا: کہ ترگھاس مقابر سے نہ اکھاڑیں "فاسہ ما دام رطباً یسبح اللہ فیونس الحیث" کہ جب تک وہ تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے تو میت کا دل بہلتا ہے۔ مگر قتل و قطع، اور موت و بیس کے بعد بھی وہ تسبیح کہ نفس جسم کی تھی جب تک اس کا ایک جزو لاستحوی باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی کہ "ان من شیء الا یسبح بحمدہ" ہاں روح سے متعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔ (فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۲/۱۵۶)

(۴۳)

نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اس کی بقا تک ہر شجر و حجر زبان قال سے اس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات تسبیح الہی کہتا ہے، نہ کہ ان میں صرف زبان حال ہے جیسا کہ ظاہر نبی کا مقال ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرقہ محض بے معنی تھا۔ "کمالاً یحییٰ" اور آیہ کریمہ "ان من شیء الا یسبح بحمدہ" خود اس پر یہ زبان قاطع کہ اس میں فرمایا: "ولکن لا تفقہون تسبیحہم" تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح حالی تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعراء بھی کہہ گئے:

ہر گیا ہے کہ از زمین روید و جدہ لا شریک لہ گوید

جو گھاس بھی زمین سے اگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لئے ایک نوع علم و ادراک و سمع و بصر حاصل ہے۔ مولوی معنوی قدس سرہ نے مثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب شرح ادا فرمایا اور اس پر قرآن و احادیث کی تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحۃً سفاہات مبتدعین میں ولوج ہے خصوصاً جو صریح منسہر ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام انجمنی نہ ہوتا تو میں اس مسئلہ کا قدرے ایضاح کرتا۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۹ / ۵۸ تا ۶۰)

عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَا مِنْ صَبَاحٍ وَلَا رَوَاحٍ إِلَّا وَبَقَاعُ الْأَرْضِ يُنَادِي بَعْضُهَا بَعْضًا، يَا حَارَّةُ! هَلْ مَرَّبِكَ الْيَوْمَ عَبْدٌ صَالِحٌ صَلَّى عَلَيْكَ أَوْ ذَكَرُ اللَّهَ؟ فَإِنْ قَالَتْ: نَعَمْ، رَأَتْ أَنَّ لَهَا بِذَلِكَ فَضْلًا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی صبح شام ایسی نہیں ہوتی کہ زمین ٹکڑے ایک دوسرے کو پکار کر نہ کہتے ہوں کہ اے مسائے! آج تیری طرف کوئی نیک بندہ ہو کر نکلا جس نے تجھ پر نماز پڑھی یا ذکر الہی کیا۔ اگر وہ ٹکڑا جواب دیتا ہے کہ ہاں، تو پوچھنے والا ٹکڑا اعتقاد کرتا ہے کہ اسے مجھے پر فضیلت ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۳۰۲/۶

(۵) **أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ**

وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ط ان عذاب ربك كان معذوراً ☆
وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب ڈر کی چیز ہے۔

(۶) **إمام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

بیشک طلب وسیلہ سنت جمیلہ ہے:

تفسیر معالم التنزیل و تفسیر خازن میں ہے:

”معناہ ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به“ اور بے شک اولیائے کرام

دنیا و آخرت و قبر و حشر میں اپنے متوسلوں کے شفیع و مددگار ہیں۔

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ ”عیود محمدیہ“ میں فرماتے ہیں:

”كل من كان متلقيا بنبي او رسول او ولي فلا بد ان يحضره ويا محذيه في الشدائد“ جو کوئی کسی نبی یا رسول یا ولی کا متوسل ہوگا ضرور ہے کہ وہ نبی و ولی اس کی مشکلوں کے وقت تشریف لائیں گے اور اس کی دیکھ کر فرمائیں گے۔

میزان الشریعہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں: ”جميع الائمة المجتهدین یشفعون فی اتباعهم ویلا حظونهم فی شدائدہم فی الدنیا والبرخ ویوم القيامة حتی یجاوز الصراط“ تمام ائمہ مجتہدین اپنے پیروؤں کی شفاعت کرتے ہیں اور دنیا و قبر و حشر ہر جگہ نختیوں کے وقت ان کی نگہداشت فرماتے ہیں جب تک صراط سے پار نہ ہو جائیں کہ اب نختیوں کا وقت جاتا رہا اور ”لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون“ کا زمانہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے آگیا، نہ انہیں کوئی خوف ہو نہ کچھ غم۔ واللہ الحمد

نیز فرماتے ہیں: ان الائمة الفقہاء والصوفیہ کلہم یشفعون فی مقلدہم ویلا حظون احدہم عند طلوع روحہ وعند سوال منکر ونکیر لہ وعند النشر والحشر والحساب والمیزان والصراط ولا یغفلون عنہم فی موقف من المواقف ”ہینک پیشوا اولیاءہم اپنے پیروؤں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب ان کی پیروؤں کی روح نکلتی ہے، جب منکر نکیر اس سے سوال کرتے ہیں، جب اس کا حشر ہوتا ہے، جب اس کا نامہ اعمال کھلتا ہے، جب اس سے حساب لیا جاتا ہے، جب اس کے عمل ملتے ہیں، جب وہ صراط پر چلتا ہے، ہر وقت ہر حال میں اس کی نگہبانی کرتے ہیں اصلاً کسی جگہ اس سے غافل نہیں ہوتے۔

نیز فرماتے ہیں: ”ولمات شیعنا شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین اللقانی راہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما فعل اللہ بک فقال لما اجلسنی الملکان فی القبر لیسا لانی اتاھما الامام مالک فقال مثل هذا یمتاج الی سوال فی ایمانہ باللہ ورسولہ تسحیا عنہ فتحیا عنی“

یعنی جب ہمارے استاذ شیخ الاسلام امام ناصر الدین لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ہوا، بعض صالحین نے ان کو خواب میں دیکھا پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا؟ فرمایا: جب منکر نکیر نے مجھے سوال کے لئے بٹھایا، امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور فرمایا: ایسا شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے اللہ و رسول پر ایمان کے بارے میں سوال کیا جائے، الگ ہو جاؤ اس کے پاس سے وہ فوراً مجھ سے الگ ہو گئے۔

نیز فرماتے ہیں: واذا کان مشایخ الصوفیہ بلا حظون اتباعہم ومریدہم فی

جميع الاهیوال والشدائد فی الدنیا والاخرة فكیف بالعمة المذاهب " جب اولیا ہر ہول و سختی کے وقت اپنے پیروں اور مریدوں کا دنیا و آخرت میں خیال رکھتے ہیں تو انہی مذاہب کا کیا کہنا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

مولانا نور الدین جامی قدس سرہ السی نقحات الانس شریف میں حضرت مولوی معنوی قدس سرہ القوی سے نقل کرتے ہیں کہ قریب وصال مبارک اپنے مریدوں سے فرمایا:
 "در حالتی کہ ہاشید مرایا و کنید تا من شمارا مہد ہاشم در ہر لہا سے کہ ہاشم"
 یعنی ہر حال میں مجھے یاد کرو کہ میں ہر لباس میں تمہاری مدد کروں گا۔

جناب مرزا مظہر جاننجاں صاحب (کہ وہابیہ کے امام الطائفہ السلیل دہلوی کے نسب و علما و ادا طریقہ پردادا) شاہ ولی اللہ صاحب ان کو قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں اور کہتے کہ (ہند و عرب و ولایت میں ایسا قبیح کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے) اپنے ملفوظات میں فرماتے ہیں:

التفات غوث التعلیم بحال متوسلاں طریقہ علیہ ایشاں بسیار معلوم شد ہا ہج کس از اہل ایں طریقہ ملاقات شد کہ توجہ مبارک آنحضرت بحالش مبذول نیست۔

نیز فرمایا: عنایت حضرات خواجہ نقشبند بحال معتقدان خود معروف ست مظاہر در صحرا ہا وقت خواب اسباب و اسباب خود کنہایت حضرت می سپارند و تائیدات از غیب ہمراہ ایشاں میشود۔
 قاضی ثناء اللہ پانی پتی (کہ مولوی اہلق نے مائت مسائل واربعین میں ان سے استناد کیا اور جناب مرزا مظہر صاحب مدوح ان کے پیرومرشد نے مکتوب (۵) میں ان کو فضیلت و ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقت و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر النور فیوض و برکات لکھا اور منقول کہ جناب شاہ عبدالعزیز صاحب انہیں بیہقی وقت کہتے) اپنے رسالہ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں۔

اولیا اللہ دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از ارواح بطریق ادبیت فیض باطنی میرسد۔

زید گمراہ کی یہ شدید جہالت و ضلالت قابل تماشا کہ دربار الہی میں محتاج ہونے کو نفی شفاعت کی دلیل ٹھہرایا حالانکہ یہ محتاجی ہی منشاء شفاعت ہے، جہاں محتاجی نہ ہو خود اپنے حکم سے

جو چاہے کر دیا جائے۔ شفاعت کی کیا حاجت ہو۔ پھر انبیاء و اولیاء سب کی شفاعت سے مطلقاً انکار صریح بددیہی اور بحکم فقہاء موجب اکفار ہے۔ فقہائے کرام کے نزدیک وہ منکر کافر ہے۔ امام اجل ابن البہمام فتح القدر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں: ”لا تحوز الصلۃ بخلاف منکر الشفاعۃ لا نہ کافر“، منکر شفاعت کے پیچھے نماز نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ وہ کافر ہے۔ اسی طرح وہ قنّاوی خلاصہ و بحر الرائق وغیرہ میں ہے، قنّاوی تاتارخانیہ پھر طریقہ محمدیہ میں ہے: ”من انکر شفاعۃ الشافعیین یوم القیمة فهو کافر“ قیامت میں شفیعوں کی شفاعت کا منکر کافر ہے۔

(قنّاوی افریقہ ۱۳۵ تا ۱۳۸)

(۶۵) ان عبادی لیس لک علیہم سلطان و کسی ہریک

وکیلا۔ ☆

ہینک جو میرے بندے ہیں ان پر تیرا کچھ قابو نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے کو۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں فرمایا کہ میرے بندوں پر شیطان کا قابو نہیں چلے گا اور احکام شیطان کے دخل سے ہوتا ہے، لہذا) فی الواقع حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام احکام سے پاک و منزہ ہیں۔

(قنّاوی رضویہ جدیدہ ۱۵/۱۵۵)

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : ما احتلم نبی قط ،

وانما الاحتلام من الشیطان۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ کبھی کسی نبی کو احتلام نہیں ہوا

، کیونکہ احتلام تو شیطانی وساوس کی بنیاد پر ہی ہوتا ہے۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو مروی ہوا کہ یا جوج و ماجوج نطفۃ احتلام سیدنا

حضرت آدم علیہ السلام سے بنے ہیں، اول کعب ہی سے اس کا ثبوت صحت کو نہ پہونچا، اس کا

ناقل ثعلبی حاطب لیل ہے، نجومی نے حسب عادت ان کا اتباع کیا، پھر کعب صاحب

سے ایک حدیث بحوالہ جامع الاصول کتاب امام رزین سے نقل کی جس کی وضع اس لئے ہے کہ صحاح ستہ کی حدیثیں جمع کرے اور اس کے آخر میں ابن اثیر نے نقل کیا۔

هذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم احده في واحد من الكتب الستة والحديث مطعون فيه۔

یعنی یہ حدیث میں نے کتاب رزین میں پائی اور صحاح ستہ میں مجھے نہ ملی اور اس پر جرح ہے۔

پھر فرمایا: ”وقد وقع في كتاب بهجة الاسرار ذكر ليلة الرغائب في ذكر سيدنا وشيخنا القطب الرباني وغوث الصمد اني الشيخ محي الدين عبد القادر الحسيني الحيلاني رضي الله تعالى عنه قال اجتمع المشايخ وكانت ليلة الرغائب الى آخر ما ذكر من الحكاية وذكر ايضا انه نقل عن الشيخين القادسيين الشيخ عبد الوهاب والشيخ عبد الرزاق قالوا بكر الشيخ بقا بن بطو سحر يوم الجمعة العظيمة من رجب السنة ثلث واربعين ومخمسة الى مدرسة والدنا الشيخ محي الدين عبد القادر رضي الله تعالى عنه وقال لنا الا سئلتموني عن سبب بكون اليوم ابي رأيت الباري نوراً اضاءت الافاق وعم اقطار الوجود ورأيت اسرار ذوى الاسرار فمنها ما يتصل به ومنها ما يمنع من الاتصال به وما اتصل به سر الا تضاعف نوره فطلبت يسوع ذلك النور فاذا هو صا در عن الشيخ عبد القادر فارادت الكشف عن حقيقته فاذا هو نور شهوده قابل نور قلبه وتقادح هذا النوران وانعكس ضياء توهما على مرآته واتصلت اشعته المتقادحات من محيط جمعه الى وصف قر به فاشرق به الكون ولم يبق ملك نزل الليلة الا اتاه وصافحه واسمه عند هم الشاهد والمشهود قالوا فأتينا رضي الله تعالى عنه وقلنا له اصليت الليلة صلوة الرغائب فانشد۔

اذا نظرت عيسى وجوه حبا بى فتدث صلاتى فى ليا لى الرغائب

وجوه اذا ما اسفرت عن جمالها اضاءت بها الاكوان من كل جانب

ومن لم يوف الحب ما يستحقه فذاك الذى لم يأت قط بواجب

ما نقله الشيخ قدس سره والدى رآه العبد الضعيف غفر الله له فى البهجة الكريمة هكذا ولم يبق ملك انزل الليلة الى الارض واتاه وصافحه ،،

یعنی کتاب مستطاب بحکم الاسرار شریف میں حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر اقدس میں صلوۃ الرغائب کا ذکر آیا ہے کہ شب رغائب میں اولیاء جمع ہوئے الی آخر کلمات، نیز امام ابوالحسن نورالدین علی قدس سرہ نے سند خود حضرات عالیات سیدنا سیف الدین عبدالوہاب و سیدنا تاج الدین ابوبکر عبدالرزاق ایٹائے حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ روز جمعہ پنجم رجب ۵۴۳ھ کو حضرت شیخ بقا بن بطوق قدس سرہ العزیز صبح تڑکے مدرسہ انور حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حاضر ہوئے اور ہم سے کہا مجھ سے پوچھتے نہیں کہ اس قدر اول وقت کیوں آیا، میں نے آج کی رات ایک نور دیکھا جس سے تمام آفاق روشن ہو گئے اور جمیع اقطار عالم کو عام ہوا اور میں نے اہل اسرار کے اسرار دیکھے کہ کچھ اس نور سے متصل ہوئے ہیں اور کچھ کسی مانع کے سبب اتصال سے رک گئے ہیں، جو اس سے اتصال پاتا ہے اس کا نور دو ہالا ہو جاتا ہے، تو میں نے غور کیا کہ اس نور کا خزانہ طبع کیا ہے؟ کہاں سے چکا ہے؟ ناگاہ کھلا کہ یہ نور حضور پر نور سیدنا شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صادر ہوا ہے، اب میں نے اس کی حقیقت پر اطلاع چاہی تو معلوم ہوا کہ یہ حضور کے مشاہدہ کا نور ہے کہ حضور کے نور قلب سے مقابل ہو کر ایک کی جوت دوسرے پر پڑی اور دونوں کی روشنی حضور کے آئینہ حال پر منعکس ہوئی اور یہ آپس میں ایک دوسرے کی جوت بڑھانے والے نوروں کے بقعے حضور کے مقام جمع سے منزلت قرب تک متصل ہوئے کہ سارا جہان اس سے جگمگا اٹھا اور جتنے فرشتے اس رات اترے تھے سب نے حضور کے پاس آ کر حضور سے مصافحہ کیا۔

اور بحکم الاسرار شریف میں فقیر نے یوں دیکھا کہ کوئی فرشتہ باقی نہ رہا جو اس رات زمین پر نہ اتر اور حضور کے پاس آ کر مصافحہ نہ کیا ہو، یعنی ملائکہ اللہ زمین پر آئے اور محبوب خدا سے مصافحہ کئے، فرشتوں کے یہاں حضور کا نام پاک شاهد مشہود ہے (شاهد کی مشاہدہ ہوالے ہیں اور مشہود کہ سب ملائکہ ان کے پاس آئے) فقال تعالیٰ: ان قران الفجر کان مشہودا (ای تشهد الملئکة) دونوں شاہزادگان دو جہاں نے فرمایا ہم سکر حضور پر نور کے پاس حاضر ہوئے اور حضور سے عرض کی: کیا آج کی رات حضور نے صلوۃ الرغائب پڑھی (یعنی جس کے

انوار یہ چمکے یہ شب شب رغائب ہی تھی کہ رجب کی نوچندی شب جمعہ تھی (حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر یہ اشعار ارشاد فرمائے۔

جب میری آنکھ میری پیاریوں کے چہرے دیکھے تو یہ شبہائے رغائب میں میری نماز ہے۔ وہ چہرے کے جب اپنے جمال کا جلوہ دکھائیں تو ہر طرف سے سارا جہان چمک اٹھے اور جس نے محبت کا حق پورا نہ کیا وہ کبھی کوئی واجب نہ لایا (پیاریاں عالم اقدس کی تجلیاں ہیں) واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۷/۳۳۳-۳۳۷)

(۷۹) ومن الیل فتحہ جذبہ نافلۃ لک حتی ان یبعثک ربک مقاما

محموداً ☆

اور رات کے کچھ حصہ میں تجھ کو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے قریب ہے کہ تمہیں تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس سے حضور ﷺ پر نماز تہجد کی فرضیت پر استدلال ہے)

تو اس مسئلہ کی بنا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تہجد فرض ہونے نہ ہونے پر رہی۔ اگر حضور پر فرض نہ تھا تو یوحہ موعظت امت کے لئے سنت ہوگا ورنہ مستحب۔

”قال قدس سرہ بقی ان صفة صوة الیل فی حق السنۃ او الا مستحب بتوقف علی صفتها فی حقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان کانت فرضا فی حقہ فہی مسلوبة فی حقنا لان الادلة القولية فیہا انما تفید الدب والمواظبة الفعلية لہست علی تطوع لثکون سنة وان کانت تطوعا فسنۃ لنا۔“

امام ابن ہمام قدس سرہ نے فرمایا کہ باقی رہا معاملہ رات کی نماز کا کہ آیا ہمارے حق میں سنت ہے یا مستحب، تو یہ بات اس پر موقوف ہے کہ وہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں کیا تھی۔ اگر وہ آپ پر فرض تھی تو ہمارے حق میں مستحب ہے، کیونکہ اولہ قولیہ اس کے بارے میں مستحب ہونے کا قائدہ دیتی ہیں اور موعظت فعلیہ لفظ پر نہیں کہ وہ ہمارے حق میں سنت بن جائے، اور اگر آپ کے لئے یہ لفظ تو ہمارے لئے سنت ہوگی۔

اب اس مثنیٰ کو دیکھئے تو اس میں بھی قول جمہور مذہب مختار و منصور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے حق میں فرضیت ہے، اسی پر ظاہر قرآن عظیم شاہد اور اسی طرف حدیث مرفوع وارو۔
 ”قال الله تعالى: يا ايها المزمس قم الليل، وقال تعالى: ومن الليل فتعبد به“
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اے چادر اوڑھنے والے رات کو قیام کیا کرو۔ دوسرے مقام پر فرمایا: رات کو تہجد ادا کیا کرو۔

ان آیتوں میں خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امر الہی مفید و جوب۔

ولا ينال فيه قوله تعالى: نافلة فالنافلة الزيادة اي زائدة فرائضك او في درجاتك بتخصيص ايضا به لك فان الفرائض اعظم درجات واكبر تفضيلا بل مؤيده قوله تعالى: لك، قال الامام ابن الهمام: ربما يعطى التقيد بالمحروور ذ لك فانه اذا كان الفعل المتعارف يكون كذا لك له ولغيره۔

اللہ تعالیٰ کا نافلہ فرمانا اس وجوب کے متافی نہیں، کیونکہ نافلہ کا معنی زائدہ ہے، اب معنی ہوگا کہ آپ کے فرائض یا درجات میں یہ اضافہ ہے کہ آپ پر یہ لازم و واجب ہے، کیونکہ فرائض سب سے بڑے درجہ و فضیلت پر فائز کرنے کا سبب بنتے ہیں، بلکہ اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: لك، سے ہو رہی ہے۔ امام ابن ہمام کہتے ہیں: کہ بعض اوقات محروور، ك، کے ساتھ مقید کرنا اسی بات کا فائدہ دیتا ہے (یعنی یہ فرائض میں آپ کے لئے فائدہ ہے) کیونکہ متعارف و اقل صرف آپ ہی کے لئے نہیں بلکہ اس میں آپ اور دیگر لوگ مشترک ہیں۔

طبرانی معجم اوسط اور بیہقی سنن میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ثلاث هن على فرائض وهن لكم سنة الوتر والسواك وقيام الليل“

تین چیزیں مجھ پر فرض اور تم پر واجب ہیں: وتر، مسواک، قیام شب۔

اقول: نوالحدیث ان لم يصلح حجة فقد استظهر بظا هر الكتاب العزيز،

وقد نص المحقق نفسه في الفتح القدير مسئلة امرأة المفقود ان الحديث

الضعيف يصلى مرجحالا مثبتا بالا صالة قال وموافقة ابن مسعود مرجح اخر۔

اقول: اگرچہ یہ حدیث حجت نہیں بن سکتی مگر قرآن عزیز کے ظاہر سے اس کی تائید ہو

رہی ہے اور خود محقق نے فتح القدير میں مسئلہ مفقود کی بیوی کے تحت لکھا ہے کہ حدیث ضعیف کسی

ہشی کی اصل کو ثابت نہیں کر سکتی البتہ مرجع بن سکتی ہے اور کہا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موافقت دوسرا مرجع ہے۔

اقول: وہہنا موافقة سلطان المفسرين مرجع آخر

امر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیام اللیل وکعب علیہ دون امتہ "حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیام شب کا حکم تھا حضور پر فرض تھا امت پر نہیں۔
امام محی السنۃ بخوی معالم میں فرماتے ہیں:

كانت صلوة اللیل مریضة عی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الابتداء وعلی الامۃ، ثم صار الوجوب منسوخا فی حق الامۃ، وبقی فی حق النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ابتداء قیام شب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی امت دونوں پر فرض تھا، مہر امت کے حق میں وجوب منسوخ ہو گیا لیکن رسالت اب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں وجوب باقی رہا۔ اھ تلخیصا۔

فتح القدیر میں ہے: "علیہ کلام الاصولیں من مشائنا" (ہمارے مشائخ اصولیین کی رائے یہی ہے۔

شرح مواہب زرقانی میں ہے: "هو قول الاكثر وما لك" (اکثر علماء اور امام مالک کا یہی قول ہے)

مواہب میں ہے:

هذا ما صححه الراغبی ونقله النووی عن الجمهور" (رافعی نے اسی کی تصحیح کی اور نووی نے اسے جمهور سے نقل کیا ہے۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:

عن آران ست کہ از امت منسوخ شد بر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باقی ماند تا آخر وقد حق ذلک فی موضع۔

عنا ربی ہے کہ امت سے منسوخ ہے اور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں یہ وجوب تمام عمر باقی رہا اور اس کی تحقیق اس کے مقام پر ہوئی ہے۔

تویوں بھی سنیت تہجد ثابت نہ ہوئی، اور وہی مذہب استحباب موبد بقول جمہور و مشرب و مختار و منصور رہا۔

اقول: شک نہیں کہ تہجد ابتدائے امر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کی امت سب پر فرض تھا، ”کما شہدت بہ سورۃ المزمل“ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، (جیسا کہ اس پر سورۃ منزل گواہ ہے)، تو اب ان کی فریضت ثبوت ناسخ پر موقوف، امت کے حق میں ناسخ بدلیل اجماع امت ثابت ”وان لم نعلم سند الاجماع“ (اگرچہ ہم اس اجماع کی سند سے آگاہ نہیں) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باب میں دعویٰ کو بھی کوئی ایسی ہی روشن دلیل چاہئے جو اپنے افادہ میں احتمالات سے منزہ ہوں، ”فان الاحتمال یقطع الاستدلال ولا یقوم بامر محتمل حجتہ“ کیونکہ احتمال استدلال کو ختم کر دیتا ہے اور امر محتمل حجت نہیں ہو سکتا۔

حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ان اللہ عز وجل افترض قیام اللیل فی اول هذه السورة فقام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ بحولہ وامسک اللہ عنہما اثنی عشر شهرا فی السماء حتی انزل اللہ فی اخر هذه السورة التبعیف فصار قیام اللیل تطوعا بعد فريضة رواہ مسلم و ابو داؤد والنسائی۔

اللہ عز وجل نے اس سورۃ کی ابتدا میں قیام شب فرض فرمایا تو سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے ایک سال تک قیام کیا اور اس سورۃ کے آخری حصہ کو اللہ تعالیٰ نے بارہ ماہ تک آسمان پر روک رکھا حتیٰ کہ اس سورۃ کے آخر میں تخفیف نازل ہوئی تو فرض ہونے کے بعد اب قیام شب نفل بن گیا۔ اس کو مسلم ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا۔

یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسخ میں نص نہیں ولہذا علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں فرمایا:

دلالتہ لیست بقویۃ لاحتمالہ (اس کی دلالت احتمال کی وجہ سے) حضور اکرم کے حق میں نسخ پر قوی نہیں۔

رسائل الارکان مولانا بحر العلوم میں ہے:

هذا لا يقنع به القائل بالفريضة لا به يقول لعل ام المؤمنين ارادت ان صلوة الليل كانت فريضة على الامة ثم نسحها الله تعالى عن الامة وصارت نفلا واما عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فبقيت الفريضة كما كانت يظهر من خاتمة سورة المزمل اه

اقول: كانه يريد قوله تعالى: عدم ان لم تحضوه فتأب عليكم، وقوله تعالى: علم ان سيكون منكم مرضى واخرورن يضرهون في الارض يتفون من فضل الله، فالظاهر ان الخطاب فيه للامة۔

جو حضور پر فرضیت تہجد کا قائل ہے وہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فرمان سے قانع نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ کہہ سکتا ہے آپ کا مقصد یہ بیان کرنے کا ہے کہ پہلے قیام شب امت پر فرض تھا پھر فرض منسوخ ہو کر نفل ہو گیا۔ رہا معاملہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تو وہاں یہ فرض ہی باقی رہا جیسا کہ خاتمہ سورۃ سے ظاہر ہو رہا ہے، اھ

اقول: شاید اس سے ان کی مراد خاتمہ سورۃ کے یہ الفاظ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ جانتا ہے اے مسلمانو! تم سے رات کا شمار نہ ہو سکے گا تو اس نے اپنے کرم سے تم پر رجوع فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: وہ جانتا ہے کہ عنقریب تم میں کچھ بیمار ہونگے اور کچھ زمیں پر سفر کریں گے، اللہ کا فضل تلاش کریں گے۔ کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ یہاں خطاب امت کے لئے ہے۔

ثم اقول: ہمیں احتمال کافی خصوصاً جبکہ بوجہ حدیدہ اس کا پتہ چلتا ہو۔

اولاً: اسی حدیث میں لفظ الوداد دیوں ہیں:

قال (ای سعد بن هشام) قلت حدثني عن قيام الليل قالت الست تقرأ يا ايها المزمل فقال قلت: بلى قالت: فان اول هذه السورة نزلت فقام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتفعت اقدامهم وحبس خاتمها في السماء اثني عشر شهرا ثم نزل آخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة۔

اس (یعنی سعد بن هشام) نے کہا: کہ میں نے عرض کیا: کہ مجھے قیام شب کے بارے میں بیان کیجئے تو ام المؤمنین نے فرمایا: کیا تو نے سورۃ "یا ایہا المزمل" نہیں پڑھی؟ عرض کیا

کہ ہاں پڑھی ہے۔ فرمایا: اس سورۃ کا ابتدائی حصہ جب نازل ہوا تو حضور کے اصحاب نے یہاں تک قیام کیا کہ ان کے پاؤں سوج گئے، لیکن اس کا آخری حصہ بارہ ماہ تک آسمان پر روک لیا، پھر جب آخری حصہ نازل فرمایا تو قیام شب فرض ہونے کے بعد نفل بن گیا
 ثانیاً: خود ام المومنین سے حدیث گزری کہ قیام لیل حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر فرض اور امت کے لئے سنت تھا۔

ثالثاً: اسی طرح ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نسخ ذکر فرمایا کما رواہ ابو داؤد (جیسا کہ ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے۔ حالانکہ وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں فرضیت مانتے ہیں کما تقدم۔

رابعاً: جب ام المومنین کا ارشاد ان تک پہنچا فرمایا: ”صدقت کما بیسہ مسلم والنسائی“ (انہوں نے سچ فرمایا، جیسا کہ اسے مسلم اور نسائی نے بیان فرمایا ہے) اور فرمایا: ”هذا والله هو الحديث كما عند ابي داؤد“ (اللہ کی قسم یہ وہی حدیث ہے جیسا کہ ابو داؤد کے یہاں ہے۔) اگر اس کے معنی وہ اپنے خلاف سمجھتے، بیان فرماتے۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) بلکہ تحقیق یہ ہے کہ آخر سورۃ نے مطلق قیام لیل نسخ نہ فرمایا بلکہ اول سورۃ میں جو نصف شب یا قریب بہ نصف کے تقدیر تھی اسے منسوخ فرما کر مطلق قیام کی فرضیت باقی رکھی لقولہ تعالیٰ: فتأب علیکم فاقرؤا ما تيسر من القرآن۔ (کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے تم پر رجوع فرمایا ہے کہ اب تم اتنا قرآن پڑھو جو تم پر آسان ہو۔ اس کے بعد پھر دوبارہ نسخ مطلق ہو کر استحباب رہا ہے۔

جلالین شریف میں ہے: يخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس۔ اللہ تعالیٰ نے تخفیف فرماتے ہوئے آسانی کے ساتھ بندوں پر قیام رکھا پھر یہ قیام پانچ نمازوں کی فرضیت کے بعد منسوخ ہو گیا۔

کشاف وارشاد الحقل وغیرہا میں ہے:

عبر عن الصلاة بالقرأة لانها بعض اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصلوا ما تيسر عنكم ولم بعد من صلاة الليل وهذا نا سخ للاول ثم نسخ جميعا بالصلوات الخمس۔

یہاں نماز کو قرات سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ قرات نماز کا رکن ہے جیسا کہ نماز کو قیام، رکوع اور سجود کے ساتھ تعبیر کیا ہے، مقصد یہ بنا کہ تم اتنی نماز پڑھتے رہو جو تم پر آسان ہو لیکن قیام شب نہیں چھوڑ سکتے، اور یہ حکم ابتدائے سورۃ کے لئے ناسخ پھر پانچ نمازوں کا حکم ان سب کے لئے ناسخ قرار پایا۔

تفسیر کرنی فتوحات الہیہ میں ہے۔ عذا هو الاصح (یہی اصح ہے۔ ام المؤمنین یقیناً ناسخ اول کا ذکر فرما رہی ہیں، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل، پھر اس سے انتقائے فرحیت کہاں حاصل، ناسخ ثانی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دخول کب ثابت ہوا، نہ ہرگز اس میں کوئی نص نازل، تو حدیث مذکور سے انتقائے وجوب پر تمسک سرے سے زائل۔

وهنا تحقیقات أخر اجل واعز اتينا بها بتوفيق الله العلي الاكبر في رسالنا صنعنا ها بعد ورود هذا السؤال في تحقيق هذا المقال سميناها "رعاية المنة في ان التهجيد نفل ام سنة"، فليست ثمة والحمد لله على كشف الغمة "یہاں دیگر نہایت اہم تحقیقات ہیں اللہ کی توفیق سے ان کا ذکر ہم نے اس سوال کے ورود کے بعد اپنے ایک رسالے (جس کو ہم نے اسی مقال کی تحقیق میں تصنیف کیا ہے) میں کیا ہے اس کا نام، "رعاية المنة في ان التهجيد نفل ام سنة"، اس کا مطالعہ کیجئے اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے عقدے کھول دیئے۔

ثم اقول وبالله التوفيق: فقیر کے نزدیک اسی بحث میں تحقیق یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں ہیں، صلاۃ لیل، نماز تہجد۔ صلاۃ لیل ہر وہ نماز لیل کہ جو بعد فرض عشاء رات میں پڑھی جائے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

"ما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل رواه الطبراني عن ابي اس بن مطوية المزني رضي الله تعالى عنه بسند حسن۔ جو نماز بعد عشاء پڑھی جائے وہ سب نماز شب ہے، اسے طبرانی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ایاس بن معاویہ المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

یہ بیشک سنت مؤکدہ ہے کہ اس میں عشاء کی سنت بعد یہ بلکہ سنت فجر بھی داخل، صحیحین

میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے: کانت صلواتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شہر رمضان وغیرہ ثلاث عشرة رکعة باللیل ومنہا رکعتا الفجر۔
 ”آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز شب رمضان وغیرہ میں تیرہ رکعتیں تھیں، ان میں دو رکعات فجر کی بھی ہیں۔

اس معنی پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صلوٰۃ اللیل کو بعد فرائض ہر نماز سے افضل بتایا ”کما لمسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرفعہ افضل الصلاۃ بعد الفریضۃ صلوٰۃ اللیل۔

جیسا کہ مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرائض کے بعد افضل نماز رات کی نماز ہے۔

ورنہ جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ سنن راتہ سب مسنون نمازوں سے افضل ہیں، اور ہمارے ائمہ کا اجماع ہے کہ سنت فجر راتہ سے بھی اعلیٰ واجب، اور نماز تہجد وہ افضل کے بعد فرض عشاء قدرے سو کر طلوع فجر سے پڑھی جائیں۔

طبرانی حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں:

”اما تہجد المرء یصلی الصلاۃ بعد رقدہ۔ قدرے سو کر آدمی جو نماز ادا کرے اسے تہجد کہا جاتا ہے۔

محالم میں ہے:

التہجد لا یكون الا بعد النوم۔ تہجد سونے کے بعد ہوتی ہے۔

علیہ میں قاضی حسین سے ہے: ”انہ فی الاصطلاح صلوٰۃ التطوع فی اللیل بعد النوم، اصطلاح میں رات میں سونے کے بعد نوافل کی ادائیگی کو تہجد کہا جاتا ہے ولہذا اردو المختار میں فرمایا:

صلوٰۃ اللیل و قیام اللیل اعم من التہجد۔ رات کی نماز اور قیام لیل سے تہجد عام

ہے۔

یہ مستحب سے زائد نہیں ورنہ سونا بھی سنت موکدہ ہو جائے اور شب بیداری گناہ ظہرے کہ تہجد سنت موکدہ ہوئی اور وہ بے نوم حاصل نہیں ہو سکتی، اور سنت موکدہ کا حصول جس پر

موقوف ہے وہ سنت موکدہ ہے۔ لان حکم المقدمۃ حکم ماہی مقدمۃ لہ“ کیونکہ مقدمہ کا حکم وہی ہوتا ہے جو اس پر موقوف ہونے والے کا ہے۔ اور سنت موکدہ کا ترک مطلق یا بعد عادت حناہ اور بعد اصرار کبیرہ، شب بیداری کی غایت یہ تھی کہ مستحب ہوتی مگر جب وہ ترک سنت موکدہ کی موجب تو مستحب کیسی، مکرودہ و ممنوع ہونی لازم، کوئی مستحب کیسی ہی فضیلت والا ہو جب کسی سنت موکدہ کے فوت کا موجب ہو مستحب نہیں ہو سکتا مذموم ہوگا۔

ہمارے امام مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جینتالیس برس عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی، کیا معاذ اللہ جینتالیس سال کامل ترک سنت موکدہ پر اصرار فرمایا ”فقد ظهر الحق واسفر الفلق وبقیۃ الکلام فی تلك الرسالۃ والحمد لله رب العالمین“ (حق واضح ہو گیا صبح طلوع ہو گئی اور بقیہ کلام ہمارے اس مذکورہ رسالہ میں ہے، حمد ہے صاحب جلال رب کی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۷/ ۳۰۲-۳۱۰)

صحیح بخاری شریف میں ہے: حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی گئی: مقام محمود کیا چیز ہے؟ فرمایا: هو الشفاعۃ، وہ شفاعت ہے۔

آیت: ”ولسوف یعطونک ربک فترضی“ اور قریب تر ہے تجھے تیرا رب اتنا دیگا کہ تو راضی ہو جائے گا۔

دیلمی مسند الفردوس میں امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، جب یہ آیت اتری حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اذن لا ارضی وواحد من امتی فی النار“ یعنی جب اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی کر دینے کا وعدہ فرماتا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا اگر میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہا، اللہم صل وسلم وبارک علیہ

طبرانی اوسط اور بزاز مسند اس جناب مولیٰ المسلمین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”اشفع لا متی حتی یمادہی ربی ارضیت یا محمد فاقول ای ربی رضیت۔“ میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا یہاں تک کہ میرا رب پکارے گا اے محمد تو راضی ہوا؟ میں عرض کروں گا اے میرے رب میں راضی ہوا۔

آیت: قال اللہ تعالیٰ واستغفر لذنبک وللمؤمنین والمؤمنات "اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے حبیب افضل الصوۃ والتسلیم کو حکم دیتا ہے کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے گناہ مجھ سے بخشاؤ۔ اور شفاعت کا ہے کا نام ہے؟

آیت: قال اللہ تعالیٰ: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا فاستغفروا اللہ واستغفرلہم الرسول لوجہ واللہ توابا رحیما۔ "اور جب اپنی جانوں پر ظلم کریں تیرے پاس حاضر ہوں پھر خدا سے استغفار کریں اور رسول ان کی بخشش مانگے تو بے شک اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔

اس آیت میں مسلمانوں کو ارشاد فرماتا ہے اگر گناہ ہو جائیں تو اس نبی کی سرکار میں حاضر ہوں اور اس سے درخواست شفاعت کرو۔ محبوب تمہاری شفاعت فرمائے گا تو یقیناً ہم تمہارے گناہ بخش دیں گے۔

آیت: "قال اللہ تعالیٰ واذ قبل لہم تعالوا المستغفر لکم رسول اللہ لووا رؤسہم۔" جب ان منافقوں سے کہا جائے آؤ رسول اللہ تمہاری مغفرت فرمائیں گے تو اپنے سر پھیر لیتے ہیں۔

اس آیت میں منافقوں کا حال بدآل ارشاد ہوا کہ حضور شفیع المذہبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شفاعت نہیں چاہتے۔ پھر جو آج نہیں چاہتے وہ کل نہیں پائیں گے۔ اور جو کل نہ پائیں گے وہ کل نہ پائیں گے۔ اللہ دنیا اور آخرت میں ان کی شفاعت سے ہمیں بہرہ مند فرمائے۔

حشر میں ہم بھی سیر دکھیں گے مگر آج ان سے التجانہ کرے

وصلی اللہ تعالیٰ علی شفیع المذہبین والہ وصحبہ وحزبہ اجمعین۔

شفاعت کبریٰ کی حدیثیں جن میں صاف صریح ارشاد ہوا کہ عرصات محشر میں وہ طویل دن ہوگا کہ کالے نہ کٹے، اور سروں پر آفتاب اور دوزخ نزدیک، اس دن سورج میں دس برس کامل کی گرمی جمع کریں گے اور سروں سے کچھ ہی فاصلہ پر لا کر رکھیں گے، پیاس کی وہ شدت کہ خدا نہ دکھائے، گرمی وہ قیامت کی کہ اللہ بچائے، بانسوں پسینہ زمین میں جذب ہو کر اوپر چڑھے گا، یہاں تک کہ گلے گلے سے بھی اونچی ہوگا، جہاز چھوڑیں تو پہنچنے لگیں، لوگ اس میں غو

طے کھائیں گے، گھبرا گھبرا کر دل حلق میں آ جائیں گے، تو ان عظیم آفتوں میں جان سے نکل آ کر شفیع کی تلاش میں جا بجا پھریں گے، آدم و نوح و خلیل و کلیم و مسیح علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس حاضر ہو کر جواب صاف سنیں گے، سب انبیاء فرمائیں گے ہمارا یہ مرتبہ نہیں، ہم اس لائق نہیں، ہم سے یہ کام نہ نکلے گا، نفسی نفسی۔ تم اور کسی کے پاس جاؤ، یہاں تک کہ سب حضور پر نور خاتم النبیین سید الاولین والآخرین شفیع المذہبین رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونگے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”انا لہا انا لہا“ فرمائیں گے، یعنی میں ہوں شفاعت کے لئے۔ پھر اپنے رب کریم جل جلالہ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سجدہ کریں گے، ان کا رب تبارک و تعالیٰ ارشاد فرمائے گا: یا محمد ارفع رأسک وقل تسمع و سل تعط واشفع تشفع۔ اے محمد اپنا سراپا ڈالو اور عرض کرو تمہاری بات سنی جائے گی اور مانگو کہ تمہیں عطا ہوگا اور شفاعت کرو کہ تمہاری شفاعت قبول ہے۔ یہی مقام محمود ہوگا جہاں تمام اولین و آخرین میں حضور کی تعریف و حمد و ثنا کا قل پڑ جائے گا اور موافق و مخالف سب پر کھل جائے گا، بارگاہ الہی میں جو جاہت ہمارے آقا کی ہے کسی کی نہیں۔ اور ملک عظیم جل جلالہ کے یہاں جو عظمت ہمارے مولیٰ کے لئے ہے کسی کے لئے نہیں۔ والحمد للہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم۔ ۱۱/۱۳۶ تا ۱۳۷)

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعۃ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا مقام محمود کیا ہے؟ ارشاد فرمایا: شفاعت۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سئل عنہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی قوله تعالیٰ ”عسیٰ ان یمثک ربک مقاما محمودا“ فقال: ہی الشفاعۃ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آیت کریمہ عسیٰ ان یمثک الایہ کی تفسیر معلوم کی گئی تو فرمایا: وہ شفاعت ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان اللہ عزوجل اتخذ ابراہیم

خلیلا، وان صاحبکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلیل اللہ واکرم الخلق علی اللہ، ثم قرأ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا، قال: یقعده علی العرش۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک اللہ عزوجل نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خلیل بنایا، اور بیشک تمہارے آقا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیل اور تمام خلق سے اس کے نزدیک عزیز و جلیل ہیں۔ پھر یہ ہی آیت تلاوت کر کے فرمایا: اللہ تعالیٰ انہیں روز قیامت عرش پر بٹھائیگا۔

﴿۱۱﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

امام عبد بن حمید وغیرہ مفسرین حضرت مجاہد تلمذ رشید حضرت حمزہ الامہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں راوی۔

یجلسہ اللہ تعالیٰ معہ علی العرش۔

معالم التنزیل ۳/۵۲۱

اللہ تعالیٰ عرش پر انہیں اپنے ساتھ بٹھائے گا۔

یعنی معیت تشریف و تکریم، کہ وہ جلوس و مجلس سے پاک و متعال ہے امام قسطلانی مواہب لدنیہ میں ناقل، امام علامہ سید الخطاط شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

مجاہد کا یہ قول نہ از روئے نقل مدفوع نہ از جہت نظر ممنوع، اور نقاش نے امام ابو داؤد صاحب سنن سے نقل کیا۔

من انکر هذا القول فهو منهم

جو اس قول سے انکار کرے وہ متہم ہے۔

اسی طرح امام دارقطنی نے اس قول کی تصریح فرمائی اور اس کے بیان میں

چند اشعار نظم کئے۔ کما فی نسیم الریاض ۲/۳۴۳ وہ اشعار یہ ہیں۔

حدیث الشفاعۃ عن احمد ☆ ابی احمد المصطفیٰ لسنۃ

وقد جاء الحدیث باقعاده ☆ علی العرش ایضا ولا نحجده

امروا الحدیث علی وجهہ ☆ ولا تدخلوا فیہ ما یفسده

ولا تنکروا انہ قاعد ☆ ولا تنکروا انہ یقعده

حضور شفیع المذہبین رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سلسلہ میں حدیث مسند مرفوع مروی ہے۔ نیز حدیث میں یہ بھی مروی ہوا کہ اللہ تعالیٰ عرش اعظم پر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو متمکن فرمایگا ہم اس کا انکار نہیں کرتے، اس سلسلہ میں حدیث شریف کو اس کے متن و سند کو درست جانو اس میں کسی طرح کا طعن مناسب نہیں نہ اس بات کا انکار کرو کہ حضور عرش بریں پر جلوس فرمائیں گے اور نہ اس بات کا انکار کرو کہ اللہ تعالیٰ انکو اس مقام رفیع پر فائز فرمایگا۔

در حقیقت یہ امام واحدی پر ان حضرات کا رد و انکار ہے کہ انہوں نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عرش اعظم پر جلوس فرمانے کا نہایت شد و مد سے انکار کیا اور محض بطور جزاف اس کو قول فاسد کہہ کر رد کر دیا۔ پہلے تو کہا معاملہ بہت سخت ہو گیا ہے۔ پھر بولے: عرش الہی پر جلوس کی بات وہی کہہ سکتا ہے جس کی عقل میں فتور ہو اور دین سے ہاتھ دھو بیٹھا ہو۔ پھر اسی طرح اپنے گمان فاسد کو ثابت کرنے کے لئے بے معنی دلائل دینے کی کوشش کی۔ لیکن علمائے کرام علیہم الرحمۃ والرضوان نے ان کے اقوال کو مردود کہا، جیسا کہ ہماری پیش کردہ تصریحات سے واضح ہے اور مزید تفصیل کے لئے مواہب لدنیہ اور اس کی عظیم و جلیل شرح زرقانی کی طرف رجوع کیجئے۔

امام واحدی کی سب سے بڑی دلیل اس مقام پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے "مقام محمود ا" فرمایا: "مقعدا" نہیں اور مقام موضع قیام کو کہا جاتا ہے نہ کہ موضع قعود کو۔ امام زرقانی نے اس کا جواب یوں دیا۔

مقام کو اسم مکان نہ ماکر مصدر مسمی مانا جائے اور یہ مصدر مفعول مطلق کے قائم

مقام قرار دیا جائے تو مطلب یوں ہوگا۔ عسی ان یبعث بعثا محمودا۔

اقول وباللہ التوفیق: عرش اعظم پر جلوس محمدی کی رفعت و بزرگی تو اضع کے بعد

ہوگی۔ خود حضور فرماتے ہیں:

جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ اس کو بلند فرمایگا۔ تو عرش اعظم

پر جلوس اس وقت ہوگا جبکہ حضور شفیع المذہبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گنہگار ان امت کے لئے

رب کے حضور قیام کریں گے اور بارگاہ رب العزت سے شفاعت کا پروانہ مل جائیگا تو وہ

مکان مقام محمود ہوگا اور پھر مقعد محمود یعنی عرش الہی پر جلوس۔

اللہ تعالیٰ کے کلام مبارک میں اس طرح کے نظائر کثیر ہیں کہ بعض چیزوں کے ذکر پر اقتضار ہوتا ہے۔ جیسے واقعہ معراج میں صرف مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کا سفر لکھ کر ہے اور باقی سے سکوت وغیرہ۔

نیز احادیث سے ثابت ہے کہ حضور شفیع الامم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رب العزت کے حضور ایک ہفتہ یا دو ہفتہ کی مقدار طویل سجدہ کرینگے پھر سر سجدہ سے اٹھائینگے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے احوال کا نام مقام محمود تو رکھا لیکن مسجد محمود نہ رکھا۔ چنانچہ جب یہودی لٹی نہیں کبھی گئی تو قصود جلوس عرش بریں کی لٹی کیوں بھی جا رہی ہے۔

امام واحدی یہ بھی کہتے ہیں کہ،

مثلاً جب یہ کہا جائے کہ بادشاہ نے فلاں شخص کو بھیجا تو اس سے یہ ہی سمجھا جاتا ہے کہ اس شخص کو قوم کی مشکلات حل کرنے کے لئے بھیجا گیا ہے نہ کہ یہ مفہوم لیا جائے کہ بادشاہ نے اس کو اپنے ساتھ بٹھالیا۔

امام زرقاتی فرماتے ہیں: یہ قول و مثال مردود ہے۔ کہ یہ ایک عادی چیز کی مثال انہوں نے دی کیا اس سے خلف جائز نہیں۔ علاوہ اس کے یہ بھی ہیکہ آخرت کے احوال کو دنیا کے احوال پر قیاس نہیں کیا جاتا۔

اقول وباللہ التوفیق: اللہ تعالیٰ کا حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھیجنا اس لئے ہوگا کہ سب اللہ کے حضور جمع ہوں تاکہ ان کا حساب و کتاب ہو محض کسی قوم کے پاس بھیجنا مراد نہیں۔ تو ممکن کہ بھیجنا واپسی پر جلوس کے لئے ہے نہ کہ محض ارسال و بھیجنا مقصود ہے۔ ساتھ ہی یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ بھیجنا جس طرح جلوس کا غیر ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کے حضور قیام کا بھی مغائر ہے۔ تو کیا اس قیل و قال سے مقام محمود کی نفی کے بھی درپے ہو۔ ولکن الہوس یا تہی بالعحاب۔

امام زرقاتی نے فرمایا:

کہ واحدی کا یہ کہنا کہ عرش اعظم پر جلوس محمدی کا قائل کم عقل اور بے دین ہی ہو سکتا ہے۔ "محض جزاف و انکل ہے جو کسی طالب علم کو زیب نہیں دیتی چہ جائیکہ عالم و فاضل۔"

جبکہ یہ بات جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد سے ثابت ہے، نیز اس کے مثل دو صحابہ کرام حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہوا۔

قلت: بلکہ تین صحابہ کرام سے کہ تیسرے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت آنے والی ہے۔

یہ سب کچھ کہنے کے بعد میں نے ایک مرفوع حدیث بھی اس سلسلہ میں دیکھی جسکو امام جلیل حضرت جلال الدین سیوطی نے درمنثور میں امام ویلی کی حوالہ سے نقل کیا۔

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا، قال: یجلسی معہ علی السریر۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آیت کریمہ عنقریب آپ کا رب آپکو مقام محمود عطا فرمائے گا، کی تفسیر یہ ہے کہ رب تبارک و تعالیٰ مجھے عرش اعظم پر اپنے ساتھ بٹھائیگا۔

مطلب ہم نے پہلے واضح کر دیا کہ یہ معیت تشریف و مکرم ہے۔

ابن تیمیہ نے اس مقام پر بھی بات کہہ دی ہے کہ ثعلبی کے ساتھی واحدی فنون عربیہ میں ان سے آگے تھے لیکن اتباع سلف میں نہایت دور تھے۔ حالانکہ ابن تیمیہ خود بھی سلف کی اتباع میں کوسوں دور رہے اور بہت کچھ مخالفت کی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسی کو مانو جو ہم نے امام ابوداؤد صاحب سنن، امام دارقطنی، اور امام عسقلانی وغیرہم اکابر اہل سنت اور ائمہ دین و ملت کے اقوال و ارشادات سے ثابت کیا ہیں۔ ہرگز اس طرف توجہ نہ دینا جو اپنے گمان کے مطابق اس کے منکر ہیں جبکہ ان کی حیثیت بھی وہ نہیں جو ان حضرات کی ہے، واللہ رب العالمین۔

(۸۴) قل کل یعمل علی شاکلۃ طفریکم بمن ہواہدی

سبیلا۔ ☆

تم فرماؤ سب اپنے کینڈے پر کام کرتے ہیں تو تمہارا رب خوب جانتا ہے کون زیادہ راہ پر ہے۔

(۱۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں ہے کہ ہر شخص اپنے ہی طریقہ پر کار بند رہتا ہے، تو جو لوگ مسلمانوں کی دن رات تکفیر کرتے ہیں ان کا بھی اشارہ اس میں ذکر ہے کہ)

پھر ستم بر ستم یہ کہ وہ ان عمرات کا صرف ارتکاب ہی نہیں کرتے، انہیں حلال و مباحات بلکہ افضل حسنات بلکہ اہم واجبات سمجھتے ہیں۔ بیہات اگر تاویل کا قدم در میان نہ ہوتا تو کیا کچھ ان کے بارے میں کہنا نہ تھا، اللہ تعالیٰ نے یہ دین پر استقلال اور کلمہ کلیہ کا ادب و جلال بمنہ و کرمہ ہم اہلسنت ہی کو عطا فرمایا ہے کہ بد مذہبان گمراہ ہماری تکفیر کریں ہم پاس کلمہ سے قدم باہر نہ دھریں، وہ ہر وقت اس فکر میں کہ کسی طرح ہم کو مشرک بتائیں، ہم ہمیشہ اس خیال میں کہ جہاں تک ممکن ہو انہیں مسلمان ہی بتائیں۔ جیسے وہ بھونگی اونٹنی جس کے پیچھے ہری بیولیں رہیں اور ان میں شیر اور آگے صاف میدان پھر آ باد شہر، وہ بیولوں کی ہریالی پر مہاریں توڑتی اور پلٹی جاتی ہے کہ خود بھی ہلاک ہو اور سوار کو بھی مہلکہ میں ڈالے، سوار ہمیں کرنا تازیانے لگاتا آگے بڑھاتا کہ آپ بھی نجات پائے اور اسے بھی بچالے۔

هو ناقتی علفی وقد امی الهوی وانی وایاها لمختلفان

میری سواری کی خواہش میرے پیچھے ہے اور میری خواہش آگے ہے اور میں اور وہ دونوں مختلف ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۶۹۰)

(۱۰۶) وقراءاً فرقہ لتتراء علی الحاس علی مکث وتزلزله

تتزیلا۔ ☆

اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے اتارا کہ تم اسے لوگوں پر ٹھہر ٹھہر کر پڑھو اور ہم نے اسے بتدریج رہ رہ کر اتارا۔

(۱۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کی تفسیر سورۃ فرقان آیت ۳۲ میں ملاحظہ کریں۔۔ مرتب۔ ۱۲۔

سورۃ الکہف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَأَيَّتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ
يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَان
تَدْعُهُمْ إِلَى الْهَلٰى فَلَنْ يَمْتَدُوا إِذَا أَبَدًا ☆

ان کی ہنسی مٹائی اور اس سے بدعکس عالم کون جسے اس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں
تو وہ ان سے منہ پھیر لے اور اس کے ہاتھ جو آگے بھیج چکے اس بھول جائے ہم نے ان کے
دلوں پر غلاف کر دیے ہیں کہ قرآن نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں گرائی اور اگر تم انہیں ہدایت
کی طرف بلاؤ تو جب بھی ہرگز کبھی راہ نہ پائیں گے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اسی طرح وہ علماء کو مکروہ سمجھ کے نہ سنتا اور وہاں سے چلا جانا عظیم ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۴۳۶)

(۱۵) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا اتَيْنَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعِلْمًا مِنْ

لَدُنَّا عِلْمًا ☆

تو ہمارے بندوں میں ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور اسے اپنا
علم لدنی عطا کیا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا خضر علیہ السلام جمہور کے نزدیک نبی ہیں اور ان کو خاص طور سے علم غیب عطا

ہوا ہے۔

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : حدثنی ابی بن کعب رضی

اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : ان موسیٰ هو نبی بنی اسرائیل سأل ربه فقال ای رب ! ان كان فی عبادك احد هو اعلم منی فادلنی علیہ فقال له : نعم فی عبادی من هو اعلم منك ، ثم نعت له مكانه و اذن له فی لقیه ، فخرج موسیٰ معه فتاه و معه حوت ملیح ، و قد قبل له اذا حی هذا الحوت فی مكان فصاحبك هالك و قد ادركت حاجتك ، فخرج موسیٰ و معه فتاه ، و معه ذلك الحوت یحملاته ، فسار حتی جهده السیر ، و انتهى الی الصخرة و الی ذلك الماء ، ماء الحیاة ، و من شرب منه خالده ، و لا یقاربه شیء میت الا حی ، فلما نزل ، و من الحوت الماء حی ، فاتخذ سبیلہ فی البحر سربا ، فانطلقا ، فلما جاوزا منقلبه قال : موسیٰ : آتانا غداء نا لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا ، قال الفنی و ذکره ، ارأیت اذ اوبنا الی الصخرة فانی سمیت الحوت و ما اسانیہ الا الشیطان ان اذکره و اتخذ سبیلہ فی البحر عجبا ، قال ابن عباس فظهر موسیٰ علی الصخرة حیث انتهی البها ، فاذا رجل متنفف فی کساء له فسلم موسیٰ فرد علیہ العالم ، ثم قال له : و ما جاء بك ؟ ان كان لك فی قومك لشغل ؟ قال له موسیٰ : جئتک لتعلمنی مما علمت رشدا ، قال انک لن تستطیع معی صبرا و كان رجلا یعلم علم الغیب قد علم ذلك ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : حضرت موسیٰؑ پیغمبر بنی اسرائیل نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کی : اے میرے رب ! اگر تیرے بندوں میں مجھ سے زیادہ علم والا کوئی اس وقت ہے تو مجھے اس کی طرف ہدایت فرما ، فرمایا : ہاں میرا ایک بندہ ہے ، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس جگہ کی نشانی بتائی کہ جاؤ ملاقات کرو ، حضرت موسیٰ اپنے ساتھ یوشع بن نون کو لے کر تشریف لے چلے ، زادراہ کے لئے ایک مچھلی بھی ہوئی ساتھ تھی ، انہیں یہ نشانی بتائی گئی تھی کہ جہاں یہ مچھلی زندہ ہو جائے وہی تمہاری ملاقات کی جگہ ہے ، حضرت موسیٰ کو جب سفر کی ٹکان محسوس ہوئی تو ایک چٹان اور ندی کے پاس قیام پذیر ہوئے ، اس ندی کا پانی آب حیات تھا ، کہ جو پی لے ہمیشہ زندہ رہے ، اور کسی

مردہ کو مس ہو جائے تو وہ بھی زندہ ہو جائے جب آپ نے وہاں قیام فرمایا اور پھلی کو پانی مس ہوا تو وہ زندہ ہو گئی اور وہ پانی میں کود گئی پھر سفر شروع ہوا جب وہاں سے گزر گئے تو حضرت موسیٰ نے حضرت یوشع سے فرمایا: "میں سفر کی مشقت نے غلہ حال کر دیا ہے لاؤ کھانا کھاؤ، وہ بولے: کیا آپ کو معلوم نہیں کہ جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تو پھلی زندہ ہو کر پانی میں کود گئی تھی اور میں آپ کو بتانا بھول گیا، یہ شیطان کی طرف سے تھا کہ میں یاد نہ رکھ سکا اور آپ کو نہ بتا سکا، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: پھر حضرت موسیٰ اسی چٹان کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ ایک صاحب چادر اوڑھے آرام فرما رہا ہے، حضرت موسیٰ نے سلام پیش کیا، انہوں نے اس طرح جواب دیا گویا خوب جانتے ہیں، پھر فرمایا: آپ یہاں کیوں تشریف لائے ہیں؟ آپ کو تو آپ کی قوم میں بہت سے کام ہیں، حضرت موسیٰ نے کہا: میں اس لئے آیا ہوں کہ آپ سے وہ چیزیں حاصل کروں جن کا صحیح صحیح علم آپ کو ملا ہے، فرمایا: میرے ساتھ تم صبر نہیں کر سکو گے۔ بات یہ تھی کہ حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ نے علم غیب سکھایا تھا اور وہ غیب کے عالم تھے۔ ۱۲م

(فتاویٰ ۱۲/۲۲)

تفسیر بیضاوی میں اس آیت کے تحت ہے۔ "ای مما تعتنص بنا ولا یعلم بتوقیفنا وهو علم الغیوب" یعنی اللہ عزوجل فرماتا ہے: وہ علم کہ ہمارے ساتھ خاص ہے اور بے ہمارے بتائے ہوئے معلوم نہیں ہوتا وہ علم غیب ہم نے خضر کو عطا فرمایا ہے

تفسیر ابن جریر میں حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: "قال انک لی تستطيع معی صبرا وکان رجلا یعلم علم الغیب قد علم ذلک" خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ میرے ساتھ نہ ٹھہر سکیں گے، خضر علم غیب جانتے تھے انہیں علم غیب دیا گیا تھا۔

اسی میں ہے: عبداللہ بن عباس نے فرمایا: خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا: لم تحط من علم الغیب بما اعلم "جو علم غیب میں جانتا ہوں آپ کا علم اسے محیط نہیں۔"

امام قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں: "النبوة هی الاطلاع علی الغیب" نبوت کے معنی یہ ہیں کہ علم غیب جانتا۔

اسی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "نبی" کے بیان میں فرمایا: "النبوة

ماخوذه من النبأ و هو الخبر ای ان اللہ تعالیٰ اطلعه علی غیبہ " حضور کو نبی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو اپنے غیب کا علم دیا۔

اسی میں ہے: "قد اشتهر و انتشر امرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم بین اصحابہ بالاطلاع علی غیب" بے شک صحابہ کرام میں مشہور و معروف تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیبوں کا علم ہے۔

اسی کی شرح زرقاتی میں ہے: "اصحابہ صلی اللہ علیہ و سلم جازمون باطلاعه علی الغیب صحابہ کرام یقین کے ساتھ حکم لگاتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم ہے۔ علی قاری شرح بروہ شریف میں فرماتے ہیں: "علمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم حاوی لفنون العلم" (الی ان قال) و منها علمہ بالامور الغیبیہ " رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اقسام علوم کو حاوی ہے، غیبوں کا علم بھی علم حضور کی شاخوں سے ایک شاخ ہے۔

(خالص الاعتقاد ۱۳: ۱۵۲)

(۶۵) فوجدنا عبداً من عبادنا اتینہ رحمۃً من عندنا و علمتہ من

لذنا علماً۔ ☆

تو ہمارے بندوں میں ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور اسے اپنا علم لدنی عطا کیا۔

(۶۶) قال لہ موسیٰ هل اتبعک علی ان تعلمن معاشرت

رشداً۔ ☆

اس سے موسیٰ نے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس شرط پر کہ تم مجھے سکھا دو گے نیک بات جو تمہیں تعلیم ہوئی۔

(۶۷) قال انک لن تستطیع معی صبراً۔ ☆

کہا آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۶۸) و کیف تصبر علی ما لم تحط بہ خبراً۔ ☆

اور اس بات پر کیوں صبر کریں گے جسے آپ کا علم محیط نہیں۔

(۶۹) قال ستجدنی ان شاء اللہ صابراً و لا اقصیٰ لک امراً۔ ☆

کہا عنقریب اللہ چاہے تو تم مجھے صابر پاؤ گے اور میں تمہارے کسی حکم کے خلاف نہ کروں گا۔

(۷۰) قَالَ فَاِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا.

کہا تو اگر آپ میرے ساتھ رہتے ہیں تو مجھ سے کسی بات کو نہ پوچھنا جب تک میں خود اس کا ذکر نہ کروں۔

(۷۱) فَاِنْ طَلَعَا قَفَّ حَتَّىٰ اِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ط قَالَ اَخْرَقْتُهَا لِتَفْرُقَ اَهْلَهَا ج لَقَدْ جَنَّتْ شَيْئًا اَمْرًا. ☆

اب دونوں چلے یہاں تک کہ جب کشتی میں سوار ہوئے اس بندہ نے اسے چیر ڈالا موسیٰ نے کہا کیا تم نے اسے اس لئے چیرا کہ اس کے سواروں کو ڈبا دو بے شک یہ تم نے بری بات کی۔

(۷۲) قَالَ الْم اَقْل اَنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا. ☆

کہا میں نہ کہتا تھا کہ آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۷۳) قَالَ لَا تَأْخُذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَزِدْ عَلَيَّ مِنْ اَمْرِیْ حَسْرًا. ☆

کہا مجھ سے میری بھول پر گرفت نہ کرو اور مجھ پر میرے کام میں مشکل نہ ڈالو۔

(۷۴) فَاِنْ طَلَعَا قَفَّ حَتَّىٰ اِذَا لَتَيَا زُلَمًا فَتَنَّا لَهْمًا ط قَالَ اَقْتُلْتُمْ نَفْسًا

زکیۃ بغیر نفس ط لَقَدْ جَنَّتْ شَيْئًا نَّكَرًا. ☆

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک لڑکا ملا اس بندہ نے اسے قتل کر دیا موسیٰ نے کہا کیا تم نے ایک ستھری جان بے کسی جان کے بدلے قتل کر دی بیشک تم نے بہت بری بات کی۔

(۷۵) قَالَ الْم اَقْل لَكَ اَنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا. ☆

کہا میں نے آپ سے نہ کہا تھا کہ آپ ہرگز میرے ساتھ نہ ٹھہر سکیں گے۔

(۷۶) قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَہَا فَلَا تُصَٰعِبْنِي ج قَدْ بَلَغْتَ مِنْ

لَدُنِّیْ حَزْرًا. ☆

کہا اس کے بعد میں تم سے کچھ پوچھوں تو پھر میرے ساتھ نہ رہنا بے شک میری

طرف سے تمہارا عذر پورا ہو چکا۔

(۷۷) فَاَنْطَلَقَا ۚ حَتّٰی اِذَا آتٰیَا اَهْلَ قَرْیَةٍ اسْتَطْعَمَا اَهْلُهَا فَاَبْوَا اَنْ یَّضِیْفُوهُمَا فَوَجَدَا فِیْهَا جِدَارًا یَّرِیْدُ اَنْ یَّتَقَطَّ فَاَقَامَهُ ۚ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَیْهِ جِجْرًا ۚ

پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے پاس آئے ان دو ہتھالوں سے کھانا مانگا انہوں نے انہیں دعوت دینی قبول نہ کی پھر دونوں نے اس گاؤں میں ایک دیوار پائی کہ گرا چاہتی ہے اس بندہ نے اسے سیدھا کر دیا موسیٰ نے کہا تم چاہتے تو اس پر کچھ مزدوری لے لیتے۔

(۷۸) قَالَ هٰذَا فِرَاقُ بَیْنِی وَبَیْنُکَ ۚ سَابِکٌ بِتَاوِیْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَیْهِ صَبْرًا ۚ

کہا یہ میری اور آپ کی جدائی ہے اب میں آپ کو ان باتوں کا پھیر بتاؤں گا جن پر آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

(۷۹) اِمَّا السَّفِیْنَةُ فَكَانَتْ لِمُسْکِیْنِ یَعْمَلُوْنَ فِی الْبَحْرِ فَارِدَتِ اَنْ اَحْبِیْبَهَا وَكَانَ وَّرَآءَہُمْ مَلِکٌ یَّاخُذُ کُلَّ سَفِیْنَةٍ خَصْمًا ۚ وہ جو کشتی تھی وہ کچھ محتاجوں کی تھی۔ کہ دریا میں کام کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے عیب دار کر دوں اور ان کے پیچھے ایک بادشاہ تھا کہ ہر ثابت کشتی زیرِ دتی چھین لیتا۔

(۸۰) وَاِمَّا الْغُلَمَ فَكَانَ ابْنُہٗ مُؤْمِنٌ فَنُحْشِیْنَا اَنْ یَّرْہُتِمَا طَغْیَانًا وَكُفْرًا ۚ

اور وہ جو لڑکا تھا اس کے ماں باپ مسلمان تھے تو ہمیں ڈر ہوا کہ وہ ان کو سرکشی اور کفر پر چڑھا دے۔

(۸۱) فَارِدْنَا اَنْ یَّبْدِلَ لَہُمَا رَیْبًا خَیْرًا مِّنْهُ زَکٰوۃً وَّاَقْرَبَ رَحْمًا ۚ تو ہم نے چاہا کہ ان دونوں کا رب اس سے بہتر ستھرا اور اس سے زیادہ مہربانی میں قریب عطا کرے۔

(۸۲) وَاِمَّا الْجِدَارَ فَكَانَ لِغُلَمَیْنِ یَتِیْمَیْنِ فِی الْمَدِیْنَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ

کنزلہما وکان ابوہما صالحا فاراد ربک ان یبلغا اشدہما ویستخرجا
کنزلہما من رحمۃ من ربک ۛ وما فعلتہ عن امری ۛ ذلک تاویل مالم
تستطع علیہ صبرا۔ ☆

یعنی وہ دیوار وہ شہر کے دو یتیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا اور ان کا باپ
نیک آدمی تھا تو آپ کے رب نے چاہا کہ وہ دونوں اپنی جوانی کو یہ نہ سمجھیں اور اپنا خزانہ نکالیں
آپ کے رب کی رحمت سے اور یہ کچھ میں نے اپنے حکم سے نہ کیا یہ پھیر ہے ان باتوں کا جس پر
آپ سے صبر نہ ہو سکا۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کا ذکر اور ان کے علم غیب کو بیان فرمایا
ہے تو بلاشبہ یہ اوصاف اولیائے کرام کو بھی حاصل ہوئے، اور ان کے منکر خائب و خاسر لہذا امام
احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا)

حضرات اولیاء کرام قدس سرہ ہم کی شان عظیم میں بعد وضوح حق اس کلمہ ملحونہ
حضرت ابن عربی، مولانا روم و مولانا عبد الرحمن جامی علیہم الرحمۃ کی تکفیر منجانب غیر مقلدین
کہنے کا جواب جو روز قیامت ملے گا بس ہے۔

وہ حضرات جرأت شعار جسارت و دثار جن کا مسلک عامۃ ائمہ و علمائے کبار کو عیاذ باللہ
مشرک بتائے ان سے مدارک دقیقہ حقائق اولیاء تک نہ پہنچنے کی کیا شکایت کی جائے، علاوہ بریں
یہ مسئلہ خود اس قائل کہ اس میں ایک رسالہ مستقلہ تصنیف میں آئے اور خدا انصاف دے تو
حدیث بخاری: ”حتی احببہ فکت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یرہ بہ
و یدہ الذی یمسش بہا و رجلہ الذی یمشی بہا (الی قولہ تعالیٰ) وما ترددت عن
شیء انا فاعلہ ترددی عن قبض نفس المؤمن بکرمہ الموت وانا اکرہ مساءتہ۔“

جب میں بندہ کو محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کی سمع (کان) بن جاتا ہوں جس سے وہ
سنتا ہے، اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ
گرفت کرتا ہے۔ اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ آخر میں اللہ تعالیٰ کا یہ بھی
فرمان ہے: میں کسی شئی کے بجالانے میں بھی اس طرح تردد نہیں کرتا جس طرح جان مومن قبض

کرتے وقت ترو کرنا ہوں کہ وہ موت کو ناپسند کرتا ہے اور میں اس کے مکروہ سمجھنے کو برا جانتا ہوں
 وحديث مسلم: "يا ابن آدم مرضت فلم تعدني، يا ابن آدم استطعنتك فلم
 تطعنني، يا ابن آدم! استسقيتك فلم تسقني، اخرجهما عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى عنه۔" اے ابن آدم! میں بیمار ہوا تھا تو نے میری عیادت نہیں کی، اے ابن آدم! میں
 نے تجھ سے کھانا مانگا تھا تو نے مجھے کھانا نہیں دیا، اے ابن آدم! میں نے تجھ سے پانی طلب کیا
 تھا تو نے مجھے پانی نہیں دیا، ان دونوں کو بخاری و مسلم نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا ہے۔

وحديث مشہور: "قم الى امش اليك وامش الى اهلوك اليك۔" اخرجه احمد
 عن رجل من الصحابة والبخاري بمعناه عن انس وعن ابي هريرة والطبراني في
 الكبير عن سلمان رضي الله تعالى عنهم۔

اے بندے! تو میری طرف اٹھ میں تیری طرف چل پڑوں گا، تو میری طرف چل میں
 تیری طرف دوڑ پڑوں گا۔ اس کو امام احمد نے ایک صحابی سے اور امام بخاری نے معنا سے
 حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ سے اور امام طبرانی نے انجم الکبیر میں حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم سے روایت کیا ہے۔

وحديث: "واذا احب الله عبدا لم يصربه ذنب، اخرجه الديلمي والامام
 الاجل القشيري عن انس رضي الله تعالى عنه۔

جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو محبوب بنا لیتا ہے تو اسے کوئی گناہ ضرور نہیں دیتا۔ اسے دیلمی
 اور امام اہل قشیری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحديث: "الدنيا والآخرة حرام على اهل الله، اخرجه في مسند المردوس
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما۔" دنیا و آخرت اللہ پر حرام ہیں۔ اسے مسند
 الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

وحديث: "انزل القرآن على سبعة احرف، لكل حرف منها طهرو بطن
 ولكل حرف حد ولكل حد مطلع۔" اخرجه الطبراني في اكبر معاجمه عن عبد
 الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه۔

قرآن سات حروف (لغٹوں) پر نازل ہوا، ہر حرف کے لئے ظاہر اور باطن ہے، ہر حرف کے لئے ایک حد (انجھائے معنی) ہے اور ہر حد کے لئے ظاہر اور باطن سے اطلاع کا مقام ہے۔ اس کو امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- "قوله عز وجل اعطيتهم من حلمي وعلمي، اخبرجه احمد والطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک والبیہقی فی شعب الایمان باسناد صحیح عن ابی الدرداء رضى الله تعالى عنه۔
اللہ عزوجل کا فرمان ہے: میں انھیں اپنا علم و علم عطا کرتا ہوں۔ اس کو احمد و طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک اور بیہقی نے شعب الایمان میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- "من زهد فی الدنیا عمه الله بلا تعلم وهذا بلا هداية وجعله بصيرا وكشف عنه العمى۔ اخبرجه ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء عن سید الاولیاء امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

جو دنیا سے محفوظ رہا اسے اللہ تعالیٰ حصول علم اور بغیر حصول ہدایت دیتا ہے، اسے صاحب بصیرت بناتا ہے اور اس سے گمراہی اور تاریکی کو دور کر دیتا ہے۔ اسے امام ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں سید الاولیاء امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- "دع عنك قول معاذ فان الله يباهي الملكة قاله لرجل قال له معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه تعال حتى نومن ساعة فشكاه الرجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وقال او ما نحن بمؤمنين فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك۔ اخبرجه سيدى محمد بن على الترمذى عن معاذ رضى الله تعالى عنه۔

قول معاذ کو چھوڑو (یعنی قول معاذ کو برا نہ جانو) کیونکہ اللہ تعالیٰ ملائکہ میں اس کے ساتھ فخر فرماتا ہے۔ یہ بات آپ نے اس شخص سے فرمائی جسے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا تھا: کہ آؤ ہم ایک گھڑی ایمان لائیں، اس شخص نے حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں

ہکایت کرتے ہوئے عرض کیا: کیا ہم اہل ایمان نہیں؟ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ جملہ فرمایا تھا۔ اس کو سیدی محمد بن علی ترمذی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث:- ”کان عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا لقى الرجل من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول تعالیٰ نو من ہرنا ساعة فقال ذات یوم لرجل فغضب الرجل فجاء الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! الا ترى الی بن رواحہ یرغب عن ایمانک الی ایمان ساعة فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرحم اللہ ابن رواحہ انه یحب المحالّس النبی تباهی المملکة علیہم السلام۔ رواہ احمد بسند حسن عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔“

حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تھا، جب بھی کسی صحابی رسول سے ملاقات ہوتی تو کہتے آؤ ہم اپنے رب کے ساتھ ایک گھڑی ایمان لائیں، ایک دن آپ نے ایک شخص سے کہا تو وہ ناراض ہو گیا اور بارگاہ نبی میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے عبداللہ بن رواحہ کے بارے میں نہیں سنا، وہ تو آپ پر ایمان لانے کے بجائے ایک گھڑی ایمان کی طرف رغبت دلاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عبداللہ بن رواحہ پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے، وہ ایسی مجالس کو پسند کرتا ہے جس پر ملائکہ بھی فخر کرتے ہیں۔ اسے امام احمد نے سند حسن کے ساتھ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

وحدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:- ”حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعائین فاما احدہما فبیتہ واما الاخر فلو بیتہ قطع هذا البعوم۔ انخرجه البعاری۔“

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم کے دو برتن حاصل کئے ہیں، ایک کو بیان کرتا ہوں اگر دوسرا کروں تو میرا یہ گلا کاٹ دیا جائے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

(جدید ۶/۶۳۹ تا ۶۵۳)

سورۃ مریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱۹) قال انما انا رسول ربک سے لایک لک ظننا زکنا۔ ☆

یولا میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے ایک ستمرا بیٹا دوں۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ اللہ، اب تو جبریل بیٹا دے رہے ہیں، بھلا نجد یہ کے یہاں اس سے بڑھ کر اور کیا شرک ہوگا، ”ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“ وہابیہ تو اس کو روتے تھے کہ محمد بخش احمد بخش نام رکھنا شرک ہے۔ یہاں قرآن عظیم سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جبریل بخش بتا رہا ہے ”وللہ الحکمۃ السامیۃ۔“

(الامن والعلی۔ ۸۷)

(۲۰) قالت انی یکون لی ظلم ولم یسسنی بشرو لم اک بغیا۔ ☆

بولی میرے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی آدمی نے ہاتھ نہ لگایا نہ میں بدکار ہوں۔

(۲۱) قال کنلک ۛ قال ربک ہو علی مین ۛ ولنجعلۃ ایۃ للناس

ورحمۃ منا ۛ وکان امرا مقتضیا۔ ☆

کہا یونہی ہے تیرے رب نے فرہ یا ہے کہ یہ مجھے آسان ہے اور اس لئے کہ ہم اسے لوگوں کے واسطے نشانی کریں اور اپنی طرف سے ایک رحمت اور یہ کام ٹھہر چکا ہے۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسح رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مشہور اوصاف جلیلہ اور وہ کہ قرآن عظیم نے بیان کئے یہ تھے کہ اللہ عزوجل نے ان کو بے باپ کے کنواری بتول کے پیٹ سے پیدا کیا نشانی سارے جہان کے لئے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۵/۶۱۵)

رسیدنا عیسیٰ کلمۃ اللہ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی ولادت کے بعد بھی حضرت بتول طیبہ طاہرہ سیدتنا بکر تھیں، بکر ہی رہیں، اور بکر ہی اٹھیں گی، اور بکر ہی جنت النعیم میں داخل ہوں گی یہاں تک کہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نکاح اقدس سے مشرف ہو گئی، ان کی شان کریم۔ ”ثم یمسسنی بشر ولم اک بغیا“ نہ مجھے کسی نے ہاتھ لگایا اور نہ میں بدکار ہوں۔

ظاہر ہے کہ بعد ولادت بھی صادق ہے۔ اور یہی معنی بکریت ہے۔ رہا بکارت بمعنی پردہ عروق کا زوال،

اولا: اس ولادت معجزہ نما میں ہونا کیا ضرور، اور اس کا کہاں ثبوت۔ جو بے باپ کے پیدا کر سکتا ہے بے زوال بکارت ولادت دینے پر بھی قادر ہے۔ بکر کے لئے بھی مطلق ہوتا ہے جس سے خون آتا ہے۔ اور بالفرض اس کا زوال ہو بھی تو وہ منافی بکریت نہیں، بہت ابکار کا یہ پردہ کسی صدمہ یا خون حیض کی خدمت وغیرہ سے جاتا رہتا ہے، مگر وہ بکر سے شیب، نار سیدہ سے شوہر دیدہ نہیں ہو جاتیں بلکہ حقیقتہً بھی بکر ہوتی ہیں اور حکم شرع میں بھی بکر ہی رہتی ہیں۔ ان کا نکاح ابکار کی طرح ہوتا ہے اور وہ ابکار کے لئے وصیت میں داخل ہوتی ہیں

تتویر الابصار میں ہے: ”من رالت بکارتھا بو ثبة او ورود حیض او جراحة او کبر بکر حقیقة“ جس کا پردہ بکارت کودنے، حیض آنے، یا زخم یا زیادتی عمر کی وجہ سے زائل ہو اور عورت حقیقتہً بکرہ ہے۔

فتاویٰ ظہیریہ اور رد المحتار میں ہے:

البکرا سم المرأة لم تحامع بنکاح ولا غیرہ۔ ”بکرہ اس عورت کو کہتے ہیں جس سے بلا نکاح یا بے نکاح صحبت نہ کی گئی ہو بحر و شامی میں ہے:

حاصل کلامہم ان الزائل فی هذه المسائل العذرة ای الحلة التي علی المحل لا لبکارة فكانت بکرا حقیقة وحکما ولذا تدخل فی الابکار بنی فلان ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ ان مسائل میں عذرت زائل ہوئی ہے یعنی وہ جملی جو شرم

گاہ میں ہوتی ہے۔ تو عورت ان صورتوں میں حقیقتہً اور حکماً ہر طرح باکرہ ہوتی ہے۔ اس لئے اگر کسی نے بنی فلاں کی باکرہ عورتوں کے لئے وصیت کی تو یہ بھی ان میں داخل ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
(فتاویٰ رضویہ جلد ۱۲/۳۶-۳۷)

(۳۱) وجعلنی مبارکاً این ما کنت مد و اوضنی بالصلوۃ والزکوۃ ما

د مت حیاً۔ ☆

اور اس نے مجھے مبارک کیا میں کہیں ہوں اور مجھے نماز و زکوۃ کی تاکید فرمائی جب تک جیوں۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

نمازیں تمام انبیاء پر اور ہر دین الہی میں فرض تھیں۔ اللہ عزوجل نے اپنے بندے عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام کا یہ قول بیان فرمایا۔

اور حدیث میں حضور نبی کریم علیہ الصلوۃ والسلام سے مروی ہے: کہ اس دین میں کوئی خیر نہیں جس میں نماز نہ ہو۔ اور پہلے انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے اوقات نماز وہی تھے جو جو ہمارے ہیں۔ کیونکہ حضرت جبریل نے کہا یہ وقت ہے آپ کا اور آپ سے پہلے انبیاء کا۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۵۰/۵)

(۳۵) ما کان اللہ ان یتخذ ولدا سبحة ط اذا قضی امر او انما یقول

لہ کن فیکون۔ ☆

اللہ کو لائق نہیں کہ کسی کو اپنا بچہ ٹھہرائے پاکی ہے اس کو جب کسی کام کا حکم فرماتا ہے تو یونہی کہ اس سے فرماتا ہے ہو جاؤ وہ فوراً ہو جاتا ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت باری تعالیٰ کے لئے بچہ کے محال ہونے کا بیان ہے، کہ یہ اس کے حق میں عیب ہے تو کذب بھی اسی قبیل سے ہوگا)

بعض تمسکات معتزلہ کے رد میں امام رازی فرماتے ہیں:

اجاب اصحابنا بان الکذب محال علی اللہ تعالیٰ

الہدیت نے جواب دیا کہ کذب الہی محال ہے۔

علامہ سعد تفتازانی شرح مقدسہ میں انہیں امام ہمام سے نقل:

صدق کلامہ تعالیٰ لما کان عندنا اریا امتنع کذبہ لان ما ثبت قدمہ

امتنع علمہ

کلام خدا کا صدق جب کہ ہم اہلسنت کے نزدیک ازلی ہے تو اس کا کذب محال ہوا کہ جس چیز کا قدم ثابت ہے اس کا عدم محال ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۳۲۷)

(۵۷) ورفعه مکانا علیا۔ ☆

اور ہم نے اسے بلند مکان پر اٹھالیا۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضرت اور لیس علیہ السلام کے واقعہ میں عہد کو اختلاف ہے۔ اتنا تو ایمان ہے کہ آپ آسمان پر تشریف فرما ہیں۔ یہ آیت اس کا واضح ثبوت ہے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ بعد موت آپ آسمان پر تشریف لے گئے۔ ایک روایت میں یہ ہے، ایک بار آپ دھوپ کی شدت میں تشریف لیے جا رہے تھے، دوپہ کا وقت تھا آپ کو سخت تکلیف ہوئی، خیال فرمایا کہ جو فرشتہ آفتاب پر موکل ہے اس کو کس قدر تکلیف ہوتی ہوگی، عرض کی: اے اللہ اس فرشتہ پر تخفیف فرما، فورا دعا قبول ہوئی اور اس پر تخفیف ہو گئی، اس فرشتہ نے عرض کیا: یا اللہ مجھ پر تخفیف کس طرف سے آئی؟ ارشاد ہوا میرے بندے اور لیس نے تیری تخفیف کے واسطے دعا کی، میں نے اس کی دعا قبول کی، عرض کی مجھے اجازت دے کہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوں، اجازت ملنے پر حاضر ہوا، تمام واقعہ بیان کیا اور عرض کیا: کہ حضرت کا کوئی مطلب ہو تو ارشاد فرمائیں، فرمایا: ایک مرتبہ جنت میں لے چلو، عرض کی: یہ تو میرے قبضہ سے باہر ہے، لیکن عزرائیل ملک الموت سے میرا دوستانا ہے ان کو لاتا ہوں، شاید کوئی تدبیر چل جائے۔ عرض عزرائیل علیہ السلام آئے، آپ نے ان سے فرمایا: انہوں نے عرض کیا کہ حضور بغیر موت کے تو جنت میں جانا نہیں ہو سکتا، فرمایا: روح قبض کر لو، انہوں نے بحکم خدا ایک آن کے لئے روح قبض کی اور فوراً جسم میں ڈال دی، آپ نے فرمایا: مجھ کو جنت اور دوزخ کی سیر کراؤ، حضرت عزرائیل علیہ السلام دوزخ پر لائے، طبقات جہنم کھلوائے، آپ دیکھتے ہی بے ہوش ہو کر گر پڑے، عزرائیل علیہ السلام وہاں سے

لے آئے، جب ہوش ہوا تو عرض کیا: یہ تکلیف آپ نے اپنے ہاتھوں سے اٹھائی، پھر جنت میں لے گئے، وہاں کی سیر کرنے کے بعد عزرائیل علیہ السلام نے چلنے کے واسطے عرض کیا: آپ نے التفات نہ فرمایا، پھر دوبارہ عرض کیا آپ نے جواب نہ دیا، جب پھر انھوں نے عرض کیا: تو فرمایا: اب چلنا کیسا، جنت میں آکر بھی کوئی داپس جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو ان دونوں میں فیصلہ کرنے کے واسطے بھیجا، اس نے آکر پہلے حضرت عزرائیل علیہ السلام سے سارا واقعہ سنا پھر آپ سے دریافت کیا کہ آپ کیوں نہیں تشریف لے جاتے؟ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”کل نفس ذائقة الموت“ اور میں موت کا حرہ کچھ چکا ہوں اور فرماتا ہے: ”وان منکم الا و اردھا“ تم میں سے ہر ایک جہنم کی سیر کرے گا اور میں جہنم کی بھی سیر کر آیا اور فرماتا ہے: ”وما ہم مبھا بمعارجین“ اور وہ لوگ جنت سے کبھی نہیں نکلیں گے۔ اب میں جنت میں آگیا ہوں کیوں جاؤں، حکم ہوا میرا بندہ اور پس سچا ہے اس کو چھوڑ دو۔
(المفلووظ ۴/۳۶ تا ۴۷)

(۵۹) فمخلف من بعدہم خلف اصحابہ والصلوة والتبعوا الشهوت

فسوف یلقون عذاباً ☆

تو ان کے بعد ان کی جگہ وہ ناخلف آئے جنہوں نے نمازیں گنوائیں اور اپنی خواہشوں کے پیچھے ہوئے تو ان قریب وہ دوزخ میں فی کا جنگل پائیں گے۔

(۹) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”اعروھا عن مواقبتھا وصلوھا لعلہ وقتھا“ (یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت کریمہ میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں)

”ذکرہ الامام البدر فی عملۃ القاری باب تضيع الصلوة عن وقتھا والامام البغوی فی المعالم۔“

افضل الرابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: ”ھو ان لا یصلی الظھر حتی اتی العصر“ (نماز کا ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا

وقت آگیا) اثرہ معی السنۃ -

تفسیر انوار التزیل میں ہے: "اضاعوا الصلوۃ ترکوہا او اخروہا عن وقتہا۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲۷۳/۵)

(۸۷) لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عهدا۔ ☆

لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگر وہ جنہوں نے رحمن کے پاس قرار رکھا ہے۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت میں مولیٰ تعالیٰ اپنے محبوبوں کو شفاعت کا مالک بناتا ہے، اور عہد و پیمان مقرر

ہو جانے نے تقویت الایمان کی اس بد لگامی کا بھی منہ سی دیا کہ، شفاعت میں کس کی خصوصیت

نہیں جسے چاہے گا کھڑا کرائے گا۔

(الامن والعلی ۸۴)

سورۃ طہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) الرحمن علی العرش استوی . ☆

وہ بڑی مہر والا اس نے عرش پر استواء فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یہ آیات تشابہات سے ہے) اور آیات تشابہات میں اہل سنت ^{عظیم} اللہ تعالیٰ کے

دو مسلک ہیں۔

اول تغویض، کہ ہم ان کے معنی کچھ نہیں جانتے، اللہ و رسول جانتے ہیں، جل جلالہ

^ﷺ جو معنی مراد الہی ہیں ہم ان پر ایمان لائے۔

امننا کل من عند ربنا وما یذکر الا اولوالباب۔ یہی مسلک سلف ہے اور یہی

صحیح و معتد۔ اس تقدیر پر تو نہ احاطہ ذاتی کہا جائے نہ صفاتی کہا جائے، معنی سے کچھ بحث ہی نہ کی

جائے، حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ”الرحمن علی العرش استوی“ کے معنی

معلوم کئے گئے تو فرمایا: الاستوی معلوم والکیف مجہول والا ایمان بہ واجب والسوال عنہ

بدعت۔ یہی جواب سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا۔ یہی مسلک ہمارے امام اعظم رضی

اللہ تعالیٰ عنہ اور سائر ائمہ سلف کا ہے۔ ہاں ہم ایمان لائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسم و جہت و مکان

سے پاک و منزہ ہے، کسی مکان میں نہیں ہو سکتا، کسی جگہ نہیں ہو سکتا، کسی طرف نہیں ہو سکتا، جگہ

اور طرف سب اس کے بنائے ہوئے ہیں اور حادث ہیں اور وہ قدیم ازلی، ازل میں کسی جگہ کسی

طرف نہ تھا کہ جگہ اور طرف تھے ہی نہیں تو اب کسی جگہ اور طرف میں نہیں، جیسا تھا ویسا ہی اب

ہے، جگہ اور طرف کو بنا کر بدل نہ گیا، جگہ اور طرف بدلیں گے اور وہ بدلنے سے پاک ہے۔

دوم تاویل کہ ایسی آیات کو حسب محاورہ معنی جائز پر حمل کریں جس سے نہ چین لینے والی

طبیعتوں کو تسکین ہو اور ایمان سلامت رہے، یہ مسلک خفق کا ہے، اور اس طور پر احاطہ صفاتی مراد لیں گے۔ علم و قدرت الہی ہر شے کو محیط ہونے کے بھی یہ معنی نہیں کہ اس کے علم و قدرت ممکن ہیں، جگہ یا طرف میں ہونا جسم و جسمانیہ کی شان ہے اور وہ اور اس کے صفات ان سے متعالیٰ، بلکہ احاطہ علم کے معنی یہ ہیں کہ ہر شے واجب یا ممکن یا ممتنع معدوم یا موجود حادث یا قدیم اسے معلوم ہے، احاطہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ ہر ممکن پر اسے قدرت ہے، اس سے صفات کا ذات سے بڑھ جانا نہ کہے گا مگر بھٹون، عمرو کا کہنا کہ کوئی مکان کوئی گوشہ ایسا نہیں جہاں ذات خدا موجود نہ ہو کلمہ کفر ہے کہ اس کی ذات کے لئے جگہ ثابت کرتا ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۴/۶۱۹)

(۵۵) مَدَّهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى۔ ☆
ہم نے زمین ہی سے تمہیں بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اس آیت میں انسان کی مٹی سے پیدائش کا بیان ہے اور اس کی وضاحت ان احادیث میں ہے)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مامن مولود الا وقد رعلیہ من تراب حضرتہ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا جس پر اس کی قبر کی مٹی نہ چھڑکی گئی ہو۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مامن مولود الا و فی ممرتہ من تربتہ الی خلق منها حتی یدفن فیہا یوانا ابو بکر و عمر خفنا من تربۃ واحده فیہا ندفن ۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر بچہ کی ناف میں اس مٹی کا حصہ ہوتا ہے جس سے وہ بنایا گیا یہاں تک کہ اسی میں دفن کیا جائے، اور میں اور ابو بکر و عمر ایک مٹی سے بنے اس میں دفن ہو گئے۔

عن عطاء الخراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ان الملك ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فينثره على النطفة فيخلق من التراب ومن النطفة، وذلك قوله تعالى: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى۔

حضرت امام عطاء خراسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرشتہ جا کر اس کے مدفن کی مٹی لا کر اس نطفہ پر چھڑکتا ہے، تو آدمی اس مٹی اور اس بوند سے بنتا ہے، اور یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ ہم نے تمہیں زمین سے بنایا، اور اسی میں پھر تمہیں لیجا لیگئے، اور اسی سے پھر ہم تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔
لہٰذا فریقہ ۱۰۰

عن عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ان اول ما خلق اللہ القلم فقال له: اكتب، فقال: يا رب اوما اكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شیء ما كان وما هو كائن الى الابد۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے قلم پیدا فرمایا کہ اس سے فرمایا: لکھ، اس نے عرض کی: اے رب! کیا لکھوں؟ فرمایا: ہر چیز کی تقدیر، اور جو کچھ ہوا اور اب تک ہوگا سب کچھ لکھ۔

(مالی الجیب ۶)

امام ترمذی عارف نو اور الاصول میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرشتہ جو رحم زن پر موکل ہے جب نطفہ رحم میں قرار پاتا ہے اسے رحم سے لیکر اپنی ہتھیلی پر رکھ کر عرض کرتا ہے: اے میرے رب! بنے گا یا نہیں، اگر فرماتا ہے نہیں تو اس میں روح نہیں پڑتی اور خون ہو کر رحم سے نکل جاتا ہے، اور اگر فرماتا ہے: ہاں، تو عرض کرتا ہے: اے میرے رب! اس کا رزق کیا ہے؟ زمین میں کہاں کہاں چلے گا؟ کیا عمر ہے؟ کیا کیا کام کرے گا؟ ارشاد ہوتا ہے لوح محفوظ میں دیکھ کہ تو اس میں اس نطفے کا سب حال پائے گا۔

وياخذ التراب الذي يدفن في بقعته وتعض به نطفته فذلك قوله تعالى: منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى۔ فرشتہ وہاں کی مٹی لیتا ہے جہاں اسے دفن ہوتا ہے، اسے نطفے میں ملا کر گوندھتا ہے، یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ زمین

ہی سے ہم نے تمہیں بنایا اور اسی میں ہم تمہیں پھر لے جائیں گے اور اسی سے دوبارہ تمہیں نکالیں گے۔

عبد بن حمید وابن المذہب رحمۃ اللہ علیہما نے روای: "ان السلك ينطلق فياخذ من تراب ومن النطفة وذلك قوله تعالى منها خلقكم وفيها نعيدكم" کہ فرشتہ جا کر اس کے دفن کی مٹی لا کر اس کو نطفے پر چھڑکتا ہے تو آدمی اس مٹی اور اس بوند سے بننا ہے اور یہ ہے مولیٰ تعالیٰ کا وہ ارشاد کہ ہم نے تم کو زمین ہی سے بنایا اور اسی میں تمہیں پھر لے جائیں گے۔
دنیوری نے کتاب الجہاں میں ہلال بن یساف سے نقل کی "مما من مولود يولد الا وفي سرته من تراب الارض التي يموت" کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا جس کی ناف میں وہاں کی مٹی نہ ہو جہاں مرے گا۔

اقول: یہ اگر ثابت ہو تو حاصل یہ ہوگا کہ قبر کی مٹی سے نطفہ گوندھا جاتا ہے اور جب پتلا بننا ہے تو جہاں مرے گا اس جگہ کی کچھ مٹی ناف کی جگہ رکھی جاتی ہے، مگر حدیث مرفوع میں گزرا کہ ناف میں اسی مٹی کا حصہ ہوتا ہے جہاں دفن ہوگا تو ظاہر اس روایت میں موت سے دفن مرا دہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ زید جاہل ہے اور اس پر بدھٹل یا بدعتیہ ہے اور اس پر بے ہاک۔ اجالی اندھیری میں تمام جہان کے کام ملائکہ ہی کرتے ہیں، وہ اس روشنی کے کیا محتاج ہیں۔ رحم میں جب نطفہ قرار پاتا ہے اور رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے کہ اس میں سلائی نہیں جاسکتی اس وقت بچہ کا پتلا کون بناتا ہے؟ یہ باریک باریک رگیں اور مسام اور روٹگٹے اس میں کون رکھتا ہے؟ سارا کام بحکم الہی فرشتہ ہی کرتا ہے جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث میں ارشاد فرمایا کہ جن کو ہم نے اپنی کتاب مستطاب الامن والعلیٰ میں ذکر کیا ہے۔ اندھیری رات میں کہ ہاتھ سے ہاتھ نہ سوجھے ہزار آدمی کے بچ سے ایک ہی روح نکلتی ہے۔ وہ کون نکالتا ہے فرشتہ ہی نکالتا ہے۔ "قل يتوفكم ملك الموت الذي وكل بكم" استقرار نطفے کا وقت تمہیں معلوم نہیں یا فرشتہ کو بھی معلوم نہیں۔

(تادی الفریقہ ۱۰۱ تا ۱۰۲)

(۱۰۸) یومئذ يتبعون الداعي لا حرج له ج وخشمت الاصوات

لنرحمن فلا تسمع الا همسا۔ ☆

اس دن پکارنے والے کے پیچھے دوڑیں گے اس میں کبھی نہ ہوگی اور سب آوازیں رحمن کے حضور پست ہو کر رہ جائیں گی تو تو نہ سنے گا مگر بہت آہستہ آواز۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وَشَجَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْزًا۔ عائدہ ال فرمایا کہ اللہ کے حضور آوازیں

پست ہوں گی تو) مسجد اللہ تبارک و تعالیٰ کا دربار عالی ہے۔ واللہ العظیم اگر آدمی مسجد کی حاضری وقت قیامت میں ہی رب العالمین کے حضور اپنا کھڑا ہونا یاد کرے اور مقام کی عظمت یاد کر کے سوچے کہ کہاں اور کس واسطے کھڑا ہے تو اجازت یافتہ انسانوں کے علاوہ (یعنی قاری اور خطیب) کسی کی آواز نہ نکلے۔ پس اصل حکم یہی ہوا کہ مسجد میں اجازت یافتہ لوگوں کے سوا کسی کی سرگوشی کے علاوہ کچھ نہ سنا جاسکے۔ اسی لئے احادیث کریمہ میں مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت آئی۔

(شہائم العمر ۲۵۵)

عن وائلة بن الأسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال : حَبِّبُوا مَسَاجِدَکُمْ وَصِبَّانَکُمْ وَمَعَانِیَکُمْ وَشِرَآئِکُمْ وَیَتَیَعُکُمْ وَنُصُوءَ مَا بَیْنَکُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتِکُمْ۔

حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اپنی مسجدوں کو بیچاؤ اپنے ناصیخہ بچوں اور بھتیگوں کے جانے اور خرید و فروخت اور جھگڑوں اور آواز بلند کرنے سے۔ فتاویٰ رضویہ ۴۰۴/۶

عن عبید اللہ بن حفص رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ أَحَابَ دَاعِيَ اللَّهِ وَأَحْسَنَ عِمَارَةَ مَسَاجِدِ اللَّهِ كَانَتْ تُحَفَّتُهُ بِذَلِكَ مِنَ اللَّهِ الْحَقَّةُ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَحْسَنَ عِمَارَةَ مَسَاجِدِ اللَّهِ ، قَالَ : لَا تَرْفَعُ فِيهَا صَوْتٌ وَلَا تُتَكَلَّمُ فِيهَا بِالرَّفِيقِ۔

شہائم العمر ۱۹

حضرت عبید اللہ بن حفص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے داعی کی آواز پر لبیک کہا اور اللہ تعالیٰ کی مسجد میں اچھے طور پر تعمیر کیں تو اس کے عوض اللہ تعالیٰ کے یہاں جنت ہے۔ عرض کیا گیا: یا رسول

اللہ! مسجدوں کی اچھی طرح تعمیر کیا ہے۔ فرمایا: اس میں آواز بلند نہ کرنا اور کوئی بیہودہ بات زبان سے نہ نکالنا۔ ۱۴م

عن سعید بن ابراہیم عن ایہ رضى الله تعالى عنهما قال : سمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صوت رجل فى المسجد فقال : اتندري اين انت ؟ اتندري اين انت ؟ كره الصوت ۔ شتم العير ۱۹

حضرت سعید بن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کی بلند آواز مسجد میں سنی تو ارشاد فرمایا: تو جانتا ہے کہ کہاں ہے؟ تو جانتا ہے کہ کہاں ہے۔ یعنی بلند آواز کو مسجد میں ناپسند فرمایا۔

اس حدیث کو ائمہ نے قبول کیا۔ اور فقہاء نے یہاں تک تصریح فرمائی کہ مسجد میں بلند آواز سے ذکر کرنا بھی مکروہ ہے۔ ہاں اہل فقہ کی دینی بات چیت کا استثناء ہے۔ ایسا ہی درمختار روغیرہ کتب فقہ میں مرقوم ہے۔

تو جب ذکر الہی کا یہ حال ہے۔ تو اذان جو خالص ذکر بھی نہیں۔ کیونکہ اس میں جملہ تین تو نماز کا بلاوا ہے۔

امام عینی کی بنا یہ شرح ہدایہ میں ہے: ”فان قلت الاذان ذکر فكيف تقول انه شبه الذكر وشبه غيره قلت هو ليس بذكر محالص على ما لا يخفى انما اطلق اسم الذكر عليه باعتبار ان اكثر الفاظه ذكر“ اگر یہ شبہ ہو کہ اذان تو ذکر ہے اس کو ذکر کے مشابہ قرار دینا صحیح نہیں۔ کیونکہ مشبہ اور مشبہ بہ میں مغایرت ہوتی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ اذان ذکر خالص نہیں۔ ہاں اس کے بیشتر الفاظ ضرور ذکر ہیں۔ اسی کا لحاظ کر کے اس کو ذکر کہا جاتا ہے۔

کنز کے قول: کلمہ شہادت کے وقت قبلہ کا استقبال اور صلاۃ و فلاح کے وقت دائیں بائیں مڑیں، کی تشریح میں بحر الرائق نے محیط سے نقل کیا: ”لانه حالة الذكر والثناء على الله تعالى والشهادة له بالوحدانية وليه صلى الله تعالى عليه وسلم بالرسالة فالاحسن ان يكون مستقبلاً فما ما الصلوة والفلاح دعاء الى الصلوة واحسن احوال الداعي بان يقبل على المدعويين“ اذان میں کلمہ شہادت تین حالت میں ذکر ہے

کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی ہے اور اس وقت استقبال قبلہ ہی مناسب ہے۔ اور صلاۃ و قلا ح میں نماز کی طرف بلاتا ہے۔ تو اس وقت بھی اچھا ہے کہ بلانے والا بلائے ہوؤں کی طرف متوجہ ہو۔ پس جب صورت حال یہ ہے اور شریعت مقدسہ میں مسجد کے اندر اذان دینے کا ثبوت نہیں۔ تو اذان مسجد ممنوع ہوگی، ہمارا یہ ہی کہنا ہے۔ (شائم العصر ۲۵۷-۲۵۸)

(۱۲۶) قال کذلک ایتک ایتھا فنیستھا ۚ وکذلک الیوم

تخشی۔ ☆

فرمائے گا یونہی تیرے پاس ہماری آیتیں آئی تھیں۔ تو نے انہیں بھلا دیا اور ایسے ہی آج تیری کوئی خبر نہ لے گا۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

جو حسب طاقت دین کی مدد نہ کرے گا اور شعائر اسلام کو نقصان پہنچے دیگا روز قیامت سخت باز پرس میں پکڑا جائے گا۔ اور اس کی جزا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں اس کی شدید عذاب جہنم کے وقت اسے بے یار و مددگار چھوڑے جیسا اس نے دین کی مدد سے منہ موڑا۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۸/۳۵۸)

(۱۴۰) فاصبر علی ما یقولون و سبح بحمد ربک قبل طلوع

الشمس و قبل غروبھا ۚ انما الیل فصبح و اطراف النہار لعلک

ترضی۔ ☆

تو ان کی باتوں پر صبر کرو اور اپنے رب کو سراہتے ہوئے اس کی پاکی بولو سورج چمکنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے پہلے، اور رات کی گھڑیوں میں اس کی پاکی بولو اور دن کے کناروں پر اس امید پر کہ تم راضی ہو۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معراج سے پہلے نماز یقیناً پڑھتے تھے اور اسی طرح آپ کے اصحاب بھی۔ لیکن اس میں اختلاف ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہونے سے پہلے کوئی نماز فرض تھی بھی یا نہیں۔ بعض نے کہا کہ ایک نماز طلوع خمس سے پہلے اور ایک غروب سے پہلے فر

ضیحی اور اس پر یہ آیت دلیل میں پیش کی۔

اقول: وفي الاستدلال بقوله عز اسمه وسمي بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها" نظر معان تنمة الآية من اناء الليل فصبح واطراف النهار لعلك ترضى فان حمل التسييح على الصلوة لقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل تسييح في القرآن صلاة، اخرجہ الفريابي عن سعيد بن جبیر وان كان ربما يفيد الاستثناء من كليته على ما اقول قوله جل ذكره، كل قد علم صلواته وتسييحه، وقوله تعالى: فلولاً انه كان من المسبحين۔ للبث في بطنه الى يوم يبعثون۔ فان الظاهر ان المراد به ما ذكر عنه ربه عز وجل بقوله فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين۔ به فسرہ سعيد بن جبیر ارشد تلامذة ابن عباس، الراوى عنه تلك الكلية۔ وقد قال الحسن البصرى، كما في المعالم: ما كانت له صلاة في بطن الحوت، ولكنه قدم عملاً صالحاً، بيد ان ابن عباس ههنا ايضاً مشى على اصله فقال رضى الله تعالى عنه، من المسبحين، من المصلين، ويكون المعنى حيثنذ ما قال الضحكاك: انه شكر الله تعالى له طاعته القديمة، كما في المعالم ايضاً، فعلى هذا الحمل واخذ الامر للوجوب، تدل الآية باخبرها على فرضية اكثر من صلاتين: الا ان يقال: لم يقصد الحصر، بدليل ان قيام الليل كان فرضية من قبل قطعاً، ولكن يبقى قوله تعالى: واطراف النهار، وحمله على المذكورين يستلزم التكرار۔

میں کہتا ہوں: اللہ عزاسمہ کے اس فرمان سے استدلال کرنا کہ تسبیح کہو اپنے رب کی حمد کے ساتھ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب سے پہلے، محل نظر ہے۔ کیونکہ آیت کمال اس طرح ہوتی ہے، اور رات کے اوقات میں بھی تسبیح کہو اور دن کے اطراف میں بھی تاکہ تم راضی ہو جاؤ، اب اگر تسبیح سے مراد نمازی جائے، کیونکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: کہ قرآن میں تسبیح سے ہر جگہ نماز مراد ہے۔ ابن عباس کا یہ قول فريابي نے سعيد بن جبیر سے روایت کیا ہے، اگرچہ ابن عباس کے اس کلمے سے استثناء کا فائدہ دیتی ہیں وہ آیات جو میں بیان کر رہا ہوں۔

اللہ جل ذکرہ فرماتا ہے: ہر (پرمندہ) اپنی نماز اور تسبیح کو جانتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے: اگر وہ (یونس) تسبیح کہنے والوں میں سے نہ ہوتا تو یوم بعث تک مچھلی کے پیٹ میں رہتا، کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ اس تسبیح سے مراد وہی تسبیح ہے جو اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام سے یوں حکایت کی ہے: پس پکارا اس نے اندھیرے میں کہ کوئی معبود نہیں ہے تیرے سوا، تو پاک ہے بیشک میں ظلم کرنے والوں میں تھا۔

سعید بن جبیر جو کہ ابن عباس کے بہترین شاگردوں میں سے ہیں اور ان سے مندرجہ بالا کلیہ کے راوی ہیں: انہوں نے یہی تفسیر بیان کی ہے۔ حسن بصری نے کہا کہ انہوں نے مچھلی کے پیٹ میں نماز نہیں پڑھی تھی بلکہ اس سے پہلے ایک صالح عمل تھا۔ البتہ ابن عباس یہاں بھی اپنے اصول پر رواں رہے ہیں اور تسبیح کہنے والوں میں سے ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ نماز پڑھنے والوں میں سے ہوتا۔ اس صورت میں جیسا کہ ضحاک نے کہا ہے اس آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے یونس علیہ السلام کو اسی اطاعت (اور نماز وغیرہ) کے صلے میں نجات دی تھی جو وہ مچھلی کے پیٹ میں جانے سے پہلے کرتے رہے تھے۔ معاملہ میں بھی اس طرح ہے۔ بہر حال اگر، فسبح بحمد ربك، میں تسبیح سے مراد نماز لی جائے اور امر کو وجوب کے لئے قرار دیا جائے تو آیت کا آخری حصہ دو سے زیادہ نمازوں کے فرض ہونے پر دلالت کرے گا، اس کا یہ جواب تو دیا جاسکتا ہے کہ دو میں حصر مقصود نہیں ہے، کیونکہ رات کی نماز بھی بالیقین پہلے سے فرض تھی، لیکن اس صورت میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان، اور دن کے اطراف میں،، بغیر کسی مضموم کے رہ جاتا ہے، کیونکہ اگر اس سے مراد طلوع سے پہلے اور غروب سے پہلے والی دو نمازیں لی جائیں تو تکرار لازم آئے گی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۵/۷۸ تا ۸۰)

سورۃ الانبیاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۷) وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجَالًا نُوْحٰی إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ

كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔☆

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جنہیں ہم وحی کرتے تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

دلیل کی دو قسمیں ہیں۔ تفصیلی اور اجمالی۔ تفصیلی کی معرفت اہل نظر اور مجتہد کے ساتھ خاص ہے۔

اجمالی جیسا کہ فرمان الہی ہے۔ ”فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون“۔ تو تم

اہل علم سے دریافت کرو اگر تم نہیں جانتے ہو۔ (فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۱۰۳)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”الاسئلوا اذا لم تعلموا فانما

(السنن لابن داؤد/۳۹)

شفاء العی السوال۔

جب ان کو معلوم نہ تھا تو انہوں نے معلوم کیوں نہ کیا، کیوں کہ جہل کی بیماری کی شفاء

سوال کرنے میں ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱/۱۰۳)

(۲۲) لَا يَسْأَلُ صَاحِبُهَا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْأَلُونَ۔

اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے اور ان سب سے سوال ہوگا۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(اللہ تعالیٰ مالک کل ہے اس کے کاموں میں کسی کو دخل کی گنجائش نہیں، یہاں دنیا میں

کسی مالک مجازی سے اس کے تصرف کے بارے میں سوال نہیں ہوتا، مثلاً) زید نے روپے کی ہزار اینٹیں خریدیں۔ پانچ سو مسجد میں لگائیں، پانچ سو پاخانہ کی زمین اور قد چٹوں میں۔ کیا اس سے کوئی الجھ سکتا ہے کہ ایک ہاتھ کی ہٹائی ہوئی، ایک مٹی سے بنی ہوئی، ایک آوے سے پکی ہوئی، ایک روپے کی مول لی ہوئی ہزار اینٹیں تھیں۔ ان پانچ سو میں کیا خوبی تھی کہ مسجد میں صرف کیس اور ان میں کیا عیب تھا کہ جائے نجاست میں رکھیں۔ اگر کوئی احمق اس سے پوچھے بھی تو وہ یہی کہے گا کہ میرے ملک میں تھیں میں نے جو چاہا کیا۔ جب مجازی جھوٹی ملک کا یہ حال ہے تو حقیقی چچی ملک کا کیا پوچھتا۔ ہمارا اور ہماری جان و مال اور تمام جہان کا مالک وہ ایک اکیلا پاک نرالا سچا ہے۔ اس کے کام اور احکام میں کسی کو مجال دم زدن کیا معنی؟ کیا کوئی اس کا ہمسریا اس پر افسر ہے جو اس سے کیوں اور کیا کہے، مالک علی الاطلاق ہے، بے اشتراک ہے، جو چاہا کیا، جو چاہے گا کرے گا، ذلیل فقیر بے حیثیت حقیر اگر بادشاہ جبار سے الجھے تو اس کا سر کھجایا ہے، شامت نے گھیرا ہے، اس سے ہر عاقل یہی کہے گا کہ اوبہ عقل بے ادب اپنی حد پر رہ، جب یقیناً معلوم ہے کہ بادشاہ کمال عادل اور جمیع کمال صفات میں یکتا و کامل ہے تو تجھے اس کے احکام میں دخل دینے کی کیا مجال ہے؟

گدائے خاک نشینی تو حافظاً مخروش نظام مملکت خویش خسرواں دانند

افسوس کہ دنیوی، مجازی، جھوٹے بادشاہوں کی نسبت تو آدمی کو یہ خیال ہوا، اور ملک السلوک بادشاہ حقیقی جل جلالہ کے احکام میں راے زنی کرے۔ سلاطین اپنا براہِ زنی بلکہ اپنے سے بھی کم رتبہ شخص بلکہ اپنا نوکر یا ظلام جب کسی صفت کا استاد ماہر ہو اور خود یہ شخص اس سے آگاہ نہیں تو اس کے اکثر کاموں کو ہرگز نہ سمجھ سکے گا۔ یہ اتنا ادراک ہی نہیں رکھتا۔ مگر عقل سے حصہ ہے تو اس پر معترض بھی نہ ہوگا۔ جان لے گا کہ یہ اس کام کا استاد حکیم ہے۔ میرا خیال وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ غرض اپنی فہم کو قاصر جانے کا نہ کہ اس کی حکمت کو۔ پھر رب الارباب، حکیم حقیقی، عالم السردا لکھی عز اسمہ و جلالہ کے اسرار میں خوض کرنا اور جو سمجھ میں نہ آئے اس پر معترض ہونا اگر بے دینی نہیں جنون ہے، اگر جنون نہیں، بے دینی ہے۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۱۹۳)

(۳۳) وهو الذی خلق الیل والنهار والشمس والقمر کل فی

فلک یسبحون۔☆

اور وہی ہے جس نے بنائے رات اور دن اور سورج اور چاند ہر ایک ایک گھیرے میں پھیر رہا ہے۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہمارے نزدیک کواکب کی حرکت نہ طبعیہ ہے نہ جمعیہ۔ بلکہ خود کواکب بحکم الہی و تحریک ملائکہ آسمانوں میں دریا میں مچھلی کی طرح تیرتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۶۹/۱۲)

(۴) کل نفس ذائقۃ الموت ۛ ونبلوکم بالشر والخیر فتنۃ ۛ

والیدنا ترجعون۔☆

ہر جان کو موت کا مزہ چکھنا ہے۔ اور ہم تمہاری آزمائش کرتے ہیں برائی اور بھلائی سے جانچنے کو۔ اور ہماری ہی طرف تمہیں لوٹ کر آنا ہے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ روح انسانی بعد موت بھی زندہ رہتی ہے۔ موت بدن کے لئے ہے روح کے لئے نہیں، ”انما خلقتم للابد“ ہمیشہ رہنے کے لئے بنائے گئے ہو۔ امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں بعض ائمہ کرام سے نقل فرماتے ہیں کہ کسی نے ان کے سامنے موت روح کا ذکر کیا۔ ”مبہتان المسہ هذا قول اهل البدعة۔“ سبحان اللہ یہ بد مذہبوں کا قول ہے۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے: ”کل نفس ذائقۃ الموت“ ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی

ہے۔

موت جب تک واقع نہ ہوئی معدوم کا مزہ کہاں سے آیا اور جب واقع ہوئی اگر روح مرجائے تو موت کا مزہ کون چکھے، یوں ہی اہلسنت وجماعت کا اجماع اور صحیح حدیثوں کی تصریح ہے کہ ہر میت اپنی قبر پر آنے والوں کو دیکھتا ہے اور اس کا کلام سنتا ہے۔ موت کے بعد سمع بصر علم ادراک سب بدستور باقی رہتے ہیں بلکہ پہلے سے بہت زیادہ ہو جاتے ہیں کہ یہ صفتیں روح کی تھیں اور روح اب بھی زندہ ہے پہلے بدن میں مقید تھی اور اب اس قید سے آزاد ہے۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۴۲)

(۴۷) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تَظْلِمُ نَفْسٌ شَيْئًا ط و

ان کان مثقال حبة من خردل اتینا بها ط و کئی بٹا حاسبین۔ ☆
 اور ہم عدل کی ترازو میں رکھیں گے قیامت کے دن تو کسی جان پر کچھ ظلم نہ ہوگا۔ اور
 اگر کوئی چیز رائی کے دانہ کے برابر ہو تو ہم اسے لے آئیں گے اور ہم کافی ہیں حساب کو،
 (۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
 تفسیر روح البیان میں ہے:

الظالم منہ عارج عن الا لوهية فلو صح منه الظلم لصح عروجه عن الالهية۔ ظالم بے وقوف ہے، خدائی سے عارج ہے۔ تو اگر خدا سے ظلم ممکن ہو تو تو اس کا خدائی سے نکل جانا ممکن ہو۔

(۱۰۱) ان الذین سبقت لهم منّا الحسنیٰ واولئک عنہا مبعدون

☆۔

بیشک وہ جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔
 (۱۰۲) لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ
 خَلَدُونَ۔ ☆

وہ اس کی بھک نہ سہیں گے اور وہ اپنی من، نئی خواہشوں میں ہمیشہ رہیں گے۔
 (۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
 ان ارشادات الہیہ کے بعد مسلمان کی شان نہیں کہ کسی صحابی پر طعن کرے، بفرض غلط
 بفرض باطل طعن کرنے والا جتنی بات بتاتا ہے اس سے ہزار حصہ زائد اس سے یہ کہئے ”انتم
 اعلم ام اللہ“ کیا تم زیادہ جالو کیا اللہ کو ان باتوں کی خبر نہ تھی، ہاں ہم وہ ان سے فرما چکا ہے کہ
 میں نے تم سب سے بھلائی کا وعدہ فرمایا، تمہارے کام مجھ سے پوشیدہ نہیں۔ تو اب اعتراض نہ
 کرے گا مگر وہ جسے اللہ عز و جل پر اعتراض مقصود ہے۔ عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل
 القدر قریشی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جدا مجد کعب بن لوی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کی اولاد سے، اور ان کی نسبت وہ ملعون کلمہ طعن فی النسب کا اگر کہا ہوگا تو کسی رافضی نے

پھر وہ صدیق و فاروق کو کب چھوڑتے ہیں، عمرو بن عاص کی کیا گنتی ”رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و سيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون“۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۱۱/۴۱)

(۱۰۷) وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ ☆

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عالم ماسوائے اللہ تعالیٰ کو کہتے ہیں، جس میں انبیاء و ملائکہ سب داخل ہیں۔ تو لاجرم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سب پر رحمت و نعمت رب الارباب ہوئے اور وہ سب حضور کی سرکار عالی مدار سے بہرہ مند و فیضیاب، اسی لئے اولیاء کاملین و علمائے عالمین تصریح فرماتے ہیں: کہ ازل سے اب تک ارض و سما میں، اولیٰ و آخرت میں، دنیا و دین میں، روح و جسم میں، چھوٹی یا بڑی بہت یا تھوڑی جو نعمت و دولت کسی کو ملی یا اب ملتی ہے یا آنکندہ ملے گی، سب حضور کی بارگاہ جہاں پناہ سے نئی اور نئی ہے اور ہمیشہ بڑھے گی۔ ”کما بیناہ بتوفیق

اللہ تعالیٰ فی رسالتنا“ سلطۃ المصطفیٰ فی مشکوٰت کل الوری

امام فخر الدین رازی نے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا:

”لما کان رحمة للعالمین لزم ان یکون افضل من کل العلمین“ جب حضور

تمام عالم کے لئے رحمت ہیں، واجب ہوا کہ تمام، سوئے اللہ سے افضل ہوں ”قلت و ادعاء

التعصیص خروج عن الظاهر بلا دلیل و هو لا یحوز عند عاقل فضلا عن فاضل

(مجلد الحقیقین ۲۳-۲۴)

واللہ الہا دی۔

(۱۰۷)

پر ظاہر کہ رحمت سبب دفع بلا و رحمت۔ (امامین والعلی ۶۳)

لا واللہ اتمام جہان میں کوئی شئی ایسی نہیں جس پر اللہ کا احسان نہ ہو اور اللہ کے رسول کا

احسان نہ ہو۔ جب وہ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں تو قطعاً سارے جہان پر ان کی نعمت ہے صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اہل کفر و اہل کفران نہ مانیں تو کیا نقصان۔

کور بہتر کہ آفتاب سیاہ

راست خوانی ہزار چشم چناں

عن السيد الحسين بن علي ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : قال لی عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ : یا بنی الو جعلت تغشانا ، فاتیتہ یوما وهو بحال بمعایرة وابن عمر بالباب ، فرجع ابن عمر فرجعت معہ فلقیننی بعد فقال : لم ارك ، فقلت : یا امیر المؤمنین ! انی جئت و انت بحال بمعایرة وابن عمر فی الباب ، فرجع ابن عمر فرجعت معہ قال : انت احق بالاذن من ابن عمر ، انما انبت ما فی رؤسنا اللہ عزوجل ثم انتم ۔

سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے فرمایا : اے میرے بیٹے ! میری تمنا ہے کہ آپ ہمارے پاس آیا کریں ، ایک دن میں گیا تو معلوم ہوا کہ تنہائی میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ باتیں کر رہے ہیں اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دروازے پر رکے ہیں ، عبداللہ پلٹے ان کے ساتھ میں بھی واپس آیا ، اس کے بعد امیر المؤمنین مجھے ملے تو فرمایا : جب سے پھر میں نے آپ کو نہ دیکھا یعنی تشریف نہ لائے ، میں نے کہا : یا امیر المؤمنین ! میں آیا تھا آپ حضرت امیر معاویہ کے ساتھ خلوت میں تھے ، میں آپ کے صاحبزادے کے ساتھ واپس آ گیا ، امیر المؤمنین نے فرمایا : آپ ابن عمر سے مستحق تر ہیں ، یہ جو آپ ہمارے سروں پر دیکھتے ہیں یہ اللہ ہی نے تو اگائے ہیں پھر آپ حضرات (یعنی حضور اور اہل بیت ہی کی عطا کردہ عزت ہمیں ملی ہے۔

عن عبید بن حنین المدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : جاء الحسن والحسين رضی اللہ تعالیٰ عنہما يستأذنان علی عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجاء عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فلم یؤذن لعبد اللہ فرجع ، قال : فقال الحسن اوالحسين : اذا لم یؤذن لعبد اللہ لا یؤذن لنا فبلغ عمر فاروق الیہ فقال : یا ابن اخی ! ما ادراك ؟ قال : قلت : اذا لم یأذن لعبد اللہ بن عمر لم یؤذن لی ، قال : یا ابن اخی ! فهل انبت الشعر علی الرأس غیر کم ۔

حضرت عبید بن حنین مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کاشاہ خلافت فاروقی پر اذن طلب کیا ، ابھی اجازت نہ

آئی تھی کہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دروازے پر حاضر ہو کر اذن مانگا امیر المؤمنین نے انہیں اجازت نہ دی یہ حال دیکھ کر حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی واپس آ گئے، امیر المؤمنین نے انہیں بلا بھیجا، انہوں نے آ کر کہا: یا امیر المؤمنین! میں نے خیال کیا کہ آپ نے صاحبزادے کو تو اذن دیا نہیں مجھے کیوں دینگے، فرمایا: آپ ان سے زیادہ مستحق اذن ہیں، کیا سر پر ہال کسی اور نے اگائے ہیں سوا تمہارے۔

عن السيد الحسين رضى الله تعالى عنه قال : قال لى امير المؤمنين

عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : هل انبت الشعر على رؤسنا الا ابوك۔
حضرت شہزادہ گلکوں قبا امام حسین شہید کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے پر سر منبر کود میں لیکر فرمایا:
ہمارے سروں پر ہال کس نے اگائے ہیں تمہارے ہی باپ نے اگائے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یعنی جو کچھ عزت، نعمت اور دولت ہے سب حضور ہی کی عطا ہے، حافظہ الشان نے اس آخری حدیث کو روایت کر کے اصحاب فی تیسرا صحابہ میں فرمایا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

میں ڈرتا ہوں کہ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان حدیثوں کا سنا نا کہیں وہابی صاحبوں کو رافضی بھی نہ کر دے۔

قل موتوا بغيضكم ، ان الله عليم بذات الصدور ،

شہزادوں سے امیر المؤمنین کے اس فرمانے کا مطلب بھی وہی ہے جو لفظ اول میں تھا، کہ یہ ہال تمہارے مہربان باپ ہی نے اگائے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح اراکین سلطنت اپنے آقا زادوں سے کہتے ہیں کہ جو نعمت ہے تمہاری ہی دی ہوئی ہے یعنی تمہارے ہی گھر سے ملی ہے۔
الامن والعلی ص ۱۲۶

عن رينب بنت ابي رافع رضى الله تعالى عنهما قالت : رأيت فاطمة

الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا اتت بائنیہا الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مرضہ الذی توفی فیہ فقالت : یا رسول اللہ ! ہذان ابنک فورثہما فقال : اما حسن فان لہ ہیتی و سودی ، و اما حسین فان لہ جرائتی و جودی ۔

حضرت زینب بنت ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا حضرت بتول زہراء صلی اللہ تعالیٰ علیہا وسلم اور علیؑ علیہما وسلم اپنے دونوں شاہزادوں کو لیکر خدمت الورسید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں اور عرض کی : یا رسول اللہ! یہ دونوں آپ کے نور نظر ہیں انہیں اپنی میراث سے کچھ عطا فرمائیے ، ارشاد فرمایا : حسن کے لئے تو میری بہت وسرداری ہے اور حسین کے لئے میری جرات اور میرا کرم۔

عن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : ان فاطمة الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا اتت بائنیہا فقالت : یا رسول اللہ ! انحلہما ، قال : نعم ، اما الحسن فقد نحلته حلمی و ہیتی ، و اما الحسن فقد نحلته نجدتی و جودی ،

حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر حضرت خاتون جنت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی : یا رسول اللہ! ان دونوں کو کچھ عطا فرمائیے ، قاسم خزائن الہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : ہاں منظور ہے ، حسن کو تو میں نے اپنا علم اور بہت عطا کی ، اور حسین کو اپنی شجاعت اور اپنا کرم بخشا۔

عن ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : جاءت فاطمة الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا بالحسن والحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت : یا نبی اللہ ! انحلہما ، فقال : نحلک هذا الکبیر المہابة والحلم ، ونحلک هذا الصغیر المحبۃ والرعی ۔

حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت خاتون جنت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا دونوں شاہزادوں کو لیکر بارگاہ رسالت میں حاضر آئیں اور عرض کی : یا نبی اللہ! کچھ عطا ہو ، فرمایا : میں نے اس بڑے کو بہت و بردباری عطا کی ، اور اس چھوٹے کو محبت و رضا کی نعمت دی۔

(۱۰) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اقول وباللہ التوفیق۔ حلم و ہیبت جو دو شجاعت اور رضا و محبت کچھ اشیائے محسوسہ و اجسام ظاہرہ تو نہیں کہ ہاتھ میں اٹھا کر دے دیئے جائیں، پھر حضرت بتول زہرا کا سوال بصیغہ عرض و درخواست تھا کہ حضور انہیں کچھ عطا فرمائیں، جسے عرف نحاۃ میں صیغہ امر کہتے ہیں، اور وہ زمان استقبال کے لئے خاص کہ جب تک یہ صیغہ زبان سے ادا ہوگا زمانہ حال مقفی ہو جائے گا، اس کے بعد قبول و وقوع جو کچھ ہوگا زمانہ تکلم سے زمانہ مستقبل میں آئے گا، اگرچہ بحالت فور و اتصال اسے عرفاً زمانہ حال کہیں بہر حال درخواست و قبول کو زمانہ ماضی سے اصلاً تعلق نہیں، اب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا فرمایا: یعنی ہاں دوں گا، لا جرم یہ قبول زمانہ استقبال کا وعدہ ہوا۔ فان السؤال معاد فی الجواب ای نعم انحلہما

اس کے متصل ہی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے اس شاہزادے کو یہ نعمتیں دیں، اور اس شاہزادے کو یہ دو تئیں بخشیں، یہ صیغہ بظاہر ماضی کے ہیں، اور اس سے مراد زمان وعدہ تھا اور زمان وعدہ عطا نہیں کہ وعدہ عطا پر مقدم ہوتا ہے، لا جرم یہ صیغہ اخبار کے نہیں بلکہ انشاء کے ہیں، جس طرح ہائع و مشتری کہتے ہیں: بعت اشتریت، میں نے بیچی، میں نے خریدی،۔ یہ صیغہ کسی گزشتہ خرید و فروخت کی خبر دینے کو نہیں ہوتے بلکہ انہیں سے بیع و شراء پیدا ہوتی ہے، انشاء کی جاتی ہے۔

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس فرمانے ہی میں کہ میں نے اسے یہ دیا، اسے یہ دیا، حلم و ہیبت، جو دو شجاعت اور رضا و محبت کی دو تئیں شاہزادوں کو بخش دیں، یہ نعمتیں خاص خزان ملک السموات والارض جل جلالہ کی ہیں۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

تانا عنقد خدائے بخشندہ

تو وہ جو زبان سے فریادے کہ میں نے دیں اور اس فرمانے سے وہ نعمتیں حاصل ہو جائیں قطعاً یقیناً وہی کر سکتا ہے جس کا ہاتھ اللہ و ہاب رب الارباب جل جلالہ کے خزانوں پر پہنچتا ہے، جسے اس کے رب جل و علانے عطا و منع کا اختیار دے دیا ہے، ہاں وہ کون؟ ہاں واللہ! وہ محمد رسول اللہ مازون و مختار حضرت اللہ، قاسم و متصرف خزان اللہ جل جلالہ و صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والحمد للہ رب العالمین،

لا جرم امام اجل احمد بن حجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب مستطاب جوہر منظم میں فرماتے ہیں۔

هو صلى الله تعالى عليه وسلم خيفة الله الاعظم الذي جعل عزائى كرمه و موائله نعمه طوع بديه و اردته يعطى من يشاء صلى الله تعالى عليه وسلم اللہ عزوجل کے وہ خلیفہ اعظم ہیں کہ حق جل و علا نے اپنے کرم کے خزانے، اپنی نعمتوں کے خزان سب ان کے ہاتھوں کے مطیع اور ان کے ارادے کے زیر فرمان کر دیئے جسے چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان مباحث قدسیہ کے جانفزا بیان فقیر کے رسالہ سلطنت المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری، میں بکثرت ہیں، وللہ الحمد۔ الامن والعلیٰ ۱۲۹

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : علا السعر بالمدينة فاشتد الجهد ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : اصبروا و ابشروا ، فاني قد باركت على صباكم و مدكم و كموا و لا تتفرقوا فان طعام الواحد يكفى الاثنين و طعام الاثنين يكفى الاربعة ، و طعام الاربعة يكفى الخمسة و الستة ، و ان البركة في الجماعة ، فمن صبر على ، لاوالها و شدتها كنت له شفعيا و شهيدا يوم القيامة و من خرج عنها رغبة عما فيها ابدل الله به من هو خير منه فيها۔ و من ارادها بسوء اذا به الله كما يلوب المصح في الماء۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ مدینہ طیبہ میں فلوگراں قیمت ہو گیا اور لوگوں کی پریشانی بڑھ گئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صبر کرو اور بشارت سن لو کہ بیشک میں نے تمہارے رزق کے پیمانوں میں برکت کر دی ہے، لہذا اہل جل کر کھانا علیحدہ علیحدہ نہیں۔ کہ اجتماعی شکل میں ایک فرد کا کھانا دو کے لئے بھی کافی ہو جاتا ہے، اور دو کا کھانا چار کے لئے کفایت کرتا ہے، اور چار کا پانچ اور چھ تک کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جماعت میں برکت ہے۔ جس نے مدینہ منورہ میں سختی پر صبر کیا میں کل قیامت میں اس کا شفع اور گواہ ہوں گا۔ اور جو شخص یہاں سے

اعراض کر کے نکل بھاگا تو اللہ تعالیٰ اس سے بہتر شخص کو اس میں لا کر آباد فرمادے گا۔ اور جس نے مدینہ طیبہ اور اس کے باشندگان کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح بھلائے گا جس طرح پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔ ۱۲م
والحمد للہ رب العالمین۔ (جامع ۴/۲۰۳ تا ۲۱۹)

سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۲۶) وَاَنْبِئَا اَنْ لَا يَرْهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ اَنْ لَا تَشْرَكَ بِى شَيْئًا وَطَهِّرْ

بَيْتِى لِلطَّائِفِيْنَ وَالْقَائِمِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ☆

اور جب کہ ہم نے ابراہیم کو اس گھر کا ٹھکانا ٹھیک بتا دیا اور حکم دیا کہ میرا کوئی شریک نہ کر اور میرا گھر ستموار کہ طواف والوں اور اعکاف والوں اور رکوع سجدے والوں کے لئے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کی تفسیر سے متعلق دیکھو سورۃ ال عمران کی آیت ۴۳

(۲۸) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ عَلَىٰ

مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ ۚ فَكُلُوْا مِنْهَا وَاطْعَمُوْا الْبَائِسَ الْفَقِيْرَ ☆

تاکہ وہ اپنا فائدہ پائیں اور اللہ کا نام لیں جو ان کے لئے روزی دی بے زبان چوپائے تو ان میں سے خود کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو کھلاؤ۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اطعام کے لفظ نے بتایا کہ تصدق ہی واجب نہیں اباحت کافی ہے جو محض ایک قربت

ہے۔

عَنْ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ عَائِشَةَ الصَّدِيقَةِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ : قَالَوا : يَا

رَسُوْلَ اللّٰهِ ! اِنْ النَّاسَ يَتَخَلَّوْنَ الْاَسْقِيَه مِنْ ضَحَايَا هُمْ وَ يَحْمِلُوْنَ فِيْهَا الْوَدَكَ ،

فَقَالَ : وَ مَا ذَاكَ ؟ قَالُوا : نَهَيْتُ اَنْ تُوَكَّلَ لِحَوْمِ الْاَضَاحِى بَعْدَ ثَلَاثٍ ۔ قَالَ : اِنَّمَا

نَهَيْتُكُمْ مِنْ اَجْلِ الدَّافَةِ فَكُلُوْا وَ ادَّخِرُوْا وَ تَصَدَّقُوْا ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ اپنی قربانی کی کھالوں کے مشکیزے بنا لیتے ہیں اور ان میں چربی ڈھونٹتے ہیں۔ فرمایا: اس میں کیا حرج ہے۔ بولے: ہمیں تو تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع کیا گیا تھا۔ فرمایا: میں نے تمہیں ذخیرہ بنانے کی وجہ سے منع کیا تھا۔ لہذا کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور صدقہ کرو اب ہر چیز کی اجازت ہے۔ ۱۲م
فتاویٰ رضویہ ۸/۳۷۲

عن نبیۃ الہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّجِرُوا۔
حضرت عہد ہندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کھاؤ اور اثاثہ رکھو اور ہر وہ کام کرو جس سے ثواب حاصل ہو۔
فتاویٰ رضویہ ۸/۳۷۳

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: مَنْ بَاعَ جِلْدَ أُضْحِیَّةٍ فَلَا أُضْحِیَّةَ لَهُ۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے قربانی کی کھال بیچ دی اسکی قربانی قبول نہیں۔ ۱۲م
عن ہریرۃ الأسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا مَا بَدَّالْکُمْ وَاطْعَمُوا وَادَّخِرُوا۔
حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت جس قدر تم کھا سکتے ہو کھاؤ، باقی کھلاؤ اور جمع رکھو۔ ۱۲م

عن سلمۃ بن الأكوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: کُلُوا وَاطْعَمُوا وَادَّخِرُوا۔
حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت کھاؤ اور کھلاؤ اور ذخیرہ کرو۔ ۱۲م

عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : کُلُوا وَ اطْعَمُوا وَ احْبِسُوا وَ اذْبَحُوا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قربانی کا گوشت کھاؤ، کھلاؤ، روک رکھو اور ذبح کرلو۔ ۱۲م
فتاویٰ رضویہ ۸/۴۹۷

(۲۹) لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا ذُرَّاهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ

الْعَتِيقِ۔ ☆

پھر اپنا میل کچیل اتاریں اور اپنی متیں پوری کریں۔ اور اس آزاد گھر کا طواف کریں
(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
(اس آیت میں نذر کے پورا کرنے کا حکم ہے جس کی وضاحت ان احادیث سے ہوتی ہے)

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَهُ فَلَا يُعْصِيهِ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کسی طاعت الہی (مثلاً نماز و روزہ وغیرہا) کی منت مانے وہ بجالائے۔ اور جو کسی گناہ کی منت مانے وہ باز رہے۔

فتاویٰ رضویہ ۵/۹۶۶

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لَا تَذَرُ فِي مَعْصِيَةٍ ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ ۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: معصیت کی نذر جہنم نہیں۔ اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

مسلمانوں پر لازم کہ اپنی نذریں پوری کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نذر ماننے سے منع نہیں فرمایا بلکہ اسکی وفا کا حکم دیا۔ ہاں یہ سمجھنا کہ نذر ماننے سے تقدیر الہی بدل

جائگی۔ جو نعمت نصیب میں نہیں مل جائیگی۔ جو بلا مقدر میں ہے وہ نکل جائیگی۔ یہ اعتقاد فاسد ہے۔ ایسی ہی نذر سے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۹۶۶/۵ ☆ جد الملتار ۲/۲۱۵

(۴۰) ذَلِكِنْ وَمَنْ يَعْظُمَ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ
وَاحْتَسِبْ لَكُمْ الْأَعْمَامُ الْأَسَاطِلُ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ
وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۖ

ہات یہ ہے اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے۔ تو وہ اس کے لئے اسکے رب کے
یہاں بھلا ہے اور تمہارے لئے حلال کئے گئے بے زبان چوپائے سوا ان کے جسکی ممانعت تم پر
پڑی جاتی ہے تو دور ہو بتوں کی گندگی سے اور بچو معمولی بات سے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(وَمَنْ يَعْظُمَ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ) سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ
کی برگزیدہ چیزوں کی تعظیم اس کو بہت محبوب ہے تو یہ اس کی ہی تعظیم ہے

اے عزیز! اصل کار یہ ہے کہ محبوبان خدا کے لئے جو تواضع کی جاتی ہے وہ درحقیقت
خدا ہی کے لئے تواضع ہے، لہذا بکثرت احادیث میں استاذ و شاگرد و علماء و عام مسلمان کے لئے
تواضع کا حکم ہوا جنہیں جمع کیجئے تو دفتر طویل ہوتا ہے۔

طبرانی معجم اوسط اور ابن عدی کامل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْوَقَارَ وَتَوَاضَعُوا
لِلْعِلْمِ تَعْلَمُونَ مِنْهُ عِلْمَ يَكْهُو أَوْ عِلْمَ كَيْفٍ (وَقَار) سکھو اور جس سے علم
سیکتے ہو اس کے لئے تواضع کرو۔

اور خطیب نے کتاب الجامع لأدب الراوی والسامع میں ان سے یوں روایت کی
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”تَوَاضَعُوا لِلْعِلْمِ تَعْلَمُونَ مِنْهُ وَتَوَاضَعُوا لِلْعِلْمِ تَعْلَمُونَ وَلَا تَكُونُوا جَبَابِرَةً

الْعُلَمَاءُ فِيغْلِبُ جَهْلُكُمْ عِلْمُكُمْ“

جس سے علم سیکتے ہو اس کے لئے تواضع کرو اور جسے علم سکھاتے ہو اس کے لئے تواضع

کرو اور متکبر عالم نہ بنو کہ تمہارا جہل تمہارے علم پر غالب ہو جائے۔

ہائیں ہمہ علمائے تصریح فرمائی کہ غیر خدا کیسے تو اضع حرام ہے، فتاویٰ ہند یہ میں ہے: التواضع لغیر اللہ حرام کذا فی المسقط۔ (غیر خدا کے لئے تواضع حرام ہے جیسا کہ مطلق میں ہے) تو بات وہی ہے کہ انبیاء و اولیاء و مسلمین کے واسطے تواضع اس لئے ہے کہ وہ اللہ کے نبی ہیں، یہ اللہ کے ولی ہیں، وہ دین الہی کے قیم ہیں، یہ امت الہیہ پر قائم ہیں۔ تو علت تواضع جب وہ نسبت ہے جو انہیں ہار گاہ الہی میں حاصل، تو یہ تواضع بھی درحقیقت خدا ہی کے لئے ہوئی جیسے صحابہ کرام و اہل بیت عظام کی تعظیم و محبت عینہ محبت و تعظیم سید عالم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

”کما نص علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غیر ما حدیث و نحن فی غنی عن سردها ہنا فما ہی شوا ردہل معلومة

الموارد“ جیسا کہ حضور علیہ السلوۃ والسلام نے اس پر تصریح فرمائی، ایسی بہت سی احادیث ہیں ہمیں ان کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، وہ احادیث انجمن نہیں ہیں ان کا مورد سب کو معلوم ہے، تواضع لغیر اللہ کی شکل یہ ہے کہ عیاذ باللہ کسی کافر، یا دنیا دار غنی کے لئے اس کے سبب تواضع ہو کہ یہاں وہ نسبت موجود ہی نہیں، یا موجود ہے تو ملحوظ نہیں، اے عزیز! یا وہ احادیث کثیرہ بشیرہ جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خشوع و خضوع بجالا نا مذکور، اس درجہ اشتہار پر نہیں کہ ان کے جمع و استیعاب سے غنا ہو۔

ابوداؤد و نسائی و ترمذی و ابن ماجہ ابن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: ”قال اتیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ حولہ کأن علی رؤسہم الطیر“، فرمایا میں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور کے اصحاب حضور کے گرد تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں، یعنی سر جھکائے گردنیں خم کئے بے حس و حرکت کے پرندے لکڑی یا پتھر جان کر سروں پر آ بیٹھیں، اس سے بڑھ کر اور خشوع کیا ہوگا!

ہند بن ابی ہالہ و صاف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اقدس

میں ہے:

اذا تکلم اطرق جلساءہ کأن علی رؤسہم الطیر“ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلام فرماتے جتنے حاضران مجلس ہوتے سب گردنیں جھکا لیتے گویا ان کے سروں

پر پڑے ہیں۔

عجب است باوجودت کہ وجود بمن ماند تو بکشتن اندر آئی و مرا بخن برآمد
تعجب ہے کہ تیرے وجود سے میرا وجود باقی ہے، تیری کشتگو نافذ ہے اور میری بات
باقی ہے

مولانا جامی قدس سرہ السامی نجات الانس شریف میں لکھتے ہیں:
یکے از مشایخ گوید کہ من و شیخ علی ہتی در مدرسہ شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بودیم
کہ یکے از اکابر بغداد پیش آمد و گفت ”یا سیدی قال جلدک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم من دعی فلیحب و ما انا ادعواک الی منزلی“ گفت اگر مرا اذن کنند پیغم
زمانے سرور پیش انداخت پس گفت مے آیم و براشتر سوار شد شیخ علی ہتی رکاب راست وی
گرفت و من رکاب چپ تا برائے آں شخص رسیدیم ہمہ مشایخ بغداد و علما و اعیان آنجا بودند سا
طے بر کشیدند بروی انواع نعمتھا و سلہ بزرگ سر پوشیدہ دو کس برداشتہ پیش آوردند و در آخر سا
نہادند بعد ازاں آں شخص کہ صاحب دعوت بود گفت المصلو شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرور پیش افکندہ
بود پچ نور و اذن نیز عداد پچ کس ہم نمود و اہل المجلس کما نہ علی رؤسہم الطیر
ہیتہ۔

ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں اور شیخ علی ہتی حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
مدرسہ میں تھے کہ اتنے میں بغداد کے ایک بزرگ تشریف لائے اور انہوں نے عرض کی اے آقا
(غوث اعظم) آپ کے جدا مجدد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دعوت دے
اس کی دعوت قبول کی جائے، لو میں آپ کو اپنے گھر کے لئے دعوت دیتا ہوں، تو آپ نے فرمایا
کہ اگر مجھے اجازت ملی تو آؤں گا، یہ فرما کر آپ نے کچھ دیر سر مبارک کو جھکایا پھر فرمایا: میں آرہا
ہوں، آپ گھوڑے پر سوار ہوئے، شیخ علی ہتی نے دایاں رکاب اور میں نے ہایاں رکاب پکڑا،
حتی کہ ہم سب اس شیخ کے گھر پہنچے، تو وہاں پر بغداد کے مشایخ اور علما اور خاص لوگ موجود تھے
، دسترخوان بچھایا گیا جس پر مختلف قسم کی نعمتیں موجود تھیں اور ایک بھاری بو جھل تا بوت کو دس
آدمی اٹھائے ہوئے لائے، ایک طرف رکھ دیا گیا، اس کے بعد صاحب خانہ شیخ نے کھانا کھا
نے کو کہا: تو حضرت غوث اعظم نے سر مبارک جھکایا نہ خود کھانا تناول فرمایا اور نہ ہمیں کھانے کی

اجازت دی اور کسی نے بھی نہ کھایا جبکہ تمام اہل مجلس ایسے خاموش سر جھکائے ہوئے تھے جیسے کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہوں۔

یعنی اہل مجلس کہ تمام اولیاء و علماء و محدثین و محدثات تھے ہیبت سرکار قادریہ کے سبب ایسے بیٹھے تھے گویا ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں۔ مقصود اسی قدر تھا مگر ایسی جانفزاہات کا تمام رہنادر کو نہیں بھاتا، لہذا تفریح قلوب سنت وغیرہ صدور بدعت کے لئے تہہ روایت نقل کروں، فرماتے ہیں:

شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بمن و شیخ علی ہتی اشارتی کرد کہ آں سلسلہ را پیش آرید بر خاستیم
و آں را پیش برداشتیم و بس گراں بود در پیش شیخ نہادیم فرمود تا سر آنرا بکشادیم و دیدیم کہ فرزند آں
مخفی بود تا بینائے مادر زاد بر جائے مائمه مجروح و مفلوج گشتہ شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وی را گفت ہم
باذن اللہ معافی، آں کو دک بر خاست دواں و پینا و براں ہیج آفتے نے فریاد از حاضران برد خا
ست شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در انبودہ مردم بہر دل آمد و ہیج نخورد پیش شیخ ابو سعید قیلوی رفتیم و آں قصہ
ہاوے ہفتیم شیخ عبدالقادر "یروی الا کمہ والا برص و یحیی الموتی باذن اللہ عزوجل
ست اتھی۔

حضرت نے مجھے اور شیخ علی ہتی کو اشارہ فرمایا کہ اس تابوت کو میرے سامنے لاؤ، وہ ہماری تابوت ہم نے اٹھا کر آپ کے سامنے رکھ دیا، پھر آپ نے فرمایا: اس پر سے کپڑا ہٹاؤ، جب ہم نے دیکھا وہ اس شخص کا لڑکا تھا جو مادرِ زانو تینا اور مغلوب تھا، تو حضرت نے اس لڑکے کو حکم فرمایا:

”قم باذن اللہ معافی“ (اللہ کے حکم سے کھڑے ہو جاؤ عافیت والے ہو کر) وہ لڑکا فوراً تندرست حالت میں کھڑا ہو گیا جیسا کہ اسے کوئی تکلیف ہی نہ تھی۔ اس کے بعد حضرت حاضرین میں سے اٹھ کر پوری جماعت کے ساتھ باہر تشریف لے گئے اور کچھ نہ کھایا۔ اس کے بعد میں شیخ ابو قیلوی کے پاس گیا اور ان کو میں نے یہ تمام قصہ سنایا تو انھوں نے فرمایا: شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو تندرست اور مردہ کو زندہ اللہ کے اذن سے کرتے ہیں۔

قادر قدرت تو داری ہرچہ خواہی آں کنی مردہ را جانے دہی و در و در ماں کنی

اے قدرت والے تجھے قدرت ہے تو جو چاہے کرے، مردہ کو جان دیتا ہے اور مرد کو آرام دیتا ہے۔

امام ابو ابراہیم نجی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

واجب علی کل مو من متی ذکرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او ذکر عندہ ان یمضی و یمشی و یتوقر و یمسکن من حرکتہ و یا یخذ فی ہیئتہ و اجلالہ بما کان یا یخذ بہ نفسہ لو کان بین یدیه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یتأدب بما ادبنا اللہ تعالیٰ بہ ،،

ہر مسلمان پر واجب ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یاد کرے یا اس کے سامنے حضور کا ذکر آئے خضوع و خشوع بجالائے اور باوقار ہو جائے اور اعضاء کو حرکت سے باز رکھے اور حضور کے لئے ہیبت و تعظیم کی حالت پر ہو جائے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رویہ و اس پر طاری ہوتی اور ادب کرے جس طرح خدائے تعالیٰ نے ہمیں ان کا ادب سکھایا ہے امام علامہ شہاب الدین غفاری نسیم الریاض میں اس قول کے نیچے لکھتے ہیں:

”بفرض ذلك و بلا حمله و یتمثلہ فکانہ عندہ ،، یعنی یاد حضور کے وقت یہ قرار دے کہ میں حضور اقدس کا تصور ہاتھ میں گویا حضور کے سامنے حاضر ہوں۔

امام اجل سیدی قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شفا شریف میں امام نجی کا ارشاد نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وہذہ کانت سیرۃ سلفنا الصالح و المتنا الماضین رضی اللہ تعالیٰ عنہم ،، ہمارے سلف صالح و ائمہ سابقین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی داب و طریقہ تھا۔ اور فرماتے ہیں:

کان مالک اذا ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر لونہ و ینحنی ،، امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو رنگ ان کا بدل جاتا اور جھک جاتے۔

نسیم میں ہے:

لشدہ خشوعہ ،، یہ جھک جانا سبب شدت خشوع تھا۔ شفا شریف وغیرہ تصانیف

علماء میں اس قسم کی بہت روایات مذکور۔

شاہ ولی اللہ قصیدہ ہمزہ میں لکھتے ہیں:

ینادی ضارع لخصوع قلب وذل وابتہال والتحاء

رسول اللہ یا خیر البرا یا نوالک ابتغی یوم القضاء

حاجت مندی، دل کی عاجزی، اکسری، تضرع اور التجاء کے ساتھ رسول اللہ کو ندا کرے اور عرض کرے کہ اے مخلوق سے افضل ذات! میں آپ سے قیامت کے روز عطا کا خواستگار رہوں۔

دیکھو صاف بتاتے ہیں کہ جب عیسیٰ علیہ وسلم کو ندا اور حضور سے عرض حاجت کرے تو تضرع و خضوع قلب و تذلل والجاح و زاری سب کچھ بجالائے۔ میں کہتا ہوں واللہ ایسا ہی چاہئے مگر ان شرک فروشوں کی دوا کون کرے، غرض اس مطلب نفیس میں کلمات علماء کا استیعاب کیجئے تو دفتر چاہئے، لہذا میں یہاں ”مسک منکط“ اور اس کی شرح ”مسک منکط“ کی ایک نفیس عبارت کہ بہت فوائد جلیلہ پر مشتمل، تلخیصاً اور ذکر کرتا ہوں۔

مولانا رحمۃ اللہ سندھی متن اور فاضل علی قاری شرح میں فرماتے ہیں:

فاذا فرغ من ذلك قصد التوجه الى القبر المقدس وفرغ القلب من كل شيء من امور الدنيا، واقبل بكلية لما هو بصدد له يصلح قلبه للاستعداد منه صلى الله تعالى عليه وسلم، وليلا حظ مع ذلك الاستعداد من سعة عفو صلى الله تعالى عليه وسلم وعطفه ورأفته (ای شدۃ رحمته علی سائر العباد) ان يسامحه فيما عجز عن ازالته من قلبه، ثم توجه (ای بالقلب والقالب) مع رعاية غاية الادب فقام تجاه الوجه الشريف متواضعا ضاعا ضاعا مع الذلة والانكسار والعشية والوقار والهيبة والافتقار غاض الطرف مكعوف الحوارح (من الحركات) فارغ القلب (عن سوى مقصوده ومرامه) واضعا يمينه على شماله (تأدبا في حال اجلاله) مستقبلا للوجه الكريم مستدبرا للقبلة ناظرا الى الارض متمثلا صورته الكريمة في خيالک مستشعرا بها صلى الله تعالى عليه وسلم عالم بحضورك وقيامك وسلامك (بل بجميع افعالك واحوالك

وارتجالک ومقامک) مستحضر اعظمته وجلالته وشرفه وقدره صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال من غير رفع صوت (لقوله تعالى ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول الله الاية) ولا اخفاء (اى بالمره لغوت الاسماع الذى هو السنة وان كان لا يخفى شيء على الحضرة) بحضور (قلب واستحياء) السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته ثم يقول: يا رسول الله اسألك الشفاعه ثلثا (لانه اقل مراتب الالحاح لتحصيل المنال فى مقام الدعاء والسؤال) وصلى الله تعالى على قاصي حاجاتنا ومعطي مواتنا سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه اجمعين

یعنی جب مقدمات زیارت سے فارغ ہو قبر انور کی طرف توجہ کا قصد اور دل کو تمام خیالات دنیویہ سے فارغ کرے اور ہمتن اس طرف متوجہ ہو جائے تاکہ اس کا قلب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استمداد کے لائق ہو، ہاں ہمہ جو خیال مجبورانہ دل میں باقی رہے جس کے ازالہ پر قادر نہ ہو اس کی معافی کے لئے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال مغفرت و مہربانی و رافت اور تمام بندوں پر حضور کی شدت رحمت سے مدد مانگے، پھر دل و بدن دونوں سے نہایت ادب کے ساتھ مواجہہ شریف میں حاضر ہو، تواضع و خشوع و خضوع و تذلل و انکسار و خوف و وقار ہیبت و احتیاج کے ساتھ آنکھیں بند کئے بعد کو حرکت سے روکے، دل اس مقصود مبارک کے سوا سب سے فارغ کئے ہوئے ادب و تعظیم حضور کے لئے داہتا ہاتھ بائیں پر رکھے حضور کی طرف منہ اور قبلہ کو پیٹھ کرے، نگاہ زمین پر جمائے رہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت مبارکہ کا تصور ہائے اور ہوشیار ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی حاضری و قیام و سلام بلکہ تمام افعال و احوال اور منزل بہ منزل کے قیام و ارتحال پر مطلع ہیں اور حضور کی عظمت و جلال و شرف و منزلت کو خوب خیال کرے، پھر نہ تو آواز بلند ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کے حضور پست آواز کا حکم دیتا ہے، نہ بالکل آہستہ جس میں سنانے کی سنت فوت ہو اگرچہ سرکار پر کچھ پوشیدہ نہیں، اس طرح حضور قلب و شرم و حیا کے ساتھ عرض کرے ” السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته “ پھر کہے یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، یا رسول اللہ! میں حضور سے شفاعت مانگتا ہوں، تین

بار اس لئے کہ یہ دعا و سوال میں حصول مقصود کے واسطے ادنیٰ مرتبہ الحاج کا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے حاجت روا اور مرادوں کو پورا کرنے والے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور آل و صحابہ کرام سب پر رحمت نازل فرمائے۔

ان احادیث و روایات و کلمات طیبات سے کاغذ میں فی وسط السماء روشن و آشکار ہو گیا کہ ہنگام توسل محبوبان خدا کی طرف منہ کرنا چاہئے اگرچہ قبہ کو پیٹھ ہو، اور دل کو ان کی طرف نحو ب متوجہ کرے یہاں تک کہ ہر اس و آں خاطر سے محو ہو جائے اور ان کے لئے خضوع و خشوع محمود و مشروع، اور اس میں ان کا زمانہ و اوقات ظاہری و حضور مرقد و ذکر بجز سب برابر ہے اور ان کے سوا عبارت اخیرہ سے جو فوائد جمیلہ و دعائے جلیلہ حاصل ہوئے بیان سے غنی ہیں ”والحمد لله رب العالمین“ پس زید منکر نے کہ توجہ قلب و خشوع و ہیئت نماز وغیرہ کی قیدیں بڑھا کر گمان کیا تھا کہ اب اسے اثبات عدم جواز کی طرف راہ آسان ہوگی، بحمد اللہ ثابت ہوا کہ اس کا محض خیال ہی خیال تھا۔

”والله يحق الحق بكلمته ولو كره المعرمون“

(تذوی رضویہ جدید ۷/۵۹۵ تا ۶۰۲)

(۱) اس کی نظیر مصحف شریف کا مظلوم مذہب کرنا ہے کہ اگرچہ سلف میں نہ تھا، جائز و مستحب ہے کہ دلیل تعظیم و ادب ہے۔
در مختار میں ہے:

”حاز تحلیۃ المصحف لعافیہ من تعظیمہ کما فی نقش المسجد“ مصحف شریف مظلوم مذہب کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی تعظیم ہے جیسا کہ منتقل کرنے میں۔
یوں ہی مساجد کی آرائش اس کی دیواروں پر سونے چاندی کے نقش و نگار کہ صدر اول میں نہ تھے، بلکہ حدیث میں تھا:

لتزخرفها کما زخرفت البهو والنصارى“ رواہ ابو داؤد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تم مسجد کی آرائش کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے آرائش کی۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

مگر ظاہری تزک و احتشام ہی قلوب عامہ پر اثر تعظیم پیدا کرتا ہے، لہذا ائمہ دین نے حکم جواز دیا۔ تبین الحقائق میں ہے:

”لا یکرہ نقش المسجد بالحصى وماء الذهب“ گچ اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقوش بنانا مکروہ نہیں ہے۔
روا المختار میں ہے:

”قوله كما في نقش المسجد ای ما خلا محرابه ای بالحصى وماء الذهب“ اس کا قول، جیسا کہ مسجد کی آرائش میں، یعنی محراب کے علاوہ۔ یعنی گچ اور سونے کے پانی سے۔

(۳) یونہی مسجدوں کے لئے کنگرے بنانا کہ مساجد کے امتیاز اور دور سے ان پر اطلاع کا سبب ہیں، اگرچہ صدر اول میں نہ تھے۔ بلکہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا تھا:

ابنوا المساجد واتخذوها حماً۔ رواہ ابن ابی شیبہ والبیہقی فی السنن
عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسجد میں منڈی بناؤ۔ اسے ابن ابی شیبہ نے اور سنن میں بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

دوسری حدیث میں ہے:

ابنوا مساجدکم حماً وابنوا مداخلکم مشرفة۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

یعنی مسجد میں منڈی بناؤ ان میں کنگرے نہ رکھو، اور اپنے شہر اونچے کنگرے دار بناؤ۔ اسے مصنف نے ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

مگر اب بلا تکیر مسلمانوں میں رائج ہے۔

وما رآہ المسلمون حساً فهو عند اللہ حسن“ اور جسے مسلمان اچھا سمجھیں وہ خدا کے یہاں بھی اچھا ہے۔

امام ابن المعبّر شرح جامع صحیح میں فرماتے ہیں:

استنبط کراہیۃ زخرفة المسجد لا شغل لقلب المصلی بذلك او لصرف

الجمال فی غیر وجهہ نعم اذا وقع ذلك على سبيل تعظيم المساجد ولم يقع
الصرف عليه من بيت المال فلا بأس به ولو اوصى بتشيد مسجد وتعميره
وتصفيره نفذت وصيته لانه قد حدث لئاس فتاوى بقدر ما احدثوا وقد احدث
الناس مؤمنهم وكافرهم تشييد بيوتهم وتزيينها ولو بسيا مساجدنا بالبن

وجعلناها متظامنة بين الدور الشاهقة وربما كانت لاهل اللمة لكانت مستهاية
یعنی حدیث سے مستحکم کیا گیا ہے کہ مسجدوں کی آرائش مکروہ ہے کہ نمازی کا خیال بٹے
گا، یا اس لئے کہ مال بچا خرچ ہوگا، ہاں اگر تعظیم مسجد کے طور پر آرائش واقع ہو اور خرچ بیت
المال سے نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں، اور اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے مسجد کی
گچ کاری اور اس میں سرخ و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی کہ لوگوں میں بھیسی نئی نئی باتیں
پیدا ہوتی گئیں ویسے ہی ان کے لئے فتوے ملتے ہوئے کہ اب مسلمانوں کا فروں سب نے
اپنے گھروں کی گچ کاری اور آرائش شروع کر دی۔ اگر ہم ان بلند عمارتوں کے درمیان جو مسلمین
تو مسلمین کا فروں کی بھی ہوگی مکی اہل بیت اور نیچی دیواروں کی مسجدیں بنائیں تو ٹکا ہوں میں بے
وہتی ہوگی۔

(۴) اسی قبیل سے ہے حزارات اولیاء کرام و علمائے عظام قدست اسرارہم پر عمارات
کی بناء کہ باوصف حدیث صحیح مسلم والبوداؤدوسائی و مسند احمد:

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان
يقعد على القبر وان يحصص وان يبنى عیہ“

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
قبر پر بیٹھنے، اسے گچ سے پکی کرنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا۔

جس میں صراحۃً اس کی ممانعت ارشاد ہوئی ہے سلفاً و خلفاً ائمہ کرام و علمائے اعلام نے
جائز رکھی، بحکمہ مجمع بحار الانوار جلد ثالث صفحہ ۱۴۰ میں ہے:

”قد اباح السلف الباء علی قبر الفضلاء والاولیاء والعلماء لیزورهم
ویستریحون فیہ“

بیشک ائمہ سلف صالحین نے اہل فضل اولیاء و علماء کے حزارات طیبہ پر عمارت بنانا مباح

فرمادیا کہ لوگ ان کی زیارت کریں اور ان میں راحت پائیں۔
جو اہر اخلاطی میں ہے:

هو وان كان احداثا فهو بدعة حسنة و کم من شیء کان احداثاً و هو

بدعة حسنة و کم من شیء یختلف باختلاف الزمان والمكان

یعنی یہ اگرچہ نو پیدا ہے مگر بھی بدعت حسنہ ہے، اور بہت سی چیزیں ہیں کہ نئی پیدا ہو
نیں اور ہیں اچھی بدعت، اور بہت احکام ہیں کہ زمانے یا مقام کی تبدیلی سے مختلف ہو جاتے
ہیں، یعنی ایسی جگہ احکام سابقہ سے سند لانا حماقت ہے، جو حاجت اب واقع ہوئی اگر زمانہ
سلف میں واقع ہوتی تو وہ بھی یہی حکم کرتے جو اس وقت ہم کرتے ہیں، جیسے ام المومنین حضرت
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

”لو رأی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما احدثت النساء لمنعهن

المساجد كما منعت نساء بنی اسرائیل“

یعنی اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب لکالی
ہیں تو انہیں مسجدوں سے منع فرمادیجے، جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجدوں سے منع کیا گیا تھا۔
اور آخر ائمہ دین نے عورات کو مسجدوں سے منع فرما ہی دیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

”لا تمنعوا إماء اللہ مساجد اللہ۔ رواہ احمد و مسلم عن ابن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہما۔“

اللہ تعالیٰ کی باندہیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ اسے امام احمد و مسلم نے
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

کیا ائمہ دین نے نظر بحال زمانہ جو حکم فرمایا اسے حدیث کی مخالفت کہا جائے گا؟ حاش
للہ ایسا نہ کہے گا مگر احمق، کج فہم۔ یوں ہی یہ تازہ تعظیموں کے احکام ہیں۔ سلف صالحین کے
قلوب تعظیم شعار اللہ سے مملو تھے، ظاہری تزک و احتشام کے محتاج نہ تھے۔ تو ان کے وقت میں
یہ باتیں عبث و بے فائدہ تھیں اور ہر عبث مکروہ۔ اور اس میں مال صرف کرنا ممنوع۔ اب کہ بے
تزک و احتشام ظاہری قلوب عوام میں وقعت نہیں آتی ان باتوں کی حاجت ہوئی۔ مصحف شریف

پر سونا چھانے کی اجازت ہوئی، مسجدوں میں سونے کے کلس، سونے چاندی کے نقش و نگار کی اجازت ہوئی۔ حشرات پر قبہ بنانے، چادر ڈالنے، روشنی کرنے کی اجازت ہوئی۔ ان تمام افعال پر بھی احادیث و احکام سابقہ پیش نہ کرے گا مگر سفیہ و نافعہ۔ یہ مختصر شرح ہے اس ارشاد امام ممدوح قدس سرہ کی اور اس کی تفصیل بازغ و تحقیق بالغ ہمارے رسالہ ”طوالع النور فی حکم السراج علی القبور“ میں ہے وہ اللہ التوفیق۔

(۳۹۵ تا ۳۹۲/۹)

عن خريم بن فاتك الأسدي قال: صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح فلما انصرف قام قائما فقال: عُدِلَتْ شَهَادَةُ الرُّؤْرِ بِالْإِشْرَاكِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَلَا هَلِمْ الْآيَةَ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الرُّؤْرِ حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ۔
 قناتنی رضویہ ۱۳۳/۵

حضرت خرم بن فاتک اسدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن صبح کی نماز پڑھائی۔ جب فارغ ہوئے تو تشریف فرما ہو کر ارشاد فرمایا: جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے۔ یہ جملہ تین بار ارشاد فرمایا۔ پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت فرمائی، جھوٹے قول سے دور رہو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہوئے اسکا کسی کو شریک نہ ٹھہراتے ہوئے۔ ۱۲ م

عن أبي بكره رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِكَبِيرِ الْكِبَايِرِ، قَالُوا: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوبَى الْوَالِدَيْنِ، وَشَهَادَةُ الزُّوْرِ أَوْ قَوْلُ الرُّؤْرِ، قَالَ: فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله تعالى عليه وسلم يقولها حتى قمنا: ليلته سكت۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا میں تمہیں کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑے گناہ کے بارے میں نہ بتا دوں، صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیوں نہیں سرکار نے ارشاد فرمایا: اللہ کے ساتھ شرک، والدین کی نافرمانی، اور جھوٹی گواہی یا جھوٹی بات بڑے بڑے گناہ ہیں۔ راوی کہتے ہیں: سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی طرح مسلسل فرماتے رہے یہاں تک کہ (خوف زدہ

ہو کر) ہم کہنے لگے: کاش سرکار خاموش ہو جاتے۔

فتاویٰ رضویہ ۱۳۳/۵

عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لَنْ تَزُولَ قَدَمَا شَاهِدِ الزُّوْرِ حَتَّى يُوجِبَ لَهُ النَّارَ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جھوٹی گواہی دینے والا اپنے پاؤں ہٹانے نہیں پاتا کہ اللہ تعالیٰ اسکے لئے جہنم واجب کر دیتا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۱۳۳/۵

عن النّوّاس بن سميّان الأنصاري رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أَلَا تَمَّ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ۔

حضرت نواس بن سمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں کھٹکے۔

فتاویٰ رضویہ جلد دوم ۱۹۶/۹

(۲۲) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ

بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ فَالْهَيْكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَمُوا ۖ وَبِشْرِ الْمُنْعَبِتِينَ ۚ

اور ہر امت کے لئے ہم نے ایک قربانی مقرر فرمائی کہ اللہ کا نام لیں اس کے دیئے ہوئے بے زبان چوپایوں پر تو تمہارا معبود ایک معبود ہے تو اسی کے حضور گردن رکھو اور اے محبوب خوشی سادواں تو وضع والوں کو۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں فرمایا کہ چوپایوں کو اللہ تعالیٰ نے قربانی کے لئے بنایا ہے، اور آٹھویں پارہ چھٹی سورہ انعام کے ۷۷ آیتوں میں چوپایوں کی تفصیل یہ بیان فرمائی:

”ثَمْنِيَةِ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ وَمِنَ الْمُعْزَاتَيْنِ (التي قوله تعالى) وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ

وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ۚ الَّذِي حَرَّمَ امِ الْإِثْنَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِثْنَيْنِ “
چھ پائے آٹھ نر مادہ میں، بھیڑ سے دو، اور بکری سے دو، اور گائے سے دو، تو کہہ کیا اللہ تعالیٰ نے دونوں نر حرام کئے ہیں یا دونوں مادہ، یا وہ جسے اپنے پیٹ میں رکھا دونوں مادہ نے؟

ان آیتوں سے صاف معلوم ہوا کہ اونٹ، گائے، بھیڑ، بکری سب کی قربانی اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے، اسی لئے تفسیر مذکور فرمائشی فشی نو لکشور کی جلد دوم (ص ۸۷ سطر ۱۱ و ۱۲) میں چوپایوں پر اللہ کا نام لینے کی تفسیر میں لکھا:

بے زبان چوپایوں میں سے یعنی اونٹ گائے بکری، اس سے قربانی مراد ہے کہ خدا کے نام پر ذبح کریں۔

اور پچھلی آیت سے یہ بھی کھل گیا کہ گائے، بچھیا، چھڑا اس کا کھانا حلال ہے جس کی حالت خود قرآن شریف میں صراحۃً مذکور ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۲/۵۶۲)

(۳۶) وَالْبَدَن جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِمَّا ارْتَلَا لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ كَرِهَ اللَّهُ حُلْيَاهَا وَأَسْرَافَ ۚ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَرِدَ ۚ كَذٰلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ☆

اور قربانی کے ذیل دارچا لور اونٹ اور گائے ہم نے تمہارے لئے اللہ کی نشانوں سے کئے۔ تمہارے لئے ان میں بھلائی ہے تو ان پر اللہ کا نام لو ایک پاؤں بندھے تین پاؤں سے کھڑے پھر جب ان کی کروٹیں گر جائیں تو ان میں سے خود کھاؤ اور صبر سے بیٹھنے والے اور بھیک مانگنے والے کو کھلاؤ ہم نے یونہی ان کو تمہارے بس میں دیدیا کہ تم احسان مانو۔

(۷) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

گائے کی قربانی خاص ہمارے شعائر دین سے ہے۔ اور یقیناً معلوم کہ ہمارے ملک میں اونٹ ہماری غذا و ادائے واجب قربانی کے لئے کفایت نہیں کر سکتے، اول تو سخت گراں، دو سرے بہ نسبت گاؤں نہایت قلیل الوجود، اور اگر گاؤں کشتی موقوف کر کے اونٹ پر کفایت کی جائے تو چند روز میں اونٹ کی قیمت وہ چند ہو جائے گی، اور یہ نفع عام جو ہمارے غرباء کو پہنچتا ہے ہرگز مقصود نہ رہے گا، اور عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ بوجہ قلت اونٹ حکم عتقا کا پیدا کرے، تو رفع حاجت دائمہ اس سے متوقع نہیں، اور بکری کا گوشت کھانے کے لئے بھی تھوڑے لوگوں کو ملتا ہے، اور قربانی کے واسطے بھی ہر شخص ایک بکری جدا گانہ کرے کہ سال بھر سے کم کی نہ ہو، اور اس کے اعضاء بھی عیب و نقصان سے پاک ہوں بخلاف اس غریب پروردگار نور یعنی گائے کے کہ ہمارے

مسئلہ شرمیہ سے اس میں سات شخص شریک ہو سکتے ہیں، اور بیشک سات بکریاں ایک گائے سے ہمیشہ گراں رہتی ہے۔

معہذا ہمارے مذہب میں اس کا جواز اور ہنود کے یہاں ممانعت ایک پہلہ میں نہیں، ہماری اصل شریعت میں اس کا جواز موجود، قرآن مجید میں ہے: "ان الله يامرکم ان تذبحوا بقرة" و شرائع من قبلنا اذا قصصها الله تعالى علينا من دون انكار شرائع لنا (ملفوظاً) کما نص علیہ فی کتب الاصول " بیشک اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ گائے ذبح کرو۔ ہم سے پہلے شریعتوں کو جب اللہ تعالیٰ بیان فرما کر منع نہ فرمائے تو وہ ہماری شریعت ہو جاتی ہے (ملفوظاً) جیسا کہ کتب اصول میں منصوص ہے۔

اور ہنود کے اصل مذہب میں کہیں اس کی ممانعت نہیں، متاخرین نے خواہ مخواہ اس کی تحریم اپنے سر باندھ لی، بلکہ کتب ہنود گواہی دیتی ہیں کہ پیشوایان ہنود بھی گائے کا مڑہ چکھنے سے محروم نہ گئے، جسے اس کی تفصیل دیکھنی ہو سوط اللہ الجبر و غیرہ کتب رد ہنود کا مطالعہ کرے علاوہ بریں ہم دریافت کرتے ہیں اس کی تحریم ہنود کے یہاں دو ہی وجہ سے معقول: ایک یہ کہ جانور کی ناحق ایذا اور ہتھیاء ہے، ہم کہتے ہیں اکثر اقوام ہنود بکری، مرغی، مچھلی کھاتے ہیں؟ کیا وہ جانور نہیں، کیا ان کی جان جان نہیں؟ کیا ان کی ایذا حرام نہیں؟ کیا ان کا قتل ہتھیاء نہیں؟ اور خود کتب ہنود سے جو رام و کھمن و کرشن کا فکاری ہونا ثابت، اس ہتھیاء کا کیا علاج؟ اور ایسا ہی ناراضی ہنود کا خیال کیجئے تو اگر وہ ہتھیاء کے حکم کو عام کر دیں تو کیا شرع مطہر ہمیں ہر جانور کے ذبح و قتل سے باز رکھے گی، اور سانپ کہ انسان کی جان کا دشمن اور ہندوؤں کا دیوتا ہے ہرگز نہ مارا جائیگا، اور مسلمانوں کا اسباب و معصیت مظلوم اور انسانوں کے ابواب عافیت مسدود کر دئے جائیں گے؟ حاشا وکلا! ہماری شرع ہرگز ایسا حکم نہیں فرماتی، نہ حکام وقت ان خرافات کو رد رکھیں، کیا مڑے کی بات ہے، ہندوؤں میں بعض قومیں ایسی ہیں کہ مطلقاً ہر جانور کا قتل حرام اور ہتھیاء جانتی ہیں، بلکہ بعض کو تو اس قدر غلو و تشدد ہے کہ ہر وقت منہ پر کپڑا باندھ رکھتے ہیں کہ کبھی یا بہن کا حلق میں جا کر مرنہ جائے، اور باقی طوائف ہنود ان لوگوں کا خیال اور ان کے مذہب کا لحاظ نہیں کرتے، مڑے سے بکری، مرغی، مچھلی وغیرہ وغیرہ نوش جان کرتے اور مسلمانوں کی دیکھا دیکھی دیکھیوں کا بگھار کا لطف اڑاتے ہیں، جب ان کے آپس میں یہ کیفیت ہے تو ہم پر کیوں ہنود کا

لحاظ اور ان کے مذہب کا ایسا خیال واجب کرے، گاؤں کی بند کرنے کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے: ”ان
هذا الاظلم صریح او جہل قبیح۔“

دوسری وجہ یہ کہ گائے ان کے یہاں معظم ہے اور اپنے معظم کا ہلاک نہیں چاہتے، ہم
کہتے ہیں کہ:

اولاً: گنوماتا کی آنکھیں بند ہوتے ہی ان سعادت مندوں کی تعظیم کا حال کھل جاتا ہے
، اپنے ہاتھوں چماروں کے حوالے کرتے ہیں کہ چیریں پھاڑیں اور چرسا اپنے لئے ٹھہرا لیتے
ہیں کہ کھال کی جوتیاں بنا کر پہنیں، جو جوتوں سے بچی وہ ڈھول پر کھنچی کہ شادی بیاہ میں کام
آئے، رات بھر تپا نچے کھائے۔

ثانیاً: بغرض فلان اگر تعظیم ہے بھی تو صرف گائے پر مختصر ہے، ہم پشم خود دیکھتے ہیں کہ
ہندو آپ بیل کی ہر تعظیم نہیں کرتے بلکہ اس پر سخت تشدد کرتے ہیں، تل میں جوتیں، گاڑی میں
چلائیں، سواریاں لیں، بوجھ لدوائیں، وجہ بے وجہ سخت ماریں کہ ان کے جسم زخمی ہو جاتے ہیں،
ہم نے خود دیکھا ہے کہ بعض ہندو نے ہار برداری کی گاڑیوں میں اس قدر بوجھ بھرا کہ بیلوں کا
جگر پھٹ گیا اور خون ڈال کر مر گئے، تو معلوم ہوا کہ بیل ان کے یہاں معظم نہیں۔ اگر یہ ممانعت
برائے تعظیم ہے تو چاہئے کہ بخوشی بیلوں کے ذبح کی اجازت دیں، ورنہ ان کا صریح مکاہرہ اور
ہٹ دھرمی ہے۔

باقی رہا سائل کا یہ کہنا کہ ”اس فعل کے ارتکاب سے ثوران فتنہ و فساد ہو“ ہم کہتے ہیں
جن مواضع میں مثل بازار و شارع عام وغیرہا گاؤں کی قانوناً ممانعت ہے وہاں جو مسلمان
گائے ذبح کرے گا البتہ اثارت فتنہ و فساد اس کی طرف منسوب ہو سکتی ہے اور قانوناً مجرم قرار
پائے گا۔ اور اس امر کو ہماری شریعت مطہرہ بھی روا نہیں رکھتی کہ ایسی وجہ سے مسلمانوں پر
مواخذے یا انہیں سزا ہونے کا باعث ہونا بیشک تو ہین اسلام ہے جس کا مرتکب یہ شخص ہوا، نظیر
اس کی سب و شتم آلہ باطلہ مشرکین ہے کہ شرع نے اس سے ممانعت فرمائی، اگرچہ اکثر جگہ فی
نفسہ حرج حقیق نہ تھا۔

”ولا تسبوا الذین یدعون من دون اللہ فیسبوا اللہ عدواً بغیر علم“ اور
انہیں گالی نہ دو جنہیں وہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں کہ وہ اللہ کی شان میں بے ادبی کریں گے زیادتی

اور جہالت سے۔

اور جہاں قانون ممانعت نہیں وہاں اگر ثوران فتنہ و فساد ہوگا تو لا جرم ہنود کی جانب سے ہوگا، اور جرم انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی اجازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں کرنے دیتے، کیا ان کے جرم کے سبب ہم اپنی رسوم مذہبی ترک کر سکتے ہیں، یہ حکم بعینہ ایسا ہوا کہ کوئی شخص اغنیاء سے کہے تمہارا مال جمع کرنا باعث ثوران فتنہ و فساد و ایذائے خلق اللہ ہے، کہ نہ تم مال جمع کرو، نہ چور چرانے آئیں، نہ وہ قید و بند کی سخت سزائیں پائیں، اس احمق کے جواب میں یہی کہا جائے گا کہ چوری چور کا جرم ہے، اس کے سبب ہمیں جمع مال سے کیوں ممانعت ہونے لگی، اور اگر ایسا ہی خیال ہنود کے فتنہ و فساد کا شرع ہم پر واجب کرے گی تو ہر جگہ ہنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھا دینے کی اہل تدبیر ہاتھ آئے گی، جہاں چاہیں فتنہ و فساد برپا کریں گے اور بزم جہال شرع ہم پر ترک واجب کر دے گی، اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کرادیں گے، اور یہی واقعہ اس کے لئے نظیر ہو جائے گا، ایسی صورت میں تم پر اپنی رسم کا ترک شرعاً واجب ہوتا ہے۔

بالجملہ خلاصہ جواب یہ ہے کہ بازار و شارع عالم میں جہاں قانون ممانعت ہے، براہ جہالت ذبح گاؤ کا مرتکب ہونا بیشک اسلام کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً حرام، اور اس کے سوا جہاں ممانعت نہیں وہاں سے بھی بازار ہوتا اور ہنود کی بجاہٹ بجا رکھنے کے لئے یک قلم اس رسم کو اٹھا دینا، ہرگز جائز نہیں بلکہ انہیں معذرت و ہذلات کا باعث ہے جن کا ذکر ہم اول کر آئے جنہیں شرع مطہر ہرگز گوارا نہیں فرماتی، نہ کوئی ذی انصاف حاکم پسند کر سکے، واللہ تعالیٰ اعلم۔
(فتاویٰ رضویہ جدید ۱۴/۵۵۸۲۵۵۵)

قربانی کے ذیل دار جانور اونٹ اور گائے ہیں، تفسیر قادری جو ہنود کے ایک معزز رئیس مٹھی ٹولکھوری آئی ای نے اپنی فرمائش سے منجانب مطبع تصنیف کرائی اور داخل رجسٹری کرا کر اپنے مطبع میں چھ بار چھاپی، نیچے، اس کی جلد دوم مطبع ششم سطر اخیر ص ۹۷ و سطر اول ص ۸۰ میں آیت کے ان لفظوں کا ترجمہ یوں لکھا ہوا بالبدن، اور اونٹ اور گائے جو قربانی کے لئے ہانکے لئے جاتے ہیں جعلناہا لکم، کر دیا ہم نے انہیں یعنی ان کے ذبح کو تمہارے واسطے من شعائر اللہ دین الہی کی نشانیوں میں سے۔

اور بیشک ہم حنفی مذہب والوں کے تینوں امام یعنی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اور ان کے سب پیروؤں کا یہی مذہب ہے کہ ہدینہ یعنی قربانی کے ذیل دار جانور میں اونٹ اور گائے دونوں داخل ہیں۔ ہدایہ، در مختار، قاضی خاں، عالمگیری وغیرہ مشہور کتابیں اسی مذہب کی ہیں،

در مختار میں ہے: ہدینہ ہی الابل والبقر سمیت بہ لضعف امتہا۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۲/۵۶۱)

(۴۷) لَنْ يَذَالَ اللَّهُ لِعُومِهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَذَالُهُ الْقَوِيُّ مُحْكَمٌ ۚ
كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَكُمْ ۚ وَبَشِّرَ الْمُحْسِنِينَ ۖ
اللہ کو ہرگز نہ ان کے گوشت پہنچتے ہیں نہ ان کے خون ہاں تمہاری پرہیزگاری اس تک باریاب ہوتی ہے۔ یونہی ان کو تمہارے بس میں کر دیا کہ تم اللہ کی بڑائی بولو اس پر کہ تم کو ہدایت فرمائی۔ اور اے محبوب خوشخبری سن ڈنکی والوں کو۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(لَتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَكُمْ ۚ میں تکبیر کا ذکر اور اس سے مراد نماز عید میں تکبیر کہنا ہے)
نماز عید ہجرت کے سال اول میں شروع ہوئی، در مختار میں ہے کہ نماز عید ہجرت کے پہلے سال شروع ہوئی، اور وہ شرع میں معروف نہ ہوئی تھی مگر اسی اسلوب و طریقہ پر۔ اور تکبیرات میں حکمت دینی سرور کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان پر عمل ہے کہ تم اس مدت (رمضان) کو مکمل کرو اور اللہ کی عطا کردہ ہدایت پر اللہ کو بڑا بیان کرو، یہ عید الفطر میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ تم اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہدایت پر تکبیر کہو اور محسنین کو بشارت دو۔ یہ عید الانبیاء کے بارے میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۸/۵۷۲)

(۴۰) الَّذِينَ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۚ
وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ صَوَامِعَ وَبِيعَ وَصَلَوَاتٍ
وَمُسْجِدٍ يَذْكُرُ فِيهَا اسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا ۚ وَلِيَنْصَرِفَ اللَّهُ مِنْ يَخْصُرُهُ ۚ اِنْ اللَّهُ
لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۖ

وہ جو اپنے گھروں سے ناحق نکالے گئے صرف اتنی بات پر کہ انہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے اور اللہ اگر آدمیوں میں ایک کو دوسرے سے دفع نہ فرماتا تو ضرور ڈھادی جاتیں خافیاں ہیں اور گر جا اور کلیے اور مسجدیں جن میں اللہ کا بکثرت نام لیا جاتا ہے اور بے شک اللہ ضرور مدد فرمائے گا اس کی جو اس کے دین کی مدد کرے گا بیشک ضرور اللہ قدرت والا غالب ہے

﴿۹﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

معلوم ہوا کہ مجاہدین آلہ و واسطہ دفع بلا ہیں۔ (الامن والاعلیٰ ۹۳)

﴿۴۷﴾ ویستعجلونک بالعذاب ولن یغلف اللہ وعدہ ط وان یوما

ہذ ربک کالف سنة ماتعون۔ ☆

اور یہ تم سے عذاب مانگتے ہیں جلدی کرتے ہیں اور اللہ ہرگز اپنا وعدہ جھوٹا نہ کرے گا۔

اور بیشک تمہارے رب کے یہاں ایک دن ایسا ہے جیسے تم لوگوں کی گنتی میں ہزار برس۔

سورۃ المؤمنون

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۵) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَنْصَرُونَ ☆

اور وہ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

(۶) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ غَيْرِ مَلُومِينَ ☆

مگر اپنی بیویوں یا شرعی باندہیوں پر جو ان کے ہاتھ کی ملک ہیں کہ ان پر کوئی ملامت

نہیں۔

(۷) فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ☆

تو جو ان دو کے سوا کچھ اور چاہے وہی حد سے بڑھنے والے ہیں۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ظاہر ہے کہ زن مسعود (جس سے حہ کا عقد کیا جائے) نہ اس کی بیوی ہے نہ کنیز شرعی

۔ تو وہی تیسری راہ ہے جو خدا کی باندگی ہوئی حد سے جدا اور حرام و گناہ ہے، رب تبارک تعالیٰ

مردوں سے فرماتا ہے: ”مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَعَذِّينَ اٰنْعَادِنَ“ نکاح کرو بی

بی بنا کر قید میں رکھنے کو نہ پانی گرانے اور نہ آشتی بنانے کو۔

مورتوں سے فرماتا ہے: ”مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَعَذِّاتٍ اٰنْعَادِنَ“

قید میں آئیاں نہ مستی نکالتیاں نہ یار بناتیاں۔ ظاہر ہے کہ حہ بھی مستی نکالنے پانی گرانے کا

صیغہ ہے، نہ قید میں رکھنے بی بی بنانے کا۔

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۲۳۲/۵)

عن سبرة بن معبد الجهني رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ آذَنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمْتَاعِ مِنَ النِّسَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۔

حضرت سبرہ بن معبد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! میں نے تمہیں منع کی اس سے پہلے اجازت دی تھی۔ اور اب بیشک اللہ تعالیٰ نے حد قیامت تک کیسے حرام فرمادیا۔

عن أمير المؤمنين عبي المرتضى كرم الله تعالى وجهه الكريم قال : ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمر الاهلية ۔

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حد سے غزوہ خیبر کے دن منع فرمایا اور گدھے کے گوشت سے بھی۔

عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : انما المتعة في اول الاسلام ، كان الرجل يقدم البلد ليس له بها معرفة ، فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متعة وتصلح له شيعة حتى اذا نزلت الآية . الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم مقال ابن عباس : فكل فرج سواهما فهو حرام ۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حد ابتدائے اسلام میں جائز تھا۔ مرد کسی شہر میں جاتا جہاں کسی سے جان پہچان نہ ہوتی تو کسی عورت سے اتنے دنوں کیلئے عقد کر لیتا جتنے روز اسکے خیال میں وہاں ٹھہرنا ہوتا۔ وہ عورت اسکے اسباب کی حفاظت ، اسکے کاموں کی درنگی کرتی۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ”سب سے اپنی شرمگاہیں محفوظ رکھو سوا بیویوں اور کنیزوں کے“ اس دن سے ان دو کے سوا تمام شرمگاہیں حرام ہو گئیں۔

عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه قال : تمتعنا نسوة في غزوة تبوك ، فحاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظفر اليهن وقال : من هؤلاء النسوة ؟ قلنا : يا رسول الله ! نسوة تمتعناهن ، قال : فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه وتمعر وجهه وقام فينا خطيبا ، فحمد الله

واثنی علیہ ثم نہی عن المتعة۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں ہم نے کچھ عورتوں سے حہ کیا۔ اسی درمیان سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم میں تشریف لائے اور ان عورتوں کو دیکھ کر ارشاد فرمایا: یہ عورتیں کون ہیں؟ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان سے ہم نے حہ کیا ہے۔ یہ سن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غضب فرمایا یہاں تک کہ دونوں رخسار مبارک سرخ ہو گئے اور چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا۔ اسی وقت ہمارے درمیان کھڑے ہو کر خطبہ شروع کر دیا اور حمد و ثنا کے بعد حہ کا حرام ہونا بیان فرمایا۔

فتاویٰ رضویہ ۵/۳۳۳

(۹) والذین ہم علی صلواتہم یحافظون۔☆

اور وہ جو اپنی نمازوں کی نگہبانی کرتے ہیں۔

(۱۰) اولئک ہم الوارثون۔☆

یہی لوگ وارث ہیں۔

(۱۱) الذین یورثون الفردوس ما ہم فیہا خالدون۔☆

کہ فردوس کی میراث پائیں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

محالم شریف امام بغوی شافعی میں ہے:

یحافظون، ای ہد او مومن عی حفظہا ویراعون او قانہا، کرر ذکر

الصلاة لیتبین ان المحافظۃ علیہا واجبة " محافظت کرتے ہیں یعنی ہمیشہ نگہبانی کرتے

ہیں اور ان کے اوقات کا خیال رکھتے ہیں۔ نماز کا ذکر مکرر کیا ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کی

محافظت واجب ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ۵/۲۷۱-۲۷۲)

(۱۲) ولقد خلقنا الانسان من سلتۃ من طین۔☆

اور بے شک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے بنایا۔

(۱۳) ثم جعلنہ نطفۃ فی قرار مکین۔☆

پھر اسے پانی کی بوند کیا ایک مضبوط ٹھہراؤ میں۔

(۱۴) اَنَّمْ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ

مُضْغًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ق ثُمَّ اَنشَأْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرَ ۚ فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ

الْمَخَالِقِيْنَ ☆

پھر ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کی پٹک کیا پھر خون کی پٹک کو گوشت کی بوٹی پھر گوشت کی بوٹی کو ہڈیاں پھر ان ہڈیوں پر گوشت پہنایا پھر اسے اور صورت میں اٹھان دی۔ تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنا نے والا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قرآن و احادیث و نصوص شرعیہ و محاررات عرفیہ سب میں ان کی طرف روح و جسم دونوں نسبت کی جاتی ہے۔

”قال الله تعالى: ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين۔ ثم جعلناه نطفة

في قرار مكين، الى قوله سبحانه: فتبارك الله احسن الخالقين۔ وقال عز وجل

:واذا قال ربك للملائكة: اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون۔ فاذا

سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين۔ وقال تبارك اسمه انا خلقنا

هم من طين لا ذنب۔ وقال جل جلاله: يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث

فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة

لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى۔ الآية“

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا فرمایا، پھر اسے ایک

عزت والی قرار گاہ میں ٹھہرایا، تا ارشاد باری تعالیٰ: تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنا

نے والا۔ اور فرماتا ہے: یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتے سے فرمایا: بیشک میں بدبودار

گارے کی بجٹی ہوئی مٹی سے ایک انسان بنانے والا ہوں، تو جب میں اسے ٹھیک کر لوں اور اس

میں اپنی طرف کی معزز روح پھونک دوں تو تم اس کے لئے سجدے میں گر جانا۔ اور فرماتا ہے:

بیشک ہم نے ان کو چپکتی ہوئی مٹی سے بنایا۔ اور فرماتا ہے: اگر تمہیں بعث سے متعلق کچھ شک

ہے تو بیشک ہم نے تم کو مٹی سے بنایا، پھر پانی کی بوند سے، پھر خون بستہ سے، پھر پارہ گوشت

سے، کھل اور مکمل، تاکہ تم پر ہم روشن کرویں، اور جسے چاہیں ایک مقررہ میعاد تک رحموں میں

ٹھہرائیں۔ آیت۔

اور پر ظاہر کہ کھٹکناقی چپکتی خمیر کی ہوئی مٹی، پھر پانی کے قطرے، پھر خون کی بوند، پھر گوشت کے ٹوٹھڑے سے بنا رحم میں ایک مدت محین تک ٹھہرنا ٹھیک ہونے کے بعد اس میں روح پھونکا جانا یہ سب احوال و اطوار بدن کے ہیں اور انسان کی طرف نسبت فرمائی۔

”وقال عز مجده: وحملها الانسان، انه كان ظلوما جهولا، وقال تعالى شانه: ابحسب الانسان ان لن تجمع عظامه، بلى قادرين على ان مسوى بنا نه، بل يريد الانسان ليفجر امامه، يستل ايمان يوم القيامة ”الى قوله جل ذكره“ يقول الانسان: يومئذ اين المفر ”الى قوله حسبت عظمتة“ ينبا الانسان يومئذ بما قدم واخره، بل الانسان على نفسه بصيرة ولو القى معاذيره۔

خدائے عز و جل فرماتا ہے: اور انسان نے اس امانت کو اٹھا لیا بے شک وہ اپنی جان کو مشقت میں ڈالنے والا بڑا نادان ہے۔

اور فرماتا ہے: کیا انسان گمان کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں جمع نہ کریں گے، کیوں نہیں، ہم قادر ہیں کہ اس کا پور برابر کر دیں، بلکہ انسان چاہتا ہے کہ اس کے آگے بے حکمی کرے، پوچھتا ہے کب ہے قیامت کا دن (تارشاؤ: انسان کہتا ہے اس دن مفر کہاں) (تارشاؤر ہانی:) اس دن انسان کو بتا دیا جائے گا جو اس نے آگے کیا اور پیچھے کیا، بلکہ انسان اپنے نفس کو خوب دیکھنے والا ہے اگرچہ اپنے حذر سامنے لائے۔

واضح رہے کہ تکالیف شرعیہ سے مخاطب ہونا اور ظلم و جہل و حسد و ارادہ و سوال و کلام و اعلام و معرفت و محذرت یہ صفات و افعال روح سے ہیں، یونہی فحور بھی۔

”قال عز مجده، و نفس و ما سوھا فالھما فحور رھا و تقوھا“

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: جسم نفس کی اور اس کی جس نے اسے ٹھیک بنایا، پھر اس کے دل میں اس کی تافرمانی اور پرہیزگاری ڈالی۔

انہیں بھی انسان کی جانب اضافت فرمایا بلکہ ایک ہی آیت میں دونوں جسم کے امور اس کے لئے مذکور۔

قال عز شانه: انا خلقنا الانسان من نطفة امشاح نبتليه فجعلناه سميعا

بصیرا۔

باری تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک ہم نے انسان کو طے ہوئے نطفہ سے بنایا کہ اسے آزمائیں، پھر ہم نے اسے سننے والا دیکھنے والا بنایا۔

مرد و زن کے طے ہوئے نطفہ سے بدن بنا اور تکلیف و آزمائش روح کی ہے اور وہی شتواو پیتا۔

قال تعالیٰ جل ذکرہ: اولم یر الانسان انا خلقناہ من نطفۃ فاذا هو خصیم مبین۔ وضرب لنا مثلا ونسی خلقه الآیۃ۔

ارشاد باری ہے: کیا انسان نے دیکھا کہ ہم نے اسے نطفہ سے پیدا کیا پھر وہ کھلا جھگڑنے والا ہے اور اس نے ہمارے لئے مثل بنائی اور اپنی تخلیق کو بھول گیا۔

روحیت و علم، شان روح ہے اور نطفہ سے پیدائش بدن کی، پھر خصوصیت و مثل زنی و نسیان احوال روح اور ضمیر اخیر نے پھر تخلیق نطفہ سے جانب بدن مراجعت کی۔ یہی سب محاورات عرف عام میں شائع۔ اب چار حال سے خالی نہیں، یا تو انسان محض بدن ہے، یا مجرد روح، یا ہر ایک یا مجموع۔ احتمال ثالث تو بدایت مدفوع، ہر عاقل جانتا ہے کہ اسکے نئی نوع کا ہر فرد اور وہ خود ایک ہی انسان ہے۔ نہ یہ کہ ہر شخص میں دو انسان ہوں، ایک روح ایک بدن، ولہذا اسکی طرف کسی کا ذہاب معلوم نہیں، بلکہ باقیہ مذاہب معروفہ ہیں، اول اکثر متکلمین کا خیال ہے اور ثانی امام رازی وغیرہ کا مفاد مقال، اور ثالث خود انہیں امام جلیل و دیگر اجلہ اکابر کا ارشاد جمیل۔ تفسیر کبیر میں ہے:

”اما القائلون بان الانسان عبارة عن هذه البنية المحصورة وعن هذا الجسم المحسوس فهو جمهور المتكلمين، وهذا القول عندنا باطل (وذكر عليه احتجاج الى ان قال) الحجة الخامسة ان الانسان قد يكون حيا

حال ما يكون البدن ميتا والدليل قوله تعالى: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا، بل احياء، فهذا النص صريح في ان اولئك المقتولين احياء والحس يدل على ان هذا الجسد ميت، الحجة السادسة قوله تعالى: النار يعرضون عليها، وقوله: اغرقوا فا دخلوا نارنا، وقوله عليه الصلاة والسلام: القبر روضة من رياض

الحیة او حفرة من حفر النار، کل هذا النصوص تدل علی ان الانسان یقی بعد موت الجسد، الحجة السابعة قوله صلى الله تعالى علیه وسلم: اذا حمل الميت علی نعشه رفرف روحه فوق العرش ویقول: یا اهلّی یا ولدی (الحديث) ان النبی صلى الله تعالى علیه وسلم صرح بان حال ما یكون حال الجسد علی العرش بقى هناك شیء ینادی ویقول جمعت المال من حله و غیر حله، ومعلوم ان الذى كان الاهل اهلّ له وكان جامعاً للمال وبقی فی رقبته الوہال لیس الاذلك الانسان، فهذا التصريح بان فی الوقت الذى كان الجسد میتاً كان الانسان حیا باقیافاهما، الحجة الثامنة قوله تعالى: یا بیتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربك راضية مرضية، والمعطاب انما هو حال الموت فذل ان الذى یرجع الی الله بعد موت الجسد یكون حیا راضیا و لیس الا الانسان فهذا يدل ان الانسان بقى حیا بعد موت الجسد، الحجة العاشرة جمیع فرق الدنیا من الهند والروم والعرب والمحم و جمیع ارباب الملل والنحل من اليهود والنصارى والمجوس والمسلمین یصلون عن موتاهم ویلحون لهم بالنعیر ویلحون الی زیاراتهم، ولو لا انهم بعد موت الجسد بقوا احياء لكان التصدیق والدعاء والزبارة عبثاً، فیدل عن فطرتهم الا صلیة شاهدة بان الانسان لا یموت بل یموت الجسد، والحجة السابعة عشرة ان الانسان یحب ان یموت عالماً، والعلم لا یحصل الا فی القلب فیلزم ان یموت الانسان عبارة عن الشیء الموجود فی القلب او شیء له تعلق بالقلب۔ ملقطاً ملخصاً

اس مخصوص ساخت اور اس محسوس جسم کو انسان بتانے والے جمہور متکلمین ہیں اور یہ قول ہمارے نزدیک باطل ہے (اس پر دلائل ذکر کئے، یہاں تک کہ فرمایا: پانچویں دلیل یہ ہے کہ انسان کبھی زندہ ہوتا ہے جبکہ بدن مردہ ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد باری ہے: کہ انہیں جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز مردہ نہ سمجھنا بلکہ وہ زندہ ہیں۔ یہ صریح نص ہے کہ وہ شہید زندہ ہیں، اور احساس یہ بتاتا ہے کہ بدن مردہ ہے۔ چھٹی دلیل: باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: فرعون اور اس کے ساتھی آگ پر پیش کیے جاتے

ہیں۔ اور یہ ارشاد: وہ غرق کئے گئے پھر آگ میں ڈالے گئے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان: قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔ یہ تمام نصوص اس پر دلیل ہیں کہ انسان بدن کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔

ساتویں دلیل: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب میت کو اس کی چار پائی پراٹھایا جاتا ہے اس کی روح جنازہ کے اوپر پھڑ پھڑاتی ہے اور کہتی ہے اے میرے لوگو! اے میری اولاد! (الحديث) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحت فرمادی کہ جس وقت بدن چار پائی پر ہوتا ہے اس وقت ایک شئی باقی رہتی ہے جو عداوتی ہے اور کہتی ہے: میں نے مال جائز و ناجائز طریقوں سے جمع کیا، اور معصوم ہے کہ اہل جس کے اہل تھے، اور جو مال جمع کرنے والا تھا اور جس کی گردن پر وبال رہ گیا وہ نہیں مگر وہی انسان۔ تو یہ اس بات کی تصریح ہے کہ جس وقت بدن مردہ ہے اسی وقت انسان زندہ و باقی اور بکھنے والا ہے۔

آٹھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے اطمینان والی جان! اپنے رب کی طرف لوٹ جا اس حالت میں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی۔ یہ خطاب بعد موت ہی ہے۔ تو معصوم ہوا کہ بدن کی موت کے بعد جو اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹنے والا ہے وہ زندہ، راضی ہوتا ہے۔ اور وہ انسان ہی ہے۔ تو معصوم ہوا کہ انسان جسم کی موت کے بعد بھی زندہ رہا۔

دسویں دلیل: ہندوستان، روم، عرب، عجم کے رہنے والے تمام اہل عالم اور یہی یہود، نصاریٰ، مجوس، مسلمان، تمام ادیان و مذاہب والے اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں، ان کے لئے دعائے خیر کرتے ہیں اور انکی زیارت کے لئے جاتے ہیں، اور وہ جسم کی موت کے بعد زندہ نہ رہتے تو صدقہ، دعا اور زیارت ایک عبث اور بے فائدہ کام ہوتا۔ اس میں دلیل ہے کہ ان کی اصل فطرت اس پر شاہد ہے کہ انسان نہیں مرتا بلکہ جسم مرتا ہے۔

سترہویں دلیل: ضروری ہے کہ انسان علم رکھنے والا ہو، اور علم کا حصول قلب ہی میں ہوتا، تو لازم ہے کہ انسان اس شئی سے عبارت ہو جو قلب میں موجود ہے یا اس شئی سے جو قلب سے متعلق ہے۔

امام الطریقہ سیدنا شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتوحات مکیہ شریف میں فرماتے ہیں:

لیس فی العلوم اصعب تصورا من هذه المسألة فان الارواح طاهرة
بحکم الاصل والاجسام وقواها كذلك طاهرة بما فطرت علیه من تسبیح
خالقها، وتوحيده، ثم باجتماع الجسم والروح حدث اسم الانسان وتعلق به
التكاليف وظهر منه الطاعات والمعالفات“

علوم میں اس مسئلہ سے زیادہ عمیر الفہم کوئی نہیں، اس لئے کہ ارواح بحکم اصل پاک
ہیں، اسی طرح اجسام اور ان کے قوی اپنے خالق کی تسبیح و توحید کی جس فطرت پر پیدا ہوئے ہیں
، پاک ہیں۔ پھر جسم اور روح کے ملاپ سے نام انسان رونما ہوا، اس سے تکلیفات و احکام
وابستہ ہوئے اور اس سے فرمانبرداری و خلاف ورزی ظہور پذیر ہوئی۔

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی کتاب البیواقی والجواہر
میں امام ابو طاهر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہیں:

”الانسان عند اهل البصائر هذا المجموع من الحسد والروح بما فيه من
المعاني“ ارہاب بصیرت کے نزدیک انسان جسم و روح کا یہ مجموعہ ہے ان معانی کے ساتھ جو
اس میں ہیں۔

امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں ذی قورہ تعالیٰ فی سورۃ النحل ”خلق الانسان من
نطفۃ فاذا هو خصیم مبین“
فرماتے ہیں:

اعلم ان الانسان مركب من بدن و نفس فقوله تعالى (خلق الانسان من
نطفة) اشارة الى الاستدلال ببدنه على وجود الصانع الحكيم وقوله تعالى (فاذا
هو خصيم مبين) اشارة الى الاستدلال باحوال نفسه على وجود الصانع الحكيم
“

معلوم ہوا کہ انسان بدن اور روح سے مرکب ہے، تو ارشاد باری (انسان کو نطفے سے
پیدا کیا) بدن انسان سے صانع کے وجود پر استدلال کی جانب اشارہ ہے۔ اور ارشاد باری (پھر
جسمی وہ کھلا جھگڑنے والا ہے) روح انسان کے احوال سے صانع حکیم کے وجود پر استدلال کی
جانب اشارہ ہے۔

اقول وباللہ التوفیق: آیات کریمہ قرآن عظیم و محاورات عامہ شائعہ تمام عالم کے ملاحظہ سے بہ نگاہ اولین میں منقوش ہوتا ہے کہ جسے انسان کہتے ہیں اور زید و عمر و اعلام، یا من و تو و خمار، یا این و آن اسمائے اشارہ سے تعبیر کرتے ہیں، اس میں روح و بدن دونوں ملحوظ ہیں، ایک یکسر معزول ہو ایسا ہرگز نہیں، اب خواہ یوں ہو کہ ہر ایک نسخ حقیقت انسانی میں داخل و جز و حقیقی ہو، یا یوں کہ ایک سے تجوہر حقیقت اور دوسرے کو معیت و شرطیت مگر ساتھ ہی عقل و نقل کی طرف نظر کیجئے تو ان کا اجماع و اطباق دیکھتے ہیں کہ انسان ایک شئی مدرك عاقل فاہم مرید مکلف مخاطب من اللہ تعالیٰ ہے، اور یہ صفات اس کے لئے حقیقہ ثابت ہیں نہ کہ موصوف بالذات کوئی شئی غیر ہو اور اس کی طرف بالتمتع بالعرض نسبت کئے جاتے ہوں، اس بین دو واضح امر کی طرف التفات کرتے ہی منجلی ہو گیا کہ جس طرح تو لیں اولین میں تجرد و محض بہ معنی بشرط لاشئی مراد لینا کسی عاقل سے معقول نہیں، اگر ہے تو لا بشرط، اور یہ بھی معقول نہیں کہ روح بدن میں کوئی لحاظ سے بالکل معزول نہیں، اور قول اول تو اس کا قائل قبول نہیں، کہ انسان عاقل ہے اور ابدان ذوی العقول نہیں، انسان مالک و متصرف ہے بدن کی طرح آلہ و معمول نہیں، یوں ہی یہ بھی روشن ہو گیا کہ قول اخیر میں مجموع سے مراد بشرط شئی ہے نہ ترک نفس حقیقت، ورنہ انسان عاقل و مدرك نہ رہے کہ مجموع مدرك و نا مدرك نا مدرك ہے اور لازم آئے آیات و محاورات عامہ خواہ مدنیات ہوں جن میں موصوفہ صفات جسم کو انسان کہا گیا، یا روحیات جن میں صفات نفس سے انسان کو متصف کیا، خواہ جامعات جن میں دونوں کو اجتماع دیا، سب یکسر حقیقت سے معزول اور مجاز پر محمول ہوں کہ اب انسان نہ روح ہے نہ بدن بلکہ شئی ثالث ہے، لاجرم مجموع کا محمل اول مراد نہیں ہو سکتا۔

ومن الدلیل علیہ قول الامام ابی طاہر ”بما فیہ من المعانی“ فما کان لعاقل ان یتوہم دخول الاعراض فی قوام جوہر وانما المراد الدخول فی اللحاظ و کذا تنصیب الامام الرازی علی الترتیب مع اعطائه مرارا کثیرۃ ان الانسان هو الروح“

اس کی ایک دلیل امام ابو طاہر کے یہ الفاظ ہیں (ان تمام معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں) کہ اس سے کوئی عاقل یہ وہم نہیں کر سکتا کہ اعراض ایک جوہر کی حقیقت میں داخل ہیں

مراد صرف لحاظ میں داخل ہونا ہے۔ اسی طرح مرکب ہونے پر امام رازی کی تصریح، جب کہ ان کے کلام سے بہت سی جگہ مستفاد ہے کہ انسان۔ وہی روح ہے۔

ربا محمل دوم اس میں بھی دو احتمال ہیں، قوام روح سے ہو اور بدن شرط، یعنی انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہو، یا بالعکس یعنی بدن متعلق بالروح کا، ثانی بھی اس مقدمہ مذکورہ واضح سے مدفوع کہ انسان عاقل مخاطب بالاصالة ہے، نہ بالتابع، تو بفضل تعالیٰ عرش تحقیق مستقر ہو گیا کہ مختار و منصور وہی قول اخیر بایں معنی و تفسیر ہے، اور قول ثانی بھی اس سے بعید نہیں کہ جب قوام جوہر میں صرف روح انسان ہے تو انسان روح ہی کا نام ہوا، ملحوظ بلحاظ تعلق ہونا اسے روح ہونے سے خارج نہیں کرتا، نہ اس عبارت میں لحاظ تعلق سے قطع نظر مذکور، تو اس کا اسی قول منصور کی طرف ارجاع میسر، ولہذا امام اجل فخر الدین رازی نے ہاں تک بارہا روح ہی کے انسان ہونے پر تبحیل و تنقیح فرمائی، خود ہی انسان کے روح و بدن سے مرکب ہونے کی تصریح فرمائی۔ اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں جہاں وہ عبارت لکھی کہ جان آدمی کہ در حقیقت آدمی عبارت ازان است (آدمی کی جان کہ حقیقت میں آدمی اس سے عبارت ہے)

وہیں اس کی شرح یوں ارشاد کی:

”تفصیل اس اجمال آنکہ آدمی مرکب از دو چیز است جان و بدن، جزو اعظم جان است کہ تبدل و تغیر در او راہ نمی یابد و بدن بمنزلہ لباس است کہ اختلاف بسیار دروے راہ می یابد
اھ مختصراً“

اس اجمال کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی دو چیزوں سے مرکب ہے، جان اور بدن۔ جزو اعظم جان ہے جس میں تبدل و تغیر کو راہ نہیں۔ اور بدن بمنزلہ لباس ہے کہ اس میں بہت تبدیلی ہوا کرتی ہے۔

پھر روح کا جسم سے تعلق چار قسم ہے: ایک تعلق دنیوی بحال بیداری، دوسرا بحال خواب کہ من وجہ متعلق من وجہ مفارق، تیسرا برزخی، چوتھا اخروی،

وجعلها فی شرح الصدور عن ابن القيم خمسة قال للروح بالبدن خمسة

انواع من التعلق متغایرة، الاول فی بطن الام، الثانی بعد الولادة، الثالث فی حال

النوم فلها به تعلق من وجه و مفارقة من وجه ، الرابع في البرزخ فانها وان كانت قد فارقته بالموت فانها لم تفارق فراقا كلياً بحيث لم يبق لها اليه التعلق ، الخامس من تعلقها به يوم البعث وهو اكمل انواع التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً وتبعه القاري في منح الروض - اقول : الكلام في الانواع المتغايرة ولا يظهر للتعلق الرحمي تغاير مع الذي بعد الولادة فان كليهما تعلق الاتصال النومي فلا يتمحض للاتصال ، والبرزخي فليس مع ذلك تعلق التدبير والاخرى فلا نقص فيه اصلاً فيتحصل التقسيم هكذا ، التعلق اما متمحض للاتصال اولاً ، الاول ان كمال بحيث لا يقبل الفراق فاعزوي ، والافد نبوي ، يقضي ، والثاني ان كان تعلق تدبير فمومي اولاً فبرزخي - فان قبل ليس يستعمل الحنين الاله وجوارحه في الاعمال والادراك مثل المولود قلت لا يستعملها المولود من ساعة كالعظيم ولا القطيع كالبافع ولا البافع كمن بلغ اشده ولا كحمله الشيخ الهرم ثم الغاني ، فليجعل عامة ذلك تعلقات متغايرة ، فافهم "

اور شرح الصدور میں ابن قیم کے حوالہ سے پانچ قسم قرار دی۔ عبارت یہ ہے: بدن سے روح کے پانچ الگ الگ قسم کے تعلق ہیں۔ پہلا حکم مادر میں۔ دوسرا بعد ولادت۔ تیسرا حالت خواب میں کہ ایک طرح سے روح بدن سے تعلق ہے اور دوسری طرح سے جدا ہے۔ چوتھا برزخ میں کہ روح موت کے باعث اگرچہ بدن سے جدا ہو چکی ہے مگر بالکل جدا نہیں ہوئی ہے کہ بدن کی طرف اسے کوئی التفات نہ رہ گیا ہو۔ پانچواں روز بعث کا تعلق۔ وہ سب سے زیادہ کامل تعلق ہے جس سے ما قبل کے تعلقات کو کوئی نسبت نہیں۔ اس لئے کہ اس تعلق کے ساتھ بدن، موت، خواب اور فساد و تغیر قبول نہیں کرتا۔ اور منہ الروض میں علامہ علی قاری نے بھی اس کا اہتمام کیا۔

اقول : گفتگو الگ الگ اور جدا گانہ تعلقات کے بارے میں ہے۔ جب کہ حکم مادر و ولادت کی ، بعد ولادت والے تعلق سے کوئی مغایرت ظاہر نہیں۔ اس لئے کہ دونوں صورتیں میں خالص اتصال اور تدبیر و تصرف کا ناقص تعلق ہے۔ اس کے برخلاف حالت خواب کے تعلق

میں خالص اتصال نہیں، من وجہ افراق بھی ہے۔ اور برزخ والے تعلق میں اس کے ساتھ یہ بھی کہ تدبیر کا تعلق نہیں۔ اور آخرت والے تعلق میں بالکل کوئی نقص نہیں۔ تو تقسیم اس طرح حاصل ہوگی: تعلق یا تو خالص اتصال رکھتا ہے یا نہیں۔ اول اگر ایسا کامل ہے کہ جدائی قبول نہ کرے تو اخروی۔ ورنہ دنیوی جو بیداری میں ہو۔ اور ثانی اگر تدبیر وال نہیں تو برزخی ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ حکم کا بچہ انحال اور ادراک میں اپنے آلات و جوارح کو پیدا شدہ بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا (اس فرق کی وجہ سے دونوں کو دو شمار کیا گیا) ہمارا جواب یہ ہوگا کہ اس وقت مولود بچہ بھی اپنے اعضاء و جوارح کو اس بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا جو دودھ چھوڑ چکا ہو، اور دودھ چھوڑنے والا نو جوان یا قریب البلوغ کی طرح، اور یہ بھرپور جوانی والے کی طرح استعمال نہیں کرتا، نہ ہی اس کی طرح بہت بوڑھا، پھر مزید بڑھا پے سے فنا کو پہنچ جانے والا شخص استعمال کرتا ہے۔ تو چاہئے کہ ان سب کو جدا گانہ و متفائر تعلقات قرار دیا جائے۔ تو اسے سمجھو۔

ان میں جس طرح اعلیٰ و اکمل تعلق اخروی ہے جس کے بعد فراق کا احتمال ہی نہیں، یوں ہی ادون و اقل تعلق برزخی ہے کہ با وصف فراق ایک اتصال معنوی ہے مگر قرآن عظیم و حدیث کریم کے نصوص قاطعہ شاہد عدل ہیں کہ اس قدر تعلق بھی بقائے انسانیت کے لئے بس ہے۔ بداہتہ معلوم کہ قبر میں تکفیم یا معاذ اللہ تعذیب جو کچھ ہے اسی انسان ہی کے واسطے ہے جو اپنی حیات دنیوی میں مومن و مطیع یا معاذ اللہ کافر و عاصی تھا، نہ یہ کہ طاعت و ایمان تو انسان نے کیے اور نعمت مل رہی ہے کسی غیر انسان کو، یا کفر و عصیان انسان سے ہوئے اور عذاب ہوتا ہو کسی غیر انسان پر، اسی طرح وہ تمام حج واضحہ کہ ابھی تفسیر کبیر سے بعد موت بقا و حیات انسان پر گزریں مع اپنے نظائر کثیرہ کی اس مدعا کی کفیل ہیں تو ثابت ہوا کہ حقیقت انسانیت میں جو تعلق ملحوظ ہے مطلق و مرسل ہے کسی طرح کا ہو۔

اما ما قال الامام ابو طاهر بعد ما استنفنا نقله ، من انه اذا بطلت صورة

جسده بالموت وزالت عنه المعانی بقبض روحه لا يسمى انسانا ، فاذا جمعت هذه الاشياء اليه با لاعادة ثانيا كان هو ذلك الانسان بعينه، الا ترى ان الجسد الفارغ من الروح والمعانی يسمى شعبا وجثة ولا يسمى انسانا وكذلك الروح

المجرد لا يسمى انسانا الخ

رہا وہ جو امام ابو طاہر نے سابقاً نقل شدہ عبارت کے بعد فرمایا کہ: جب موت سے آدمی کے جسم کی صورت باطل ہو جاتی ہے اور روح قبض ہو جانے کی وجہ سے معانی اس سے زائل ہو جاتے ہیں تو اسے انسان نہیں کہا جاتا۔ پھر جب دوبارہ یہ چیزیں اس کے ساتھ جمع کر دی جاتی ہیں تو عینہ وہی انسان ہو جاتا ہے۔ دیکھو کہ روح اور معانی سے خالی جسم کو شیخ اور جشہ، ڈھانچہ اور لاشہ کہا جاتا ہے، انسان نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح مجرد روح کو انسان نہیں کہا جاتا۔

فأقول: ليس يريد رحمه الله تعالى ان الانسان يبطل بالموت وان الذي في البرزخ من لدن الموت الى حين البعث ليس با انسان ، ومعاذ الله ان يريد به وهو قول اهل البدع ومصادم للقواطع وكيف يجوز ان لا يكون الروح البرزخية المتصل باللدن اتصالا لا في فراق انسانا ، ومعلوم قطعان الانسان هو الذي كان امن وكفر واحسن وفجر و بديهي ان غير الانسان غير الانسان افينعهم من لم يعمل ويعذب من لم يعص والله تعالى يقول عنهم: يؤبنا من بعثنا من مرقدنا فاذا ن المبعوثين في الحشرهم الرافدون في القبر ومعنوم ان المحشورين في العقبي هم الكائنون في الدنيا فالانسان هو هو في الدور الثالث لم يزل عن اسانية ولم ينسلخ عن حقيقة ، وقال تعالى النار يعرضون عليها ، وانما اعاد الضمير الى الناس المذكورين فهم المعرضون على النار لا غيرهم وقال تعالى: قتل الانسان ما اكفره الى قوله عز وجل ثم اماته فاقبره ، فالاقبار بعد الاماتة وقد ارجع الكناية فيه الى الانسان فثبت ان الميت المقبور ليس الانسانا ، وبالحمله ففي الدلائل على هذا اكثر لا مطمع في احاطتها۔

وانما اراد التنبيه على ان الانسان ليس بمعزول للعاظ عن شيء من الروح والبدن فالجسد اذا بطلت صورته بالموت وزالت عنه المعاني لخروج الروح عنه لا يسمى ذلك الجسد الفارع انسانا وقد كان يسمى قبله المجرد من حيث هو مجرد لا يسمى انسانا وانما الانسان المجموع اعني ان يكون دنيويا او اخرويا او برزخيا ، هكذا ينبغي ان يفهم هذه المقام ، والله سبحانه ولي الانعام

فاقول: امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ نہیں کہ انسان موت سے نیست و نابود ہو جاتا ہے اور عالم برزخ میں از دم موت تا وقت بعثت جو ہوتا ہے وہ انسان نہیں، اللہ کی پناہ کہ یہ ان کی مراد ہو، جب کہ یہ بدنہ ہوں کا قول ہے، اور قطعی دلائل سے متصادم ہے، اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ روح برزخی انسان نہ ہو جو بدن سے افراق کے ساتھ ایک اتصال بھی رکھتی ہے، اور یہ قطعاً معلوم ہے کہ انسان وہی ہے جس سے ایمان و کفر اور نیکی و بدی کا صدور ہوا، اور بدیہی ہے کہ غیر انسان، غیر انسان ہے تو کیا انعام اسے ہوتا ہے جس نے عمل نہ کیا، اور عذاب اسے ہوتا ہے جس نے محصیت نہ کی؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے متعلق بیان فرماتا ہے: کہ وہ کہیں گے ہائے ہماری خرابی! کس نے ہماری خواب گاہ سے ہم کو اٹھایا: اس سے افادہ ہوا کہ حشر میں جو اٹھائے جانے والے ہیں وہی قبر میں سونے والے ہیں، اور معلوم ہے کہ آخرت میں جو اٹھائے جائیں وہ وہی ہیں جو دنیا میں تھے۔ تو انسان تینوں مقامات میں وہی انسان ہے، کسی وقت وہ انسانیت سے جدا اور اپنی حقیقت سے خارج نہ ہوا۔ اور باری تعالیٰ فرماتا ہے: وہ آگ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ ضمیر ان ہی لوگوں کی طرف لوٹائی جو مذکور ہوئے تو آگ پر پیش کیے جانے والے وہی ہیں، غیر نہیں۔ اور ارشاد باری ہے: انسان، را جائے کتنا بڑا شکر ہے (تا ارشاد باری: پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں رکھا۔ تو قبر میں رکھنا موت دینے کے بعد ہوا، اور ضمیر اس میں بھی انسان ہی کی طرف لوٹائی تو ثابت ہوا کہ میت جو قبر میں ہوتا ہے وہ انسان ہی ہے۔ بالجلد دلائل اس بارے میں بہت ہیں جن کا احاطہ کرنے کی طمع نہیں۔

امام موصوف نے بس اس بات پر تنبیہ فرمانا چاہی ہے کہ روح اور بدن دونوں میں کسی سے بھی انسان لحاظ میں جدا نہیں۔ تو جسم کی صورت جب موت کی وجہ سے باطل ہو جائے اور اس سے روح نکل جانے کے باعث معانی اس سے زائل ہو جائیں تو اس خالی جسم کو انسان نہیں کہا جاتا، جبکہ اس سے پہلے عرفاً کہا جاتا تھا کیونکہ اتصال تھا جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اسی طرح روح مجرد کو، اس حیثیت سے کہ وہ مجرد ہے انسان نہیں کہا جاتا۔ انسان تو مجموعہ روح و بدن ہے۔ یعنی وہ روح جس کے ساتھ بدن سے اتصال دنیوی ہو یا اخروی یا برزخی۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے، اور خدائے پاک ہی مالک انعام ہے۔

یہ تحقیق حقیقت و مصداق انسان میں کلام تھا، اب آیات و محاورات مذکورہ کی طرف

چلے، جب انسان و روح ہر ایک کا انسان جدا گانہ ہونا بدلتے باطل ہو چکا، تو اب اقوال ثلاثہ سے کوئی قول لیجئے آیات و محاورات بدنیہ و روحیہ سے ایک میں تجوز اور جامعہ میں استحکام ماننے سے گریز ہوگی کمالا عظمیٰ۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ نہ مفسرین ان میں کہیں استحکام مانتے ہیں نہ اہل عرف ان میں کسی کلام کو حقیقت سے جدا

جانتے ہیں، تو وجہ یہ ہے کہ بوجہ شدت اختلاط، گو یا روح و بدن شے واحد ہیں بلکہ روح خفی و نظری ہے اور بدن محسوس مرئی اور اشراق نفس روح نے بدن پر حیات کی شعاعیں ڈال کر اسے اپنے رنگ میں رنگ لیا، جس طرح دیکھتے کوئلے کو کہ اس کے ہر ذرے میں آگ کی سرایت نے "انا النار" کہنے کا مستحق کر دیا، اب اسے آگ ہی کہا جاتا ہے، یونہی جسم کو "انا الانسان" کا دعویٰ پہنچتا ہے۔ ہم سنتا، دیکھتا، بولتا، چلتا پھرتا، کام کرتا بدن ہی کو دیکھتے ہیں حالانکہ بدرک و قاعل روح ہے اور بدن آلہ۔ لہذا بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرفیہ قرار پایا اور وہی تمام صفات و افعال کا منسوب الیہ ٹھہرا اور قرآن عظیم بھی مطابقت عرف پر اترا،

قال تعالیٰ: انه لحق مثل ما انکم تنطقون "باری تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک وہ حق ہے اسی کے مثل جو تم بولتے ہو۔

اب نہ تجوز ہے نہ استحکام، نظیر اس کی "راہت زیدا" زید راویدم، زید کو دیکھا، حالانکہ زید کو اگرچہ اس سے بدن ہی مراد لیجئے ہرگز ہمیں مرئی نہیں، مرئی صرف رنگ و سطح بالائی ہے اور وہ قطعاً نہ روح زید ہے نہ بدن، مگر شدت اتصال کے باعث اسے رویت زید کہتے ہیں اور ہرگز اس میں تجوز و مخالفت حقیقت کا تو ہم بھی نہیں کرتے، یہاں تک کہ اگر کوئی زید کے رنگ و سطح کو یونہی دیکھے اور قسم کھائے میں نے زید کو نہ دیکھا قطعاً کاذب سمجھا جائے گا، لاجرم تفسیر کبیر میں روح کے غیر جسم ہونے پر کلام واسع و مشیع لکھ کر فرماتے ہیں:

"اعلم ان اکثر العارفين المحكا شعبين من اصحاب الرياضات وارباب المحكاشفات والمشاهدات مصرون على هذا القول جارمون بهذا المذهب، واحتج المسكرون بقوله تعالى: من اى شىء خلقه من نطفة خلقه، هذا تصريح بان الانسان مخلوق من النطفة وانه يموت ويدخل القبر ولو لم يكن عبارة عن هذه الحثلة لم تكن الاحوال المذكورة صحيحة والحواب انه لما كان الانسان فى العرف

والظاهر عبارة عن هذه الحثة اطلق عليه اسم الانسان في العرف اه مختصراً“
 معلوم ہو کہ اہل ریاضت اور ارہاب کشف و مشاہدہ میں سے اکثر عرفاء مکاشفین اس
 قول پر اصرار اور اس مذہب پر جزم رکھتے ہیں۔ اور منکرین نے باری تعالیٰ کے اس ارشاد سے
 استدلال کیا ہے۔ اسے کس چیز سے پیدا کیا، نطفہ سے۔ یہ اس بات کی تصریح ہے کہ انسان نطفہ
 سے پیدا کیا گیا ہے اور وہی مرنے والا ہے اور قبر میں جانے والا ہے۔ اگر انسان جسم جثہ سے
 عہارت نہ ہو تو مذکورہ احوال صحیح نہ ہوں گے، جواب یہ ہے کہ عرف اور ظاہر میں انسان اس بدن
 سے عہارت تھا تو عرفا اس پر لفظ انسان کا اطلاق ہوا۔

اقول وهذا الحواب احسن مما قدم قبله حيث قال فان قالوا هذا اله الأية
 حجة عليكم لا نه تعالى قال: "ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين" وكلمة من
 للتبعيض وهذا يدل على ان الانسان بعض من ابعاض الطين، قلنا كلمة "من"
 اصلها لا ابتداء العاية كقولك خرجت من البصرة الى الكوفة فقوله تعالى: ولقد
 خلقنا الانسان من سلالة من طين، يقتضى ان يكون ابتداء تخليق الانسان حاصلا
 من هذه السلالة ونعم نقول بموجبه لا نه تعالى يسوى المزاج اولاً ثم ينفخ فيه
 الروح فيكون ابتداء تخليقه من السلالة قلت: وقد يستأنس له بقوله تعالى: وبدأ
 خلق الانسان من طين، فافهم۔

اقول: یہ جواب اس سے بہتر ہے جو اس سے پہلے ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ کہیں کہ یہ
 آیت تمہارے خلاف حجت ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بیشک ہم نے انسان کو پیدا کیا
 ایک خلاصہ سے، جو مٹی سے ہے۔ کلمہ "من" جمعیں کے لئے ہے۔ اور یہ بتاتا ہے کہ انسان مٹی کا
 ایک جز اور بعض ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ کلمہ "من" کی اصل ابتدائے غایت کے لئے ہے،
 جیسے تم کہتے ہو میں بصرہ سے کوئٹہ گیا، تو ارشاد باری (ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک خلاصہ سے جو
 ایک مٹی سے ہے) اس کا مقتضی ہے کہ تخلیق انسان کی ابتداء اس خلاصے سے ہو، اور ہم اس کے
 مقتضی کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ پہلے مزاج استوار فرماتا ہے، پھر اس میں روح پھونکتا
 ہے، تو تخلیق انسان کی خلاصے سے ہوتی ہے۔ قلت: اس جواب کے لئے اس ارشاد سے
 استنباس ہوتا ہے: اور انسان کی تخلیق مٹی سے شروع کی۔

بالجملہ خلاصہ بحث یہ ہوا کہ اطلاق انسان کے لئے دو حقیقتیں ہیں: ایک حقیقت اصلہ و یقینہ یعنی روح متعلق بالبدن اگرچہ متعلق برزخی، دوم حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن، اور اکثر متکلمین کے زعم میں یہی حقیقت اصلہ ہے، اور اگر غرابت فن سے قطع نظر کر کے ان کا کلام انسان عرفی پر محمول کریں تو وہ بھی صحیح۔

اقول: صفات بدن دو قسم ہیں۔ (۱) اصلہ کے خود بدن کے لئے حاصل۔ (۲) جمعہ کہ ھقیقۃً صفات روح ہیں، اور بوجہ اتحاد مذکور بدن کی طرف منسوب، جیسے علم و سمع و بصر و ارادہ و قاطعیت افعال اختیار یہ وغیرہ، عرف میں اگرچہ انسان نام بدن ٹھہرا مگر صفات جمعہ کی اس کی طرف اضافت مشروط بشرط حیات ہے، بعد موت بے عود حیات بدن خالی کو عرفاً لفظ کسی طرح سمجھ و بصیر مرید قائل عامل نہیں کہتے کہ یہ نسبتیں اسی اتصال سریانی پر مبنی تھیں جس نے روح و بدن کو عرفاً امر و معدائی کر دیا تھا، جب وہ مسلوب ہوا کشف عجوب ہوا، صفات جمعہ حق بہ حقدار رسید ہو کر اپنے مرکز کو گئیں اور اس تو دہ خاک کو اپنی اصلی حالتیں ظاہر ہوئیں، نظیر اس کی وہی صحبت آتش و انگشت ہے، کوئلہ کا لاشعظا تار یک تھا اور تار و خانی گرم و سرخ و روشن، جب تک آگ کی سرایت سے دھک رہا تھا اس کے نیچے اپنے عیوب چھپے ہوئے تھے، آگ ہی کے اوصاف سے موصوف ہوتا، جب آگ جدا ہو کر ان ہوئی اصل حقیقت حیاں ہوئی، تو ایمان اگرچہ عرف پر مبنی ہیں اور عرفاً انسان خواہ بلقظ انسان و بشر و آدمی تعبیر کیا جائے، یا اعلام و ضائر و اسمائے اشارہ سے اس کا معبر عنہ یہی بدن ہوتا ہے، مگر بنظر تقسیم مذکور امور مخلوق علیہا کی طرف نظر ضرور، اگر صفات اصلہ پر متصور ہو، جیسے اٹھانا، بٹھانا، نہلانا وغیرہا تو کچھ حالت حیات کی تخصیص نہ ہوگی کہ نفس بدن ان کا صانع ہے، اور اگر صفات جمعہ پر موقوف ہو، جیسے خطاب و اعلام و افہام و کلام، تو ضرور مستکید بحال حیات رہے گا کہ بغیر ان کے بدن ان کا صانع نہیں۔

بالجملہ انسان کا عرفاً بدن میں حقیقت ہونا اور معنی حقیقی عرفی میں استعمال کیا جانا زہارا سے مقتضی نہیں کہ وہ کلام بدن کی ہر حالت کو مشتمل رہے یا بعض احوال پر اقتصار کے باعث حقیقت عرفیہ سے منسوخ ہو کر کسی اور معنی پر محمول بنے بلکہ وہی مراد ہو کر بات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی۔ مثلاً اگر کہئے زید نے کونکے سے بدن جلایا تو قطعاً اس سے وہی دہکتا ہوا کوئلہ مراد ہوگا کہ جلانے کی صلاحیت اسی میں ہے، اس سے نہ یہ لازم کہ مطلق کوئلہ اس سے مفہوم ہو

، نہ یہ کوئلہ اپنے معنی حقیقی سے محروم ہو ”وہذا کلمہ ظاہرا جدا“ مجملہ تعالیٰ یہ معنی ہیں اس ضابطے کے جو علماء نے یہاں ارشاد فرمایا، اور تنویر الابصار و در مختار و شروح کنز و غیرہا میں مذکور ہوا کہ

ما شارك الميت فيه الحي يقع اليمين فيه على الحالتين ، وما اختص بحالة الحياة تفيد بها“

جس امر میں میت زندہ کا شریک ہو اس میں قسم دونوں حالتوں پر واقع ہوگی اور جو حالت حیات سے خاص ہو اس میں قسم حالت زیست سے مقید رہے گی۔

اقول: مناظرات میں وقت و حالت کی راہ پاتی ہے، بیشتر اصل مقصد و مورد نزاع سے غفلت کے باعث منہ دکھاتی ہے، فریقین اس کے پابند ہیں، یہ تو معلوم کہ اہل باطل کہ اکثر اصل مطلب سے فرار ہی میں مفر، مگر اہل حق پر اس کا خیال لازم، ہر وقت پیش نظر رکھیں کہ بحث کیا تھی اور چلے کدھر، اس میں باذن اللہ تعالیٰ تخفیف مؤنت اور مخالف کے عجز و سکوت جلد ظاہر ہونے پر معونت ہوتی ہے، اس مسئلہ دائرہ سماع موتی میں مقصود اہلسنت کچھ اس پر موقوف نہیں کہ تمام اموات کے بدن ہی قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں، زائرین کے سلام و کلام وہ انہی کانوں کے ذریعہ سے سنیں، ہوائے متموج حکیف بالصوت انہی کے پٹھوں کو کرے، اسی طریقے پر سماع ہو۔ یونہی ردیت عالمہ اموات میں، ہماری اس سے کوئی غرض متعلق نہیں کہ وہ انہی آنکھوں سے دیکھے، انہیں سے خروج شعاع یا انہیں کے لوح میں صورت کا انطباع ہو، یہ نہ واقع نہ ہمارا دعویٰ اس پر موقوف۔ آخر اہلسنت کے نزدیک جس طرح ابھی کا مردہ سنتا دیکھتا ہے یونہی برسوں کا، جبکہ کان آنکھ جسم کا کوئی ذرہ سلامت نہ رہا سب خاک و غبار ہو کر مٹی میں مل گیا، جس طرح مسلمان قبر میں سنتا ہے یونہی ہندو کا فر مر گھٹ میں جس وقت اس کے کان آنکھ کو آگ دیتے ہیں وہ ان آگ دینے والوں کو دیکھتا اور ان کی باتیں سنتا اس آگ کی اذیت کا احساس کرتا ہے، جو سلام و کلام مدفون امروزہ کے لئے شرع مطہر میں ہے وہی مدفون ہزار سالہ کے واسطے، دونوں سے وہی کہا جائے گا کہ سلام تم پر اے ایمان والو اللہ تعالیٰ تمہیں اور ہمیں بخشے، تم ہمارے اگلے ہو اور ہم تمہارے پچھلے، خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان صحابی اعرابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب یہ حکم

دیا کہ ”جہاں کسی کافر کی قبر پر گزرو اسے دوزخ جانے کا مشرودہ دو“ تو ارشاد اقدس میں تخصیص تا زہ مرے ہوئے کی نہ تھی بلکہ صاف تعمیم تھی اور تعمیم ہی پر ان صحابی نے کار بندی کی، غرض دلائل مطلق ہیں اور عقیدہ مطلق اور آلات جسمانیہ کی تخصیص ناحق، ہمیں اتنی بات سے کام ہے کہ مردے زندوں کی طرح صورت و صوت کا ادراک کرتے ہیں، اور اوپر روشن ہو چکا کہ ادراک کا رروح ہے اور رروح نہ موت سے مرقی ہے نہ متغیر ہوتی ہے، مگر اس پر بھی لفظ میت کا اطلاق آتا ہے، ہم انہیں ارواح موتی کے سماع و البصار کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اسی کو اموات کا دیکھنا سننا کہتے ہیں، اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہاں بھی ذرائع و آلات یہی ہوں یا غیر۔ فصل پانزدہم میں امام شیخ الاسلام خاتمہ المجتہدین تقی المملۃ والدین ابوالحسن علی بنی قدس سرہ المملکی کا ارشاد گزرا کہ ہم نہیں کہتے کہ مردہ بدن سنتا ہے بلکہ رروح سنتی ہے خواہ تنہا جبکہ بدن مردہ رہے، یا جسم سے مل کر جبکہ حیات جانب جسم عود کرے، آخر اس قدر سے حضرات منکرین بھی منکر نہیں کہ اموات جنت و نار و ملائکہ ثواب و عذاب کو دیکھتے، ان کی بات سنتے سمجھتے، کہ آنے نہ آنے کی دعائیں کرتے ہیں، تو اس کی تسلیم انہیں بھی ضرور کہ دیکھنا سننا بولنا انہیں آلات جسمانیہ پر غیر مقصور۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۹/۸۷۳ تا ۸۷۸)

(۴۶) الیٰ فرعون وملائہ فاستکبروا وکانوا قوماً عاٰلین۔ ☆

فرعون اور اس کے درباریوں کی طرف تو انہوں نے غرور کیا اور وہ لوگ قلوبہ پائے ہوئے تھے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

عالی بمعنی متکبر ہے۔ ”قال اللہ تعالیٰ: ثم ارسلنا موسیٰ وَاِخاه ہارون با یتنا و سلطن مبین۔ الیٰ فرعون وملائہ فاستکبروا وکانوا قوماً عاٰلین“ پھر ہم نے موسیٰ اور اس کے بھائی ہارون کو اپنی نشانیں اور روشن حجت کے ساتھ فرعون اور اس کے جتنے کی طرف بھیجا تو انہوں نے تکبر کیا اور وہ تھے ہی متکبر لوگ۔

تو معنی آیت یہ ہوئے کہ رب عزوجل نے شیطان لعین سے فرمایا کہ تو نے جو آدم کو سجدہ نہ کیا یہ ایک تکبر تھا کہ اس وقت تجھے پیدا ہوا، یا تو قدیم سے ہی متکبر تھا۔

تفسیر ابن جریر میں ہے:

بقول تعالیٰ لا یلیس: تعظمت عن السجود لا آدم فترکت السجود له استکبارا علیه ولم تکن من المتکبرین العالین قبل ذلک ام کنت من العالین بقول ام کنت کذلک من قبل ذاعو وتکبر علی ربک“

اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے فرمایا: تو نے آدم کے سجدہ سے اپنے کو بڑا سمجھا اور ان پر بڑائی ظاہر کرتے ہوئے تو نے سجدہ ترک کیا دراصل تو متکبرین میں سے نہ تھا، یا یہ کہ پہلے ہی سے اپنے رب پر طود تکبر ظاہر کرنے والا تھا۔

یا یہ کہ تکبر خاص تجھ ہی میں پیدا ہوا، یا تیری قوم ہی متکبر ہے۔ معاملہ میں ہے:

ام کنت من العالین المتکبرین استکبرت بنفسک ام کنت من القوم الذین یتکبرون فتکبرت عن السجود لکونک منهم“ یا تو عالین متکبرین میں سے تھا۔ فرماتا ہے: کہ تو نے خود ہی تکبر کیا، یا تو متکبرین کے گروہ میں سے تھا تو سجدہ سے تکبر کیا۔

یا عالین کو بمعنی بلند درجۃ المرتبت لیں، اور معنی یہ ہوں کہ تو نے جو سجدہ نہ کیا، یہ تیرا تکبر تھا کہ واقع میں تجھے آدم پر بڑائی نہیں۔ اور براہ غرور آپ کو بڑا ٹھہرایا۔ یا واقع میں تجھے اس پر فضیلت، بیضاوی میں ہے:

استکبرت ام کنت من العالین تکبرت من غیر استحقاق او کنت ممن علی واستحق التفوق“

تو نے تکبر کیا، یا عالین میں سے تھا۔ مطلب یہ کہ بے استحقاق کے تو غرور میں مبتلا ہوا، یا ان میں سے تھا جن کو بلندی اور تفوق حاصل ہے۔

اور یہ معنی نہیں کہ ملائکہ میں کوئی گروہ عالین ہے کہ وہ حکم جمود سے مستثنیٰ تھا۔ ”وان وقع فی کلام سیدنا الشیخ الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ رب عزوجل نے متعدد تاکیدوں سے مؤکد فرمایا۔ ”فمجدد العلاء لک کلہم اجمعون“ تمام جمیع، سب ملائکہ نے سجدہ کیا۔

فاللام للاستغراق واكدت بكل واكب اجمعون۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ ج ۱۲ / ۳۶۵۳۵)

﴿۵۷﴾ ان الذین ہم من خشية ربهم مشفقون۔☆

بے شک وہ جو اپنے رب کے ڈر سے سہمے ہوئے ہیں۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ معاملہ خاص حبیب کا ہے۔ اللہ کو کون ایذا دے سکتا ہے مگر وہاں تو جو معاملہ رسول کے ساتھ برتا جائے اپنے ہی ساتھ قرار پایا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵/۱۷۱)

(۱۱۵) اَفَحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ اِلٰهًا لَا تَرْجِعُونَ۔ ☆

تو کیا یہ سمجھتے ہو کہ ہم نے تمہیں بیکار بنایا اور تمہیں ہماری طرف پھرنا نہیں۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

علامہ نے اس آیت کریمہ میں عبث کو معنی دوم پر لیا، یعنی کیا ہم نے تم کو بیکار بنایا، تمہاری آفرینش میں کوئی حکمت نہ تھی، یوں ہی بے معنی پیدا ہوئے، یہود و مر جاؤ گے، نہ حساب نہ کتاب، نہ عذاب نہ ثواب، جیسے وہ خبیث کہا کرتے تھے:

ان هٰی الاحیاء تنال الدنیا نموت و نَحیا و ما نحن بمبعوثین۔ تو صرف ہماری

یہ دنیوی زندگی ہی ہے، ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں اور ہم دوبارہ نہیں اٹھائے جائیں گے

اس کے رد میں یہ آیت اتری: (فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱۵۰/۱)

فا قول وباللہ التوفیق: قائمہ، تحقیق معنی و حکم عبث میں تتبع کلمات سے اس کی تعریف

وجوہ عدیدہ پر ملے گی۔

(۱) جس فعل میں غرض صحیح ہو وہ عبث ہے اور اصلاً غرض نہ ہو تو سفہ۔ یہ تفسیر امام بدر

الدین کروری ہے۔ امام نسفی نے مستحسلی پھر علامہ حللی نے عیسیت میں اسی طرح ان سے نقل فرما کر

اس پر اعتماد کیا، اور محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر اور علامہ طرابلسی نے یہاں شرح مواہب

الرحمن اور دیگر شراح نے شروع ہدایہ وغیرہا میں اسی کو اختیار فرمایا، حللیہ میں ہے:

فی المستصفی قال الامام بدر الدین یعنی الكروری: العبث الفعل الذی

فیہ غرض غیر صحیح والسفہ ما لا غرض فیہ اصلاً "مستحسلی میں ہے کہ امام بدر

الدین یعنی کروری فرماتے ہیں: عبث وہ فعل ہے جس میں کوئی صحیح غرض نہ ہو، اور سفہ وہ ہے جس

میں سرے سے کوئی غرض نہ ہو۔

فقیتہ شرعیہ میں ہے:

فی البرہان ہو فعل الغرض غیر صحیح " عبث اس فعل کو کہتے ہیں جو غرض غیر صحیح کے لئے ہو۔

فتح میں ہے:

العبث الفعل لغرض غیر صحیح " عبث غیر صحیح غرض کے لئے کام کو کہتے ہیں (۲) جس میں غرض غیر شرعی ہو۔

اقول: یہ اول سے اعم ہے کہ ہر غرض غیر صحیح غیر شرعی ہے اور ضرور نہیں کہ ہر غرض غیر شرعی صحیح ہو، جیسے ٹھنڈ کے لئے زیادہ پانی ڈالنا کہ غرض صحیح ہے مگر شرعی نہیں۔ علامہ الجمل اور ان کی جمعیت سے علیہ و بحر نے امام بدرالدین سے اسی طرح نقل کیا، فقیتہ میں ہے:

قال بدرالدین الكردي: العبث الفعل الذي فيه غرض لكنه ليس بشرعي والسفه ما لا غرض فيه اصلا

بدرالدین کردری فرماتے ہیں: عبث اس فعل کو کہتے ہیں جس میں غرض تو ہو مگر یہ غرض شرعی نہ ہو، اور سفہ اس کو کہتے ہیں جس میں سرے سے کوئی غرض ہی نہ ہو۔ (۳) جس میں غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ ان دونوں سے اعم ہے کہ اصلاً عدم غرض کو بھی شامل اور ثانی سے اخص بھی، کہ اگر غرض غیر شرعی صحیح کو بھی شامل، یہ تفسیر امام حمید الدین کی ہے۔ عتایہ میں بعد عبارت مذکورہ ہے:

: "وقال حميد الدين العبث كل عمل ليس فيه غرض صحيح" حمید الدین نے کہا جس چیز کی کوئی غرض صحیح نہ ہو اس کو عبث کہتے ہیں۔ مفردات راغب میں ہے:

يقال لما ليس له غرض صحيح عبث " جس کی غرض صحیح نہ ہو وہ عبث ہے۔ تفسیر رقائب الفرقان میں ہے:

"هو الفعل الذي لا غاية له صحبته" عبث وہ فعل ہے جس کی کوئی غایت صحیح نہ

اقول: یہ اول، ثانی، ثالث سب سے اعم مطلقاً ہے کہ انتہائے غرض صحیح انتہائے غرض شرعی کو مستلزم ہے اور عکس نہیں، اور انتہائے غرض شرعی انتہائے مطلق غرض سے بھی حاصل۔ امام نسلی اپنی وافی کی شرح کافی میں فرماتے ہیں: ”العبث ما لا غرض فیہ شرعاً فانما کرہ لانہ غیر مفید“ عبث بلا ضرورت شرعی مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بے فائدہ ہے۔ (۵) جس میں فاعل کے لئے کوئی غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ اول اور ثالث سے اعم مطلقاً ہے، کہ ممکن کہ فعل غرض صحیح رکھتا ہو اور فاعل بے غرض، یا غرض غیر صحیح کے لئے کرے، اور دوم و چہارم سے اعم من وجہ، کہ غرض فاسد میں تینوں صا دق اور غرض صحیح غیر شرعی مقصود فاعل ہے تو وہ دو صادق خامس منگی، اور غرض شرعی میں مقصود فاعل ہے تو بالعکس۔

تعریفات السید میں ہے:

وقیل ما لیس فیہ عرض صحیح لفاعلہ ”جس میں فاعل کے لئے غرض صحیح نہ ہو
اقول اشار الی ضعفہ و سیا تیک ان شاء اللہ تعالیٰ انہ الحق“
اس کی ضعف کی طرف اشارہ ہے، اس کی حقیقت ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔
(۶) بے فائدہ کام۔

بحر الرائق میں نہایہ امام سختی سے ہے:

ما لیس بمفید فهو العبث ”غیر مفید عبث ہے۔“

امام سیوطی کی درعبر میں ہے:

عبثاً ای لا لمنفعة ”عبث غیر نافع ہے۔“

مراقی الخلاح میں ہے:

العبث عملاً لا فائدة فیہ ولا حکمة تفتضیہ ”عبث عمل غیر مفید و حکمت کا کرنا،
جلا لیں میں ہے:

عبثاً لا حکمة ”عبث غیر حکمت۔“

فتیہ میں ہے:

”الفرقة فعل لا فائدة فیہ فکان کالعبث“ انگلیاں چٹکانا غیر مفید فعل ہے، لہذا

یہ عبث ہے۔

اقول: عبدالملک بن جریج تابعی نے کہ عبث کو باطل سے تفسیر کیا اسی معنی کی طرف مشیر ہے: ”فان الشيء اذا خلا عن الثمرة بطل“ شی بے ثمر باطل ہے۔
تفسیر ابن جریر میں ان سے مروی: ”عبث قال باطلا“ عبث کو باطل کہا۔
(۷) جس میں فائدہ معتد بہانہ ہو۔

تاج العروس میں ہے:

قبل العبث ما لا فائدة فيه يعتد بها “عبث عادة غیر مفید۔

اقول: اسی طرف کلام علامہ ابوالسعود دناظر کہ ارشاد الحقل میں فرمایا: ”عبثا بغیر حکمة بالغة اه فافهم“ حکمت بلیغ کے بغیر عبث ہے۔

(۸) اس کام کے قابل فائدہ نہ ہو یعنی اس میں جتنی محنت ہو نفع اس سے کم ہو۔

اقول: اسے ہفتم سے عموم و خصوص من وجہ ہے، کہ اگر کام نہایت سہل ہو جس میں کوئی محنت معتد بہا نہیں تو فائدہ غیر معتد بہا اس کے قابل ہوگا، اس تقدیر پر ہفتم صادق ہوگا نہ ہفتم، اور اگر فائدہ فی نفسہا معتد بہا ہے مگر اس کام کے لائق نہیں تو ہفتم صادق ہوگا نہ ہفتم۔
علامہ صحاب کی حنایہ القاضی میں ہے:

العبث كاللعب ما خلا عن الفائدة مطلقا او عن الفائدة المعتد بها او عما يقاوم الفعل كما ذكره الاصوليون“

عبث جیسے بلا فائدہ کھیلنا، یا فائدہ تو ہو مگر معتد بہ نہ ہو، یا جو فعل کے مقابل نہ ہو، جیسا کہ اصولیوں نے ذکر کیا ہے۔

اقول: مقابلہ شعر مخاریت ہے، یوں یہ قول اضعف الاقوال ہوگا کہ خاص مشقت طلب کاموں سے خاص رہے گا، ہاں اگر معتد بہ سے معتد بہ بنظر مراد لیں تو ہفتم و ہشتم ایک ہو جائیں گے اور اعتراض نہ رہے گا اور کہہ سکتے ہیں کہ تغیر تعبیر مجوز مقابلہ ہے۔

(۹) وہ کام جس کا فائدہ معلوم نہ ہو۔

اقول اولاً: مراد عدم علم فاعل ہے، تو حکیم کے دقیق کام جن کا فائدہ عام لوگوں کے فہم سے دور ہو عبث نہیں ہو سکتے۔

ثانیاً: حکمت و غایت میں فرق ہے، احکام تعبدیہ غیر معقولہ المعنی کی حکمت ہمیں معلوم نہیں، فائدہ معلوم ہے کہ ”السلام“ گردن نہادوں۔

ثالثاً: عدم علم مستلزم عدم نہیں، تو یہ تفسیر ان تینوں سے اعم ہے۔

تعریفات السید میں ہے:

العبث ارتکاب امر غیر معلوم الفائدة “ غیر مفید کام کا ارتکاب۔

اقول: مگر علم بے قصد کیا مفید، بلکہ اس کی شاعت اور مزید تو یہ حد جامع نہیں۔

(۱۰) وہ کام جس سے فائدہ مقصود نہ ہو۔

اقول یہ خیم سے بھی اعم کہ عدم علم عدم قصد کو مستلزم ولا نکس۔ تاج العروس میں ہے:

وقیل ما لا یقصد بہ فائدة “ عبث وہ ہے جس میں کسی فائدہ کا ارادہ نہ ہو۔

اقول: او ما الی تزیفه و تستمع بعونہ تعالیٰ انہ هو الصحیح “ سید مرتضیٰ

زبیدی صاحب تاج نے اس کے کھولے ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، بعونہ تعالیٰ عنقریب تو سنے گا کہ یہ صحیح ہے۔

(۱۱) بے لذت کام عبث ہے اور لذت ہو تو لعب۔

جو ہرہ نیرہ میں ہے:

العبث کل فعل لا لذة فیہ فاما الذی فیہ لذت فهو لعب “ ہر بے لذت کام

عبث اور بالذت لعب ہے۔

اقول: یہ اپنے اس ارسال پر بدیہی المہلان ہے، نہ ہر بے لذت کام عبث، جیسے

دوائے تلخ پینا، نہ ہر لذت والا لعب، جیسے درود شریف و نعت مقدس کا ورد۔ تو بعض تعریفات مذکورہ سے اسے مقید کرنا لازم، مثلاً: یہ کہ جس فعل میں غرض صحیح نہ ہو۔

(۱۲) عبث و لعب ایک شے ہے۔ یہ تفسیر سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

ہے، اور کثرت اقوال بھی اسی طرف ہیں۔

ابن جریر اس جناب مشرف بہ تشریف اللہ علمہ الكتاب سے راوی:

تعبثون و تلعبون “ عبث کلام کرتے ہیں اور کھیلتے ہیں۔

بعینہ اسی طرح ان کے تمیز ضحاک سے روایت کیا:

نہایہ واشر و مختار الصحاح میں ہے:

العبث اللعب "عبث لعب ہے۔

اسی طرح سمین و جمل میں ہے و سیاتی، مصباح السیر میں ہے:

عبث کفرح لعب "عبث لعب کی فرح ہے۔

تاج العروس میں ہے:

عابث لا عب بما یعنیه و لیس من بالہ "عابث لا عب بے معنی بے فائدہ۔

صراح میں ہے:

عبث بازی۔ درر شرح فرر میں ہے: "عبث ای لعبہ" عبث یعنی لعب۔

مفرادات راغب میں ہے:

العبث ان یخلط بعمله لعبا "عبث لعب کے ساتھ مخلوط ہو۔

اقول: و انما صار عبثا لما خلط لا لذاته فا لعبث حقیقہ ما خلط لا ما خلط

لاحق کی وجہ سے عمل عبث ہے۔ لذاتہ عمل نہیں، لہذا حقیقتہً خلط عبث ہے مخلوط بہ عبث

نہیں۔

طحاوی علی الدر میں ہے:

العبث اللعب و قبل ما لا لذة فیہ واللعب ما فیہ لذة "عبث بے لذت لعب با

لذت۔

تفسیر ابن جریر میں ہے:

عبثا لعبا و باطلا "عبث لعب و باطل ہے۔

یہ بارہ تعریفیں ہیں اور بحونہ تعالیٰ بعد تنقیح سب کا مال ایک، اگرچہ (۹) و (۱۱) کی صبا

رت میں تفسیر واقع ہوئی، اس کی تحقیق چند امور سے ظاہر۔

فا قول و باللہ التوفیق اولاً: لعب و لہو و ہزل و لغو و باطل و عبث سب کا محصل متقارب ہے

کہ بے ثمر و نامفید ہونے کے گرد و ورہ کرتا ہے۔ نہایہ ابن اثیر میں ہے: یقال لكل من عمل

عملا لا یجدی علیہ نفعا انما انت لا عب

بے فائدہ عمل لعب ہے۔

علامہ خفاجی سے گزرا: العیث کا لعب ما خلا عن الفائدة "عبث خل لعب کے

جو بے فائدہ ہو۔

تعریفات علامہ شریف میں ہے:

اللعب هو فعل الصبيان يعقب التعب من غير فائدة "اللعب بچوں کی حرکتیں ہیں کہ ان کے پیچھے محکم کے بغیر کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

اقول: وتعقب التعب خرج مطرا الى الغالب وليس شرطاً لا زماً کما لا بمعنى "تعقب التعب کی قید غالب کی طرف نظر کرتے ہوئے لگائی ہے، یہ اس کی شرط لازم نہیں ہے، کما لا تعظمی۔

اصول امام فخر الاسلام بزدوی قدس سرہ میں ہے:

اما الهزل فتفسيره اللعب وهو ان يراد بالشئ ما لم يوضع له وضد ه الحد "ہزل لعب کی تفسیر ہے وہ کار بے کار، اس کی ضد جد ہے۔

اس کی شرح کشف الاسرار میں ہے:

ليس المراد من الوضع ههما وضع النعة لا غير بل وضع العقل او الشرع فان الكلام موضوع عقلا لا فائدة معناه حقيقة كان او مجازا او التصرف الشرعي موضوع لا فائدة حكمه فاذا اريد بالكلام غير موضوعه العقلي وهو عدم افادة معناه اصلا واريد بالتصرف غير موضوعه الشرعي وهو عدم افادة الحكم اصلا فهو الهزل ولهذا فسرہ الشيخ باللعب اذا للعب ما لا يفيد فائدة اصلا وهو معنى ما نقل عن الشيخ ابي منصور رحمه الله تعالى ان الهزل ما لا يراد به معنى

وضع سے مراد یہاں وضع لغوی نہیں بلکہ عقلی یا شرعی وضع ہے، کیونکہ کلام اس لئے ہوتا ہے کہ وہ اپنے معنی دے، خواہ حقیقی ہوں یا مجازی، اور تصرف شرعی اس لئے ہوتا ہے کہ اپنے حکم کا فائدہ دے، اب جب کلام سے اس کے عقلی موضوع کے علاوہ کچھ اور ارادہ کیا جائے اور وہ اپنے معنی کا فائدہ بالکل نہ دیتا ہے، اور تصرف سے اس کے موضوع شرعی کے بغیر کا ارادہ کیا جائے یعنی حکم کا فائدہ بالکل نہ دیتا، تو یہ چیز "ہزل" کہلاتی ہے، اس لئے شیخ نے اس کے تفسیر "لعب" سے کی ہے، کیونکہ "لعب" اس چیز کو کہتے ہیں جس میں کوئی فائدہ نہ ہو، اور شیخ ابو منصور

نے جو کہا ہے کہ ”ہزل“ وہ ہے جس کے کوئی معنی نہ ہوں۔ اس سے یہی مراد ہے جو ہم نے ذکر کیا۔

تو تفسیر (۶) و (۱۲) کا حاصل ایک ہے، ولہذا مصباح میں ”عبث من باب تعب لعب وعمل ما لا فائدة فیہ“ عبث باب تعب ولعب سے ہے اور وہ عمل جس کا کوئی فائدہ نہ ہو۔ اور منتخب میں عبث ^{بفتح} یحین بازی و بے فائدہ بطور عطف تفسیر لکھا۔

مانیا اقول: جس طرح عاقل سے کوئی فعل اختیاری صادر نہ ہوگا جب تک تصور بوجہ ما و قصد بقائے فائدہ مانہ ہو، یونہی انسان کے ہوش و حواس جب تک حاضر ہیں بے کسی مشغل کے نہیں رہتا، خواہ عقلی ہو۔ جیسے کسی قسم کا تصور، یا عمل۔ جیسے جوارج سے کوئی حرکت، تو کسی قسم کا مشغل ہو نفس کے لئے اس میں اپنی عادت کا حصول اور اپنے مقتضی کا تیسرے اور یہ خود اس کے لئے ایک نوع نفع ہے اگرچہ دین و دنیا میں سوا ایک عادت بے معنی کی تحصیل کے اور کوئی ثمر و نفع اس پر مترتب نہ ہوں، بایں معنی کوئی فعل اختیاری فاعل کے لئے اصلاً فائدہ سے ماری محض نہ ہوگا، ہاں یہ ممکن کہ وہ فائدہ قصیدہ شرع بلکہ قصیدہ مرضیہ عقل سلیم کے نزدیک بھی مثلاً لا فائدہ و محض غیر معتد بہا ہو، بلکہ ممکن کہ اس کا مال ضرر رساں ہو، جیسے کفار کی عبادات شاقہ ”عاملة ناصبة تصلی ناراً حامیہ“ عمل کریں مشقت جھیلیں اور نتیجہ یہ کہ بھڑکتی آگ میں غرق ہوں گے، تو (۶) سے مقصود وہی (۷) ہے۔

حال: یہ بھی ظاہر کہ کوہ کندن و کاہ بر آوردن ہر عاقل کے نزدیک حرکت عبث ہے، تو مقدار فائدہ و فعل میں اگرچہ تساوی درکار نہیں تفاوت فاحش بھی نہ ہو ضرور (۸) سے یہی مراد، اور معتد بہ بنظر فعل ہونے سے یہی ہضم کا مفاد۔ فائدہ کافی نفسہا کوئی امر عظیم مہتمم بالشان ہونا ہر گز ضرور نہیں، بلکہ جیسا کام اسی کے قابل فائدہ معتد بہا ہے۔ ”وہذا ما کنا اشرنا الیہ“

رابعاً: لذت و لعب شرع کریم و عقل سلیم کے نزدیک فائدہ معتد بہا نہیں مگر جبکہ لہو مباح ہو اور تعب کے بعد اس سے ترویح قلب مقصود، اب نہ وہ عبث رہے گا نہ حقیقتہً لعب اگرچہ صورت لعب ہو، ولہذا حدیث میں ہے، حضور سید اکرم رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الہو والعوافی اکره ان یری فی دہنکم غلظة رواہ البیہقی فی شعب

زیادت ہو وہ خدا کے نزدیک نہ بڑھے گی اور جو صدقہ دو خدا کی رضا چاہتے تو انھیں لوگوں کے دو نے ہیں۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

الم تر الی الرجل یقول للرجل لا مولک فیعطیہ فہذا لا یرہو عند اللہ لا نہ یعطیہ لغير اللہ لیشری مالہ “

کیا تو نے نہ دیکھا کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہتا ہے میں تجھے مالدار کر دوں گا پھر اسے دیتا ہے تو یہ دینا خدا کے یہاں نہ بڑھے گا کہ اس نے غیر خدا کے لئے صرف اس نیت سے دیا کہ اس کا مال بڑھادوں۔

امام ابراہیم نجفی فرماتے ہیں:

کان هذا فی الجاہلیۃ یعطی احدہم ذا القربۃ المال بکثر بہ مالہ “ یہ زمانہ جاہلیت میں تھا، اپنا عزیز کا مال بڑھانے کو اسے مال دیا کرتے۔ رو اھما ابن جریر دیکھو فعل فی نفسہ مثر ثمرہ شرعیہ ہونے کا صالح فائدہ شرعیہ یعنی صلۃ رحم و مواسات پر مشتمل تھا مگر جبکہ اس نے اس کا قصد نہ کیا بے ثمر رہا، تو حاصل یہ ٹھہرا کہ دفع عیث کو فائدہ معتد بہا بنظر فعل معلومہ مقصودہ للفاعل درکار ہے، تو ان تفسیر کا وہی مال ہوا جو (۹) و (۱۰) میں ملحوظ تھا مفردات راغب میں ہے:

لعب فلان اذا کان غیر قاصد مقصد اصحیحا “ جب کوئی اپنے فعل میں مقصد صحیح کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو کہا جاتا ہے: لعب فلان۔

سادسا: غرض وہی فائدہ مقصودہ ہے اور صحیح یہی کہ معتد بہا ہو تو (۳) و (۵) بھی اسی معنی کو ادا کر رہی ہیں، اور غرض میں جبکہ قصد ملحوظ ہے تو تعریف سوم و وہم اوضح و انحصار تعریفات ہیں، اور یہیں سے واضح ہوا کہ قول سمین و حمل ”العبث اللعب وما لا فائدۃ فیہ و کل ما لیس فیہ غرض صحیح“ عیث لعب بے فائدہ جن میں غرض صحیح نہ ہو، میں سب عطف تفسیر میں ہیں۔

سابعا: ہم بیان کر آئے کہ فعل اختیاری بے غرض محض صادر نہ ہوگا تو جو بے غرض صحیح ہے ضرور بغرض صحیح ہے، تو (۱) و (۳) کا مفاد واحد ہے اور اس تقدیر پر سفقہ کا مصداق افعال جنون

ہوں گے۔

حکمنا: شرعی سے اگر مقبول شرع مراد لیں تو وہی حاصل غرض صحیح ہے کہ ہر غرض صحیح کو اگرچہ مطلوب فی الشرع نہ ہو شرع قبول فرماتی ہے جبکہ اپنے اقویٰ سے معارض نہ ہو، اور ہنگام معارضہ عدم قبول قبول فی نفسہ کا منافی نہیں۔ جیسے حدیث احاد و قیاس کہ بجائے خود حجت شرعیہ ہیں اور معارضہ کتاب کے وقت نامقبول۔ امام نسفی کا عدم غرض شرعی سے تعریف فرما کر تطیل کراہت میں ”لا مہ غیر مفید“ اس لئے کہ یہ غیر مفید ہے۔ فرمانا اس کی طرف مشعر ہو سکتا ہے، اس تقدیر پر (۲) اول اور (۳) سوم کی طرف عائد، اور ظاہر ہوا کہ بارہ کی بارہ تعریفوں کا حاصل واحد۔

اقول: مگر غیر شرعی سے متبادر تر غرض مطلوب فی الشرع ہے، اب یہ تخصیص بحسب مقام ہوگی کہ ان کا کلام عہد فی الصلاۃ میں ہے تو وہاں غرض مطلوب شرعی ہی غرض صحیح ہے نہ غیر۔ آخر نہ دیکھا کہ مٹی سے بچانے کے لئے دامن اٹھانا غرض صحیح ہے اور نماز میں مکروہ کہ غرض شرعی نہیں، اور پیشانی سے پسینہ پونچھنا یا نکتہ غرض مطلوب فی الشرع نہیں نماز میں بلا کراہت روا جبکہ ایذا دے اور شغل خاطر کا باعث ہو کہ اب اس کا ازالہ مطلوب شرع ہو گیا۔

عنایہ و نہایہ و محرو غیر ہا میں ہے:

کل عمل بعد المصلی لا باس بہ لما روی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرق فی صلاۃ لیلۃ فسلط العرق عن حبینہ ای مسحہ لا نہ کان یؤذیہ فکان مفید او اذا قام من مسجودہ فی الصیف نفض ثوبہ یمنۃ و یسرۃ کیلا تبقی صورۃ“ ہر وہ کام جو نمازی کو مفید ہو اس میں حرج نہیں، مروی ہے کہ ایک رات دوران نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسینہ آگیا تو آپ نے اپنی پیشانی سے وہ پسینہ صاف کر لیا۔ کیونکہ اس سے آپ کو تکلیف ہوتی تھی، تو یہ کام مفید ہوا، اور جب سجدہ سے اٹھتے تو دائیں بائیں کپڑے کو جھاڑ لیتے تھے تاکہ صورۃ باقی نہ رہے۔

حاشیہ سعدی آفندی میں ہے:

یعنی حکایۃ صورۃ الالیۃ۔ یعنی صورت سے مراد سرینوں کا نقش ہے۔

فلیس نفضہ للتراب فلا یرد ما فی البحر عن الحلیۃ انہ اذا کان یکرہ رفع

الثوب کیلایا یتریب لا یكون نفضه من التراب عملا مفیدا اور الیتنی کتبت علیہ
اقول الذی فی الحلبة هکذا ثم فی الخلاصة والنهایة وحاصله ان کل عمل مفید
للمصلی فلا یاس بفعله کسلت العرق عن جبینہ ونفص ثوبہ من التراب وما لیس
بمفید بکرمه للمصلی الا شتغال به واعتراض علیہ بثلثة وجوه فقال قلت: لکن اذا
کان بکرمه رفع الثوب کیلایا یتریب کما تقدم وانه قد وقع الخلاف فی انه بکرمه
مسح التراب عن جبهته فی الصلاة کما سند کرمه وانه قد وقع النذب الی تریب
الوجه فی السجود فضلا عن الثوب فکون نفض الثوب من التراب عملا مفید
او انه لا یاس به مطلقا، فیہ نظر ظاہر، وانت تعلم ان اعتراضہ علی ما نقل عن
الخلاصة والنهایة صحیح الی الغایة لتصریح فیہ ان النفض من التراب “

تویہ جھاڑنا مٹی دور کرنے کے لئے نہ تھا، تو بحر نے حلیہ سے جو نقل کیا ہے وہ اس کے مخا
لف نہ ہوگا، اس میں ہے: جب کپڑے کا اس لئے اٹھانا مکروہ کہ اس پر مٹی نہ لگ جائے تو اس کا
مٹی سے صاف کرنا بھی عمل مفید نہ ہوگا، اقول حلیہ کی عبارت اس طرح ہے، خلاصہ اور نہایہ
میں بھی یہی ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر وہ کام جو نمازی کو مفید ہو اس میں حرج نہیں، جیسے
پیشانی سے پسینہ پونچھ لینا اور کپڑوں سے مٹی کا جھاڑنا، اور جو مفید نہیں ہے نمازی کے لئے اس
میں مشغول ہونا مکروہ ہے ا۔ اس پر تین طریقوں سے اعتراض کیا گیا ہے، فرمایا: میں کہتا ہوں
: جب کپڑے کا مٹی میں ملوث ہونے سے بچانے کے لئے اٹھانا مکروہ ہے جیسا کہ گزرا، اور یہ کہ
اس میں اختلاف ہے کہ نماز کی حالت میں پیشانی سے مٹی کا پونچھنا مکروہ ہے، جیسا کہ ہم ذکر
کریں گے، اور یہ کہ سجدہ میں پیشانی کا خاک آلود کرنا بجائے خود مندوب ہے تو پھر کپڑے کا
خاک آلود ہونا کیا معترض ہے، ایسی صورت میں کپڑوں سے مٹی کا جھاڑنا کیسے عمل مفید اور اس کے
بارے میں کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، ان کا اعتراض جیسا کہ خلاصہ اور نہایہ
میں ہے اس حد تک درست ہے کہ اس میں مٹی جھاڑنے کی صراحت ہے۔

اقول: وانما قید بقوله مطلقا لان الثوب ان کان مما یفسده التراب کان
یکون من الحریر المخلوط للرجل او الحاصل للمرأة وکان فی التراب نداوة
فلو لم یغسل بقی متلوثا ولو غسل فسد فحیث یبغی ان لا ینهی التوقی فان

الضرورات تبیح المحظورات واللہ تعالیٰ اعلم۔ ولكن الشان ان ليس لفظ التراب لا في الخلاصة ولا في النهاية فنص نسختي الخلاصة ولا يعيب بشيء من حسده وثبا به والحاصل ان كل عمل هو مفيد لا باس به للمصلي وقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه سلت العرق عن جبينه وكان اذا قام من سجوده نفض ثوبه يمنا ويسرة ما ليس بمفيد يكره كاللعب ونحوه اثره عن العناية بمعناه وقد صرح فيه بالمراد اذ قال كيلا تبقى صورة ولا توجه عليه لشيء من الابرادات بيدان الامام الحبيبي ثقة حجة امين في النقل فالظاهر انه وقع هكذا في نسختي الخلاصة والنهاية ولكن المحب من البحر نقل عبارة النهاية مصرحة بالصواب ثم عقبها بالاعتراضات الواردة على لفظ من التراب واقرها كانه ليس عنها جواب

اور انہوں نے ”مطلقاً“ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر کپڑا ایسا ہے جس کو مٹی کا لگنا معسر ہے جیسا کہ مخلوط ریشم کا کپڑا مرد کے لئے، یا خالص ریشم عورت کے لئے، یا مٹی تر ہو، اور نہ دھو نے کی شکل میں وہ ملوث رہے گا اور دھونے کی صورت میں کپڑا ہی خراب ہو جائے گا، ایسی صورت میں کپڑے کو مٹی سے بچانے کی اجازت مناسب ہے، کیونکہ ضرورتیں منظور است کو مباح کر دیتی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم، مگر ”التراب“ کا غلط نہ خلاصہ میں ہے اور نہ نہایہ میں، میرے نسخہ میں یہ ہے (خلاصہ کے) (ولا يعيب بشيء من حسده وثبا به) اور حاصل یہ ہے کہ ہر وہ عمل جو مفید ہو وہ نمازی کر سکتا ہے اور بروایت صحیحہ منقول ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی پیشانی سے پسینہ پونچھتے تھے اور جب اپنے سجدہ سے اٹھتے تو اپنے کپڑوں کو دائیں اور بائیں جھاڑ لیتے تھے، اور جو عمل مفید نہ ہو وہ مکروہ ہے، جیسے کھیل وغیرہ۔

اور بحر کے بقول نہایہ کی عبارت وہی ہے جو میں نے عتایہ سے نقل کی، دونوں معنی ایک ہی ہیں اور اس میں اس کی وجہ بھی بیان کر دی ہے، اور وہ یہ کہ صورت باقی نہ رہے۔ اس عبارت پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا ہے، علاوہ ازیں امام طحطائی نقل کے بارے میں مستند اور ثقہ ہیں تو بظاہر ہر یہی ہے کہ خلاصہ اور عتایہ کے نسخوں میں وہی ہے جو انہوں نے ذکر کیا ہے، مگر بحر پر تعجب ہے کہ انہوں نے نہایہ کی عبارت نقل کی اور اس کے درست ہونے کی تصریح کی پھر لفظ ”تراب“

پر اعتراضات کئے اور یہ ثابت کیا کہ اس کا جواب نہیں ہے۔

یہ نہایت کلام ہے تحقیق معنی عبث میں، اب تنقیح حکم کی طرف چلے وباللہ التوفیق۔

اقول بیان سابق سے واضح ہوا کہ عبث کا مناط فعل میں قائمہ معتد بہا مقصود نہ ہونے پر

ہے اور وہ اپنے عموم سے قصد معنوی راۃ شر کو بھی شامل، تو بظاہر مثل اسراف اس کی بھی دو صورتیں، ایک فعل بقصد شنیع دوسری یہ کہ نہ کوئی بری نیت ہوندا تھی۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۱/ ۷۳۵ تا ۷۵۰)

سورۃ النور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۳) الزانی لایکح الا زانیۃ اور مشرکۃ والزانیۃ لایکحہا الا زانی

او مشرک چ و حرم فلک علی المؤمنین۔ ☆

بدکار مرد نکاح نہ کرے مگر بدکار عورت یا شرک والی سے اور بدکار عورت سے نکاح نہ کرے مگر بدکار مرد یا مشرک اور یہ کام ایمان والوں پر حرام ہے۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اس آیت کا حکم منسوخ ہے۔ ”قالہ سعید بن المسیب و جماعۃ“ یا نکاح سے

یہاں جماع مراد ہے۔

”كما قالہ حبر الامۃ عبد اللہ بن عباس وسعید بن جبیر و مجاہد والضحاك

وعکرمۃ وعبد الرحمن بن اسلم ویزید بن ہارون“

(قدیم ۵/۱۵۳)

(۱۲) لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خیرا لا

وقالوا لہذا افک مبین۔ ☆

کیوں نہ ہوا جب تم نے اسے سنا تھا کہ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں نے اپنوں پر نیک گمان کیا ہوتا اور کہتے یہ کھلا بہتان ہے۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

قیاسات و سوئے ظن کا شرع میں اعتبار نہیں بلکہ ان وجوہ پر کبیرہ گناہ کی نسبت کرنے والے خود ہی مرتکب کبیرہ ہوتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۵۶۰)

(۱۷) یَعْظَمُكُمُ اللّٰهُ اِنْ تَعُوْذُوا الْمَثَلَةَ اَبْدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۔ *

اللہ تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ اب کبھی ایسا نہ کہنا اگر ایمان رکھتے ہو۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(یعنی کسی پر بغیر ثبوت شرعی تہمت نہ لگانا) معاذ اللہ رافضی قاذف باجماع مسلمین کافر

ملعون ہے یہاں تک کہ جو اسے کافر نہ جانے وہ خود کافر ہے۔

رد المحتار میں ہے:

لَا شَكَّ فِي تَكْفِيْرٍ مِّنْ قَذْفِ السَّيِّدَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا الْخ

اسی کے باب البغاة میں ہے:

لَا نَ ذَلِكَ تَكْذِيبٌ صَرِيْحٌ لِّلْقُرْآنِ۔

جو شخص اپنی دختر یا خواہراہیے کے کاذب میں دے وہ یقیناً دیوث ہے، وہ اپنی بہن بیٹی کو

صریح زنا کے لئے دینے والا ہے، حدیث ارشاد فرماتی ہے:

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۵/۲۷۹)

(۱۹) اِنَّ الَّذِيْنَ يَحْبُوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَهُمْ

عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ *

وہ لوگ جو چاہتے ہیں کہ مسلمانوں میں براچہ چا پھیلے ان کے لئے دردناک عذاب ہے

دنیا اور آخرت میں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اہل سنت سے بیکدر الہی جو ایسی لغزش قاحش واقع ہو اس کا اخفا واجب ہے کہ معاذ

اللہ لوگ ان سے برے اعتقاد ہوں گے۔ تو جو نفع ان کی تقریر اور تحریر سے اسلام و سنت کو پہنچتا تھا

اس میں خلل واقع ہوگا۔ اس کی اشاعت قاحشہ ہے اور اشاعت قاحشہ بھس قطعاً قرآن عظیم حرام

۔ قال اللہ تعالیٰ:

”اِنَّ الَّذِيْنَ يَحْبُوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ“

جو لوگ یہ پسند کرتے ہیں کہ مومنوں میں قاحشہ کی اشاعت ہو ان کے لئے دنیا اور

آخرت میں دردناک عذاب ہے۔

خصوصاً جبکہ وہ ہندوگان خدا حق کی طرف بے کسی عذروتامل کہ رجوع فرما چکے۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من غیر اخاہ بذنب لم یمت حتی یعملہ قال ابن المنیع وغیرہ: المراد
ذنب تاب عنه قلت: وقد جاء کذا مقیداً فی الروایة فی الشرعة ثم فی الحدیقة
الندیة

جس نے اپنے بھائی کو کسی گناہ کی وجہ سے مار دیا یا وہ مرنے سے قبل اسی گناہ میں ضرور
جہلا ہوگا۔ ابن منیع کہتے ہیں کہ گناہ سے مراد وہ ہے کہ اس سے توبہ کر لی گئی ہو۔ میں کہتا ہوں
شرعہ اور حدیقہ میں روایت میں ہی توبہ کی قید لگی ہوئی ہے۔

ولہذا التاکید اکید گزارش کہ ہم کدو مثا ہیر طلاء البسنت وجماعت جس امر میں متفق
ہیں یعنی عقائد مشہورہ حد اولہ ان میں ہمارے عام بھائی بلا دفعہ ان کے ارشادات پر عامل
ہوں۔ یوں ہی وہ فرعیات جو البسنت اور ان کے مخالفین میں مابہ الامتیاز ہو رہے ہیں، جیسے مجلس
مبارک وفاقہ وعرس واستمداد ونداء امثالہا۔ ہاتی رہیں فروعات فقہیہ جن میں وہ مختلف ہو سکتے
ہیں، خواہ بسبب اختلاف روایات، خواہ بوجہ خطائی افکار، یا بسبب مجتہدین وقلت تدبر، یا بوجہ عدم
ممارست و مشاورت فقہ۔ ان میں فقیر کیا عرض کرے۔

مراسوزیست اندر دل اگر گویم زباں سوزد وگرم در کشم ترسم کہ مغز استخوان سوزد
آہ آہ، آہ آہ ہندوستان میں میرے زمانہ ہوش میں دو بندہ خدا تھے جن پر اصول و فروع
و عقائد و فقہ سب میں اعتماد کلی کی اجازت تھی۔

اول اقدس حضرت خاتم المحققین سیدنا ابوالقدس سرہ الماجد، حاش اللہ نہ اس لئے کہ وہ
میرے والد و والی ولی نعمت تھے۔ بلکہ اس لئے کہ "الحق والحق اقول: الصدق واللہ
یحب الصدق" میں نے اس طبیب صادق کا برسوں مطلب پایا اور وہ دیکھا کہ عرب و عجم میں
جس کا نظیر نظر نہ آیا۔ اس جناب رفیع قدس سرہ البدیع کو اصول حنفی سے استنباط فروع کا ملکہ
حاصل تھا اگرچہ کبھی اس پر حکم نہ فرماتے، مگر یوں ظاہر ہوتا تھا کہ نادر و دقیق و معطل مسئلہ پیش نہ
ہو وہ کتب حد اولہ میں جس کا پتہ نہیں۔ خادم کھینہ کو مراجعت کتب و استخراج جزئیہ کا حکم ہوتا اور

ارشاد فرماتے ”ظاہر احکم یوں ہونا چاہئے“ جو وہ فرماتے وہی لکھا۔ یا بعض کتب میں اس کا خلاف لکھا تو زیادت مطالعہ نے واضح کر دیا کہ دیگر کتب میں ترجیح اسی کو دی جو حضرت نے ارشاد فرمایا تھا۔ عجم کی حالت تو آپ ملاحظہ ہی فرماتے ہیں، عرب کا حال یہ ہے اس جناب قدس سرہ کا یہ ادنیٰ خوشہ چھیں دزلہ رہا، جو مکہ معظمہ میں اس بارحاضر ہوا۔ وہاں کے اہل علم وافتہ الفقہاء سے ۶-۶ گھنٹے مذاکرۂ علمیہ کی محفل گرم رہتی۔ جب انہوں نے ملاحظہ فرمایا کہ یہ فقہ حنفی کے دو حرف جانتا ہے، اپنے زمانہ کو عہد افتاء کے مسائل کثیرہ جن میں وہاں کے علماء سے اختلاف پڑا، یا اشتباہ رہا، اس بچہ میرز پریش فرمانا شروع کئے، جس مسئلہ حکم میں اس احقر نے ان کی موافقت عرض کی آثار بشارت ان کے چہرہ نورانی پر ظاہر ہوئے۔ اور جس میں عرض کر دیا کہ فقیر کی رائے میں حکم اس کے خلاف ہے، سماع دلیل سے پہلے آثار حزن نمایاں ہوتے اور خیال فرما لیتے کہ ہم لغزش واقع ہوئی۔ یہ اسی طیب حاذق کہ کفش برداری کا صدقہ ہے۔

دوم والا حضرت تاج الملک محبت رسول مولانا مولوی عبدالقادر صاحب قادر سی ہدایونی قدس سرہ الشریف۔ انہیں برس فقیر کو اس جناب سے بھی صحبت رہی، ان کی سی وسعت نظر و قوت حفظ و تحقیق انہی ان کے بعد کسی میں نظر نہ آئی۔ ان دونوں آفتاب و ماہتاب کے غروب کے بعد ہندوستان میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا جس کی نسبت عرض کروں کہ آنکھیں بند کر کے اس کے فتویٰ پر عمل ہو۔

فقیر نے جواب میں عمائد و مشاہیر علماء اہلسنت کی تخصیص کی اور جناب نے فیض یافتوں سے بھی سوال فرمایا، فیض کے لئے عرض مر فیض ہے۔ میں یہاں مطلقاً اتنا بھی عرض نہیں کر سکتا جو حضرات عمائد کی نسبت گزارش کیا۔

مولانا اس تقریر فقیر کو اصول کے ایک اختلافی مسئلہ میں اس قول پر محمول نہیں فرمائیں کہ حکم اپنے عمومی کلام میں داخل نہیں ہوتا۔ حاشا فقیر تو ایک ناقص، قاصر، ادنیٰ طالب العلم ہے۔ کبھی خواب میں بھی اپنے لئے کوئی مرتبہ علم قائم نہ کیا۔ اور بھگہ تعالیٰ بظاہر اسباب بھی ایک وجہ ہے کہ رحمت الہی میری دیکھ کر فرماتی ہے۔ میں اپنی بے بضاعتی جانتا ہوں۔ اس لئے پھونک پھونک کر قدم رکھتا ہوں۔ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے کرم سے میری مدد فرماتے ہیں اور مجھ پر علم حق کا افاضہ فرماتے ہیں۔ اور انہیں کے رب کریم کے لئے حمد ہے۔ اور ان پر ابدی صلاۃ

نہیں کیا، مگر یہ ہے کہ واجب کی ادائیگی ہر چند کہ عمل آخرت ہے، پر بھی عمل آخرت کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی۔ (شائم العمر / ۲۶۳)

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اذان خالص ذکر الہی نہیں، اگر مسجد اس کے لئے بنی ہوتی تو شرع شریف مسجد کے اندر اذان کا حکم فرماتی اور اس پر عمل در آمد ایک بار ہی سہی مروی ضرور ہوتا۔ بھلا یہ سمجھنے والی بات ہے کہ جس کام کے لئے مسجد کی تعمیر ہوئی وہی مسجد میں کبھی نہیں ہوا، نہ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں، نہ خلفائے راشدین کے عہد میں، تو یہی کہا جائے گا کہ مسجد اس کیلئے بنائی ہی نہیں گئی۔ اور ایسا ہوتا بھی کیسے یہ تو دربار الہی کی حاضری کا اعلان ہے، اور دربار اعلان کے لئے نہیں ہوتا، اعلان تو دربار کے باہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ اس ضعیف بندے پر کلام مجید، حدیث مقدس اور فقہ مبارک سے یہی ظاہر ہوا۔ ہاتھ سب کے سب ظاہر ہیں اگرچہ اخیر میں ہم نے شواہد اور متابعات سے کام لیا، لیکن یہ سب بھی اہل انصاف کے نزدیک قطع مکابرہ اور دفع زیادتی کیسے کافی ہے۔

میں اللہ تعالیٰ سے غفور عافیت، رحمت کاملہ، اور رحمت محکاثرہ اور عیش صافیہ کا طالب ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ہی حمد ہے اور ہمارے سردار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے آل و اصحاب اور ان کے گروہ سب پر درود و سلام ہو۔ (شائم العمر / ۲۲۵)

(۳۲) **وَاتَّكِعُوا أَلْيَامِيْ مِنْكُمْ وَالضَّالِّعِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنْ أَلْيَامِيْ**

اور نکاح کرو واپسوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور کنیزوں کا اگر وہ فقیر ہوں تو اللہ انہیں غنی کر دے گا اپنے فضل کے سبب اور اللہ وسعت والا علم والا ہے۔

(۶) **امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں**

یہاں مولیٰ عزوجل ہمارے غلاموں کو ہمارا بندہ فرما رہا ہے۔ اللہ کی شان زید کا بندہ، عمرو کا بندہ، اس کا بندہ، اس کا بندہ، اللہ فرمائے، رسول فرمائیں اور صحابہ فرمائیں، مگر آج کسی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ کہا، اور شرک فروشوں نے حکم شرک جڑا، شاید ان کے نزدیک زید و عمرو خدا کے شریک ہو سکتے ہوئے، ماحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(الامن والعی ص ۸۰)

(۳۳) وَلَيْسَتَعْنَفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا مِّنْ مَّا لَئِذَا لَمْ يَكُنِ الْفَتْحُ لَكُمْ ؕ وَلَا تَكْرَهُوا فَتِيلَتَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَحْسِنُوا لَتَبْتَغُوا عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ؕ وَمَن يَكْرَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ☆

اور چاہئے کہ بچے رہیں وہ جو نکاح کا مقدور نہیں رکھتے یہاں تک کہ اللہ مقدور والا کر دے اپنے فضل سے اور تمہارے ہاتھ کی ملک باندی غلاموں میں سے جو یہ چاہیں کہ کچھ مال کمائیں شرط پر انہیں آزادی لکھ دو تو لکھ دو اگر ان میں کچھ بھلائی جالو۔ اور اس پر ان کی مدد کرو اللہ کے مال سے جو تم کو دیا اور مجبور نہ کرو اپنی کینروں کو بدکاری پر جبکہ وہ بچنا چاہیں تاکہ تم دنیوی زندگی کا کچھ مال چاہو اور جو انہیں مجبور کرے گا تو بیشک اللہ بعد اس کے کہ وہ مجبوری ہی کی حالت پر ہیں بخشے والا مہربان ہے۔

(۶) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

(جو نکاح کی وسعت نہ رکھتا ہو وہ کیا کرے اس کو اس آیت نے بیان فرمایا اور یہ احادیث اس کی خوب وضاحت کرتی ہیں)

عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّ لَهُ وَجَاءً۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے جوانوں کے گروہ تم میں سے جو بھی نکاح کی قدرت رکھتا ہے تو وہ نکاح کرے، اور جس کو یہ قدرت نہیں اس کو روزہ رکھنا چاہئے کہ روزہ خواہشات نفسانی کو توڑتا ہے۔

فتاویٰ رضویہ ۳۶۵/۶

عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أَلْيَسَ الْكَاحُ مِنْ سُنتِي فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَتَزَوَّجُوا فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ، وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيُنِكَحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ

بِالصَّيَامِ ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نکاح میری سنت ہے تو جس شخص نے میری سنت پر عمل نہیں کیا وہ مجھ سے نہیں۔ اور تم لوگ شادیاں کرو کہ میں تمہارے سبب باقی امتوں پر کثرت کا اظہار کروں گا۔ اور جو شادی کی طاقت رکھتا ہے وہ شادی کرے۔ اور جس میں اتنی وسعت نہیں وہ روزہ رکھے۔ کہ اس سے شہوت ختم ہوتی ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُّ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ۔
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے گروہ جوانان تم میں سے جسے نکاح کی طاقت ہو وہ نکاح کرے، کہ نکاح پریشان نظری و بدکاری سے روکنے کا سب سے بہتر طریقہ ہے، اور جسے ناممکن ہو اس پر روزے لازم ہیں۔ کہ کسر شہوت نفسانی کر دیں گے۔

(۳۶) فِي بَيوتِ اٰذِنِ اللّٰهِ اَنْ تَرْفَعُ وَيَذْكُرْ فِيهَا اسْمَهُ ۖ يَسْبِيحُ لَهُ فِيهَا

بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ ☆

ان گھروں میں جنہیں بلند کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور ان میں اس کا نام لیا جاتا ہے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں ان میں صبح اور شام۔

﴿۷﴾ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

ہر شہر میں ایک مسجد جامع بنانا واجب ہے اور ہر محلہ میں ایک مسجد بنانے کا حکم ہے حدیث شریف میں ہے:

”امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببناء المسجد في الدور وان ينظف“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر محلہ میں مسجدیں بنوائی جائیں، اور یہ کہ وہ ستھری رکھی جائیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۸/۸۸)

عن أمير المؤمنين علي المرتضى كرم الله تعالى وجهه الاسنى قال: قال رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْحَنَّةِ وَفِي
روایۃ من درو باقوت ۔ فتاویٰ رضویہ ۵۹۱/۳

امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وحمدہ الاسنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اللہ عزوجل اس کے لئے جنت
میں موتی اور یاقوت کا گھر بناتا ہے۔

عن أبي قريصة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم : اَبُو الْمَسَاجِدَ وَاعْرُجُوا الْقُمَامَةَ مِنْهَا، فَمَنْ بَنَى لِلَّهِ بَيْتًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا
فِي الْحَنَّةِ ۔ شام العمر ۲۱

حضرت ابو قریصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا: مسجد میں بناؤ اور ان سے کوڑا کرکٹ صاف کرو۔ کیونکہ جس نے اللہ تعالیٰ
کیلئے گھر بنایا اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔

عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال : سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول : مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي
الْحَنَّةِ مِثْلَهُ ۔ فتاویٰ رضویہ حصہ دوم ۲۰۸/۹

امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ کو فرماتے سنا۔ جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائے اللہ اس کے لئے جنت میں
گھر بنائے۔

(۴۴) يَتْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ط ان في ذلك لعبرة لاولي

الابصار۔ ☆

اللہ بدلی کرتا ہے رات اور دن کی بیشک اس میں سمجھنے کا مقام ہے نگاہ والوں کو۔

(۸) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

وہ لوگ جن کو طبع عاجل کی امید دلائل زیادہ مؤید ہے ان کے لئے فرمایا۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۶۳۵/۵)

شرع نے اس صاحب مکان پر واجب کیا یہ رہ سکے گا اور کھانا بھی اسی کے سر کھائے گا، اسے گوارہ ہو خواہ ناگوار، بھائی ہو خواہ بہن، ساس اس میں داخل نہیں کہ اس کے ذمہ اس کا نفقہ نہیں ہو سکتا، ہاں عاجز و محتاج کا نفقہ جس پر شرعاً لازم ہے مگر نہ وہ اس کی اولاد میں ہے، نہ یہ اس کی اولاد میں تو بے اس کی رضا کے جبراً اس کا بار اس پر ڈالنا بحکم حاکم ہوگا، خود یہ اس کا اختیار نہیں رکھتا۔
رد المحتار میں ہے:

نفقة قرابة غیر الاولاد و جو بہا لا یثبت الا بالقضاء او الرضاء " حکم شرعی یہ ہے اس کے خلاف جو کچھ ہو باطل ہے، ظاہر ایہ تخصیص اس خیال سے ہو کہ بہن کا اپنا گھر اور مال غالباً نہیں ہوتا بلکہ اسکے شوہر کا، اور اگر وہ ناگواری نہ ظاہر کرے تو غالباً مروت اور اپنی زوجہ کی رعایت سے، اور ساس جو کچھ کرے گی اپنی بیٹی کے دہاؤ سے اور یہ جائز نہیں۔ لہذا اس سے احتراز چاہئے اگرچہ ناگواری ظاہر نہ ہو کہ ظاہر ناگواری ہے اور بہن فقط مثال ہے، بیٹی بھی بھانجی کا بھی یہی حال ہے جبکہ مال و مکان ان کے شوہروں کا ہو، شرعاً بھائی بھانجے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ مروت و خاطر مع ناگواری باطن ہو مگر یہاں مروت خود اسکی ذات کے باعث ہے اور وہاں دی ہوئی بیٹی کے ذریعہ سے، لہذا اسے زیادہ معیوب سمجھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتاویٰ رضویہ قدیم ۹/۱۸۷-۲)

سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا

(۱) تہرک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعلمین ذیلاً۔☆
بڑی برکت والا ہے وہ کہ جس نے اتارا قرآن اپنے بندہ پر جو سارے جہان کو ڈر
سنانے والا ہو۔

(۱) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندہ نہیں (وہ اس آیت کا
مکراور) قطعاً کافر ہے۔ اور جو یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت ظاہری
بشری ہے حقیقت باطنی شریعت سے ارفع و اعلیٰ ہے، یا یہ کہ حضور اوروں کی مثل بشر نہیں وہ سچ کہتا
ہے اور جو مطلقاً حضور سے بشریت کی نفی کرے وہ کافر ہے۔
(تلاوی رضویہ جدیدہ ۱۳/۳۳۸)

(۲) وقال الذین کفروا لو نزل علیہ القرآن جملة واحدة ۚ کذلک
ۚ لنثبت به فؤادک ورتلہ ترتیلاً۔☆
اور کافریوں نے قرآن ان پر ایک ساتھ کیوں نہ اتار دیا ہم نے یونہی بتدریج اتارا ہے کہ
اس سے تمہارا دل مضبوط کریں اور ہم نے اسے ٹھہر ٹھہر کر پڑھا۔

(۲) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں
ترتیل کی تین حدیں ہیں، ہر حد اعلیٰ میں اس کے بعد کی حد ماخوذ و ملحوظ ہے۔
حد اول: یہ کہ قرآن عظیم ٹھہر ٹھہر کر بہ آہستگی تلاوت کرے کہ سامع چاہے تو ہر کلمہ کو جدا
جدا گن سکے۔

کما قال تعالیٰ: ورتلناہ ترتیلاً ای ازلناہ نجماً نجماً علی حسب ما
تجددت الیہ حاجات العباد ومثلہ قوله تعالیٰ: وقرأنا فرقانہ لنقرأ علی الناس

علی مکث ونزلناہ ترتیلاً“

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ورتسناہ ترتیلاً“ یعنی ہم نے اسے بندوں کی ضروریات کے مطابق تھوڑا تھوڑا نازل فرمایا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ہم نے قرآن کو تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا تاکہ آپ لوگوں پر پڑھیں ٹھہر ٹھہر کر اور ہم نے اسے تدریجاً نازل فرمایا۔

الفاظ بہ تخم ادا ہوں، حروف کو ان کی صفات شدت و جہد و امثال کے حقوق پورے دئے جائیں، اظہار و انخاف و تخم و ترقیق وغیرہا محسنات کا لحاظ رکھا جائے، یہ مسنون ہے اور اس کا ترک مکروہ و ناپسند اور اس کا اہتمام فرائض و واجبات میں، تراویح اور تراویح میں نقل مطلق سے زیادہ۔

جلالین میں ہے:

”رتل القرآن تثبت فی تلاوتہ“ رتل القرآن، کا معنی قرآن کی ٹھہر ٹھہر کر تلاوت کرنا ہے۔

کمالین میں ہے:

”ای تان واقراء علی تودة من غیر تعجل بحیث یتمكن السامع من عداہا تہ و کلماتہ“

یعنی قرآن مجید کو اس طرح آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو کہ سننے والا اس کی آیات و الفاظ گن سکے۔

اتفاق امام سیوطی میں برہان امام زرکشی سے ہے:

”کمال الترتیل تعصیم العاقلہ والا باء عن حروفہ وان لا یدغم حرف فی حرف وقیل هذا اقلہ“ کمال ترتیل یہ ہے الفاظ میں تخم (حرف کو پر کر کے پڑھنا) اور حروف کو جدا جدا کر کے پڑھا جائے، ایک حرف کو دوسرے حرف میں نہ ملا یا جائے۔ بعض نے کہا کہ یہ ترتیل کا کم درجہ ہے۔

اسی میں ہے:

”یسمن الترتیل فی قراءة القرآن قال اللہ تعالیٰ: ورتل القرآن ترتیلاً“

وروی ابو داؤد وغیرہ عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تَعَنَّتْ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حَرْفًا حَرْفًا "قرأت قرآن میں ترتیل سنت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قرآن کو خوب ترتیل کے ساتھ پڑھو، اور ابو داؤد وغیرہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قِرَاءَةُ کی صفات کے بارے میں یوں بیان کیا ہے کہ آپ اس طرح تلاوت فرماتے کہ قرات مفسر ہوتی اور ایک ایک حرف جدا معلوم ہوتا تھا۔

حدیث میں ہے:

لَا تَنْشُرُوهُ نَشْرَ النِّقْلِ وَلَا تَهْذُوهُ هَذَا الشَّعْرُ قَفُوا عَمَّا لَبِهَ وَحَرَ كَوَهُ بِهِ الْقُلُوبُ وَلَا يَكُونُ هَمُّ أَحَدِكُمْ آخِرَ السُّورَةِ "یعنی قرآن کے سوکھے چھوہاروں کی طرح نہ جھاڑو جس طرح ڈالیاں ہلانے سے خشک کھجوریں جلد جلد جھڑ پڑتی ہیں اور شعر کی طرح سے گھاس نہ کاٹو، عجائب کے پاس ٹھہرتے جاؤ اور اپنے دلوں کو اس سے تدبیر سے جہنیش دو اور یہ نہ ہو کہ سورت شروع کی تو اب دھیان اسی میں لگا ہے کہ کہیں جلد اسے ختم کریں۔

"رواہ ابو بکر الاخری فی کتاب حملة القرآن وعن طريقه بغوی فی المعالم عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله والدہلمی مثله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والعسکری فی المواعظ من حدیث امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ انہ سئل السبی صبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قوله ورتل القرآن ترتیلاً قال فذکرہ"

اسے امام ابو بکر آجری نے "کتاب حملة القرآن" میں نقل کیا ہے، اور امام بغوی نے معالم میں اسے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، عسکری نے المواعظ میں حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے حوالے سے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی "ورتل القرآن ترتیلاً" کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے مذکورہ الفاظ میں تشریح فرمائی۔

در مختار میں ہے:

بمقرأ فی الفرض بالترتیل حرفاً حرفاً وفي التراويح بين بين وفي النفل ليلاً

لہ ان یسرع بعد ان یقرأ کما یفہم“

فرض نماز میں اسی طرح تلاوت کرے کہ جدا جدا ہر حرف سمجھ میں آئے، تراویح میں متوسط طریقہ پر اور رات کے نوافل میں اتنی تیز پڑھ سکتا ہے جسے وہ سمجھ سکے۔

اس کے بیان تراویح میں ہے: ”و یحتب ہذرمۃ القراءۃ“ اور جلدی جلدی قرات سے اجتناب کرے۔

دوم: مدد وقف و وصل کے ضروریات اپنے اپنے مواقع پر ادا ہوں، کھڑے پڑے کا لحاظ رہے، حروف نہ کورہ جن کے قبل لون یا میم ہو ان کے بعد غنہ نہ لکھے ”انا کنا“ کو ”ان کن“ یا ”انان کنا“ نہ پڑھا جائے، ہا و جیم ساکنین جن کے بعد ت، ہو شدت ادا کئے جائیں کہ ”پ“ اور ”ج“ کی آواز نہ دیں۔ جہاں جلدی میں ”ہتر“ اور ”تحتنبو“ کو اپتر اور تحتنبو پڑھتے ہیں، حروف مطبہہ کا کسرہ ضمہ کی طرف نکل نہ ہونے پائے۔ جہاں جب ”صراط“ و ”قاطعہ“ میں ”ص“ و ”ط“ کا اطباق کرتے ہیں حرکت تابع حرف ہو کر کسرہ مشابہ ضمہ ہو جاتا ہے۔ کوئی حرف بے محل اپنے مجاور کی رگت نہ پکڑے، ت و ط کے اجتماع میں مثلاً ”یستطیعون“ لا تطلع“ بے خیالی کرنے والوں سے حرف ”تا“ بھی مشابہ ”طا“ ادا ہوتا ہے بلکہ بعض سے ”عتو“ میں بھی بوجہ تخم صین و ضمہ ”تا“ آواز مشابہ ”طا“ پیدا ہوتی ہے۔ ہا جملہ کوئی حرف و حرکت بے محل دوسرے کی شان اخذ نہ کرے، نہ کوئی حرف پھوٹ جائے، نہ کوئی اجنبی پیدا ہو، نہ محدود مقصور ہو نہ محدود، اسی زیا دت اجنبی کے قبیل سے ہے وہ الف جو بعض جہل ”واستبقا الباب“ ”دعوا للہ“ ”وقال الحمد للہ“ ”ذاقا الشجرة“ کے قیاس پر ”کلتا الحتین“ ”قبل ادخلوا النار“ میں لگا لیتے ہیں حالانکہ یہ محض قاسد اور زیادت باطل و کاسد، واجب و اجتماعی مد متصل ہے، منفصل کا ترک جائز و لحد اس کا نام ہی مد جائز رکھا گیا، اور جس حرف مدہ کے بعد سکون لازم ہو جیسے ”ضالین“ ”آلم“ وہاں بھی مد بالاجماع واجب اور جس کے بعد سکون عارض ہو جیسے ”العالمین“ ”الرحیم“ ”العباد“ یوقنون بحالت وقف یا ”قال الہم“ بحالت ادغام وہاں مد و قصر دونوں جائز، اس قدر ترخیل فرض و واجب ہے اور اس کا تارک گنہگار، مگر فرائض نماز سے نہیں کہ ترک مفید صلاۃ ہو۔

مدارک التزیل میں ہے:

”ورتل القرآن ترتیلاً ای اقرأ علی تودة بتبین الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات ترتیلاً ہوتا کید فی ابجاب الامر به وانه لا بد منه للمقاری، قرآن کو آہستہ اور ٹھہر کر پڑھو، اس کا معنی یہ ہے کہ اطمینان کے ساتھ حروف جدا جدا، وقف کی حفاظت اور تمام حرکات کی ادائیگی کا خاص خیال رکھنا ہے ”ترتلاً“ اس مسئلہ میں تاکید پیدا کر رہا ہے کہ یہ بات تلاوت کرنے والے کے لئے نہایت ضروری ہے۔
ردالمحتار میں ہے:

”بعد اقل مد قال به القراء والاحرم لترك الترتیل العامور به شرعا“
اسے تھوڑا لمبا کر کے پڑھا جائے، قرآن کا یہی قول ہے ورنہ مامور بہ ترتیل کی خلاف ورزی ہو گی اور یہ شرعا حرام ہے۔

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک شخص کو قرآن عظیم پڑھا رہے تھے اس نے ”انما الصدقات للفقراء“ کو بغیر مد کے پڑھا، فرمایا: ”ما هكذا اقرأ نیہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں نہ پڑھایا، عرض کی: آپ کو کیا پڑھایا؟ فرمایا: ”انما صدقات للفقراء“ مد کے ساتھ ادا کر کے بتایا ”رواہ سعید بن منصور فی سننہ والطبرانی فی الکبیر بسند صحیح“ (اسے سعید بن منصور نے اپنی سنن اور امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
اتقان میں ہے:

قد اجمع القراء علی مد نوعی المتصل وذی الساکن اللزوم وان اختلفوا فی مقدارہ واختلفوا فی النوعین الآخرین وهما المتفصل وذو الساکن العارض وفی قصرهما۔“

تمام قراء مد متصل کی دونوں انواع مد متصل اور ساکن لازم پر متفق ہیں اگرچہ ان کی مقدار میں انہوں نے اختلاف کیا ہے، مد کی آخری دو انواع میں اور وہ مد متصل اور ساکن عارض میں اور ان دونوں کی قصر میں بھی ان کا اختلاف ہے۔

جب کسی نے غیر وصف کی جگہ وقف کیا یا مقام ابتدا کے غیر سے ابتدا کی تو اگر معنی میں فحش تہدیلی نہیں ہوئی، مثلاً پڑھنے والے نے ”ان الذین امنوا وعملوا الصالحات“ پڑھ کر

وقف کیا، پھر ”اولئذ ہم عیبر البریۃ“ سے ابتداء کی تو ہمارے علماء کا اتفاق ہے کہ نماز قاسد نہ ہوگی، محیط میں اسی طرح ہے، اسی طرح اگر وصل کی جگہ کے علاوہ میں وصل کر لیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اصحاب النار“ پر وقف نہ کیا بلکہ اسے ”الذین یحملون العرش“ کے ساتھ ملا لیا نماز قاسد نہ ہوئی، لیکن ایسا کرنا سخت نا پسند ہے، خلاصہ میں اسی طرح ہے، اور اگر معنی میں قحش تہدیلی ہو، مثلاً کسی نے ”اشہد ان لا الہ“ پر وقف کر کے پڑھا ”الا ہو“ تو ہمارے اکثر علماء کے نزدیک نماز قاسد نہ ہوگی اور بعض کے یہاں قاسد ہو جائے گی، اور فتویٰ اس پر ہے کہ ہر صورت میں نماز قاسد نہ ہوگی۔ محیط میں اسی طرح ہے۔

جو شخص اس قسم ترحیل کی مخالفت کرے اس کی امامت نہ چاہئے مگر نماز ہو جائے گی اگر

چہ بکراہت۔

عالم گیری میں ہے:

”من یقف فی غیر موضعه ولا یقف فی مواضعہ لہ ان یوم و کذا من

یتنحیح عند القراءة کثیرا“

جو شخص مقامات وقف میں وقف نہیں کرتا بلکہ مقامات وقف کے غیر میں وقف کرتا ہے

تو اسے امام نہ بنایا جائے، اسی طرح اس کو امام نہ بنایا جائے جو اکثر کھانسا رہتا ہو۔

سوم: جو حروف و حرکات کی صحیح اعراس، ط، ح، ہ، ذ، ز، ظ، وغیرہا میں تمیز کرے، غرض

ہر نقص و زیادت و تہدیل سے کہ مفسد معنی ہو احتراز، یہ بھی فرض ہے اور علی التفصیل فرائض نماز

سے بھی ہے کہ اس کا ترک مفسد نماز ہے، جو شخص قادر ہے اور بے خیالی یا بے پروائی یا جلدی کے

باعث اسے چھوڑتا ہے، یا سکھے تو آجائے مگر نہیں سیکھتا، ہمارے ائمہ گرام مذہب رضی اللہ تعالیٰ

عنہم کے نزدیک اس کی نماز باطل اور اس کی امامت کے بطلان اور اس کے پیچھے اوروں کی نماز

قاسد ہونے میں تو کلام ہی نہیں، علمائے متاخرین نے بنظر تیسیر جو توسیعیں کیں وہ عند التحقیق

صورت لغزش و خطا سے متعلق ہیں کہ صحیح جانتا ہے اور صحیح پڑھ سکتا ہے مگر زبان سے بہک کر غلط ہو

گیا، نہ کہ معاذ اللہ فتویٰ بے پروائی و اجازت غلط خوانی و ترک تعلم و کوشش، جیسا کہ عوام زمانہ

بلکہ اکثر خواص میں بھی وبائے عالم گیری کی طرح پھیلا ہوا ہے، اور نہ بھی سہی تو وہ عوام کی نمازیں

ہیں نہ کہ غلط خوانوں کو امام بنانے کے لئے، وہی علماء جو وہ توسیعات لکھتے ہیں بطلان امامت کی

تصریح فرماتے ہیں، اور جو قاعدہ درعی نہیں، کوشش کرتا ہے، محنت کرتا ہے مگر نہیں لکھتا، جیسے کئی زبان والے گنوار کہ قاف کو کاف، ذال کو جیم پڑھیں۔ صحیح خواں کی نماز ان کے پیچھے بھی نہیں ہو سکتی، تفصیل اس مسئلہ جلیلہ کی جس سے آج کل نہ صرف عوام بلکہ بہت علماء و مشائخ تک غافل ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے فتاویٰ میں ہے۔ درعیار میں ہے:

” لا یصح اقتداء غیر الا لثغ بہ ای ہا لا لثغ علی الاصح کما فی البحر عن المحتبی وحرر الحلبی وابن الشحنة انه بعد بدل جہدہ دائما حتما کا لا می فلا یوم الا مثله ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک جہدہ او وجد قدر الفرض معا لا لثغ بہ فیہ ہذا ہو الصحیح المختار فی حکم الا لثغ و کذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف۔“

اور غیر تو تے کی اقتداء تو تے کے پیچھے اصح قول کے مطابق درست نہیں ہے جیسا کہ البحر الرائق میں مجتبیٰ سے منقول ہے، (الٹخ بروزن الفضل اس شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان سے ایک حرف کی جگہ دوسرا لکھے، مثلاً ز کی جگہ ل یا یو لے) حلی اور ابن شحنہ نے تنقیح کی ہے کہ تو تلاپن رکھنے والا شخص ہمیشہ صحت حروف کے لئے کوشاں رہے، اس کے بعد وہ امی کی طرح ہے یعنی وہ اپنے ہم مثل کا امام بن سکتا ہے اور اس کی نماز صحیح نہ ہوگی، جب اسے صحیح پڑھنے والے کی اقتداء ممکن ہو یا اس نے کوشش ترک کر دی ہو یا بقدر فرض قرأت کی وہ آیتیں حاصل کر لے جن میں تو تلاپن نہ ہو، تو تلاپن رکھنے والے شخص کے بارے میں یہی صحیح و مختار قول ہے، اسی طرح حکم ہے اس شخص کا جو حروف صحیحی میں سے کسی حرف پر صحیح تلفظ کی قدرت نہ رکھتا ہو۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۶/۲۸۲۵۲۷)

(۲۸) وهو الذی ارسل الريح بشرا بين يدي رحمة ۛ وانزلنا من

السماء ماء طهورا۔☆

اور وہی ہے جس نے ہوائیں بھیجیں اپنی رحمت کے آگے مژدہ سناتی ہوئیں اور ہم نے آسمان سے پانی اتارا پاک کرنے والا۔

(۳) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے آیہ مبارکہ میں پانی کو مطلق ذکر فرمایا۔ یہاں مطلق و مقید کی تعریف میں

حبارات علماء مختلف آئیں۔

اول: مطلق وہ کہ شئی کی نفس ذات پر دلالت کرے کسی صفت سے غرض نہ رکھے نہ نفیاً نہ اثباتاً، اور پانیوں کا مطلق نام ان پانیوں پر پولا جاتا ہے۔ یعنی آسمان، وادیوں، چشموں اور کنوؤں کے پانیوں پر۔

میں کہتا ہوں: کہ اصولی مطلق ہے اور وہ یہاں قطعاً مراد نہیں کیونکہ وہ مقیدات کا مقسم ہے اور یہ ان کا قسم ہے اور یہ تمام مقیدات پر جاری ہے تو ان تمام سے وضو کا جواز لازم آتا ہے بلکہ مطلق یہاں بقید اطلاق مقید ہے اور بشرط ماشئی کے مرتبہ میں ہے، یعنی اس کو جب تک ایسی چیز لاحق نہ ہو جو اس سے مطلق پانی کا نام سلب کر لے، اور اس پر شک نہیں کہ یہ نفس ذات پر ایک زائد وصف کی طرف اشارہ ہے، یوں مطلق یہاں مقید کی قسم ہے اور باقی مقیدات کا قسم ہے۔

علامہ شامی نے اس کو محسوس کرتے ہوئے فرمایا ”جاننا چاہئے کہ مائے مطلق مطلق ماء سے اخص ہے، کیونکہ اس میں اطلاق کی قید ہے، اس لئے مقید کا اس سے خارج کرنا درست ہے، اور مطلق ماء کے معنی ہیں کوئی بھی پانی ہو، تو اس میں مذکور مقید بھی داخل ہوگا، اور یہاں اس کا ارادہ صحیح نہیں ہے، بحر میں مطلق کی تعریف کے بعد ہے ”مطلق اصولی میں معترض ذات کو بیا ن کرتا ہے نہ کہ صفات کو، نہ نفی سے نہ اثبات سے، جیسے آسمان، چشمہ اور دریا کا پانی۔ مقابلہ سے معلوم ہوتا کہ وہ یہاں مراد نہیں ہے لیکن مطلق پانیوں کی اس کی مثال بنانا کلام میں ایہام پیدا کرتا ہے تو احسن وہی ہے جو کافی، ہنایہ اور مجمع الانہر میں ہے، ان سب نے اصولی مطلق کا ذکر کیا ہے، پھر فرمایا ہے، یہاں وہی مراد جو ذہنوں کی طرف سبقت کرتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۶۵۲ تا ۶۵۳)

دوم: مطلق وہ کہ اپنی تعریف ذات میں دوسری شئی کا محتاج نہ ہو اور مقید وہ کہ جس کی ذات بے ذکر قید نہ پہچانی جائے۔

سوم: مطلق وہ ہے کہ اپنے پیدائشی اوصاف پر باقی ہو۔

چہارم: مطلق وہ ہے کہ اپنی رقت و سیلان پر باقی ہو۔

پنجم: مطلق وہ کہ جس کے لئے کوئی نیا نام نہ پیدا ہوا ہو۔

ہشتم: مطلق وہ جسے دیکھنے والا دیکھ کر پانی کہے۔

ہشتم: مطلق وہ ہے جسے بے کسی قید کے بڑھائے پانی کہہ سکیں۔

ہشتم: مطلق وہ ہے کہ جس سے پانی کی نفی نہ ہو سکے یعنی یہ نہ کہہ سکیں کہ یہ پانی نہیں

نہم:۔ مطلق وہ جس سے پانی کا نام زائل نہ ہو۔

وہم: مطلق وہ ہے کہ پانی کا نام لینے سے جس کی طرف ذہن سبقت کرے بشرطیکہ

اس کا کائی اور نام نہ پیدا ہوا ہو، اور جس کی طرف لفظ آب سے ذہن سبقت نہ کرے یا اس کا

کوئی نیا نام ہو وہ مقید ہے۔

یازدہم: مطلق وہ ہے جس کی طرف نام آب سے ذہن سبقت کرے اور اس میں نہ

کوئی نجاست ہو اور نہ اور کوئی بات مانع جواز نماز۔ یہ قیدیں بحر میں اضافہ کیں تاکہ آب نجس و

مستعمل کو خارج کر دیں۔

دوازدهم: مطلق صرف وہ ہے کہ پانی کا نام لینے سے جس کی طرف ذہن کیا جاتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲/۶۶۷)

اقول: یہی اصح و احسن تعریفات ہے "کما قال فی الحلیۃ لو لا ما زاد" (جیسا

کہ علیہ میں کہا ہے اگر وہ نہ ہوتا تو زیادتی ہوتی۔) مگر محتاج توضیح و تنقیح ہے۔

اقول وہا اللہ التوفیق: عوارض نہ تو عند الہ طلاق مفہوم ہوتے ہیں اور نہ مطلقاً سلب

ہوتے ہیں۔ کیونکہ عند الاطلاق ذات ہی مفہوم ہوتی ہے، جیسے آپ انسان کا لفظ بولتے ہیں تو

ذہن رومی، حبشی، عالم، جاہل، لہجہ، چھوٹے، حسین، بد شکل وغیرہ کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے،

مگر اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ یہ لوگ مطلق انسان کے زمرے سے خارج ہیں، کیونکہ ان

کی ذات وہی ہے جو لفظ انسان سے مفہوم ہے اور ان کو کوئی ایسا مانع درپیش نہیں کہ یہ لوگ اس

مفہوم میں داخل نہ ہوں جو لفظ انسان سنتے ہی ذہن میں آ جاتا ہے، اور اگر عوارض مطلقاً خود

سے مانع ہوتے ہیں تو مطلق کے تحت اس کے افراد میں سے کوئی شئی داخل نہ ہوتی، کیونکہ ہر

ایک فرد کے لئے تشخص ہے جس کی طرف مطلق نام کے ذکر کرنے سے ذہن منتقل نہیں ہوتا

ہے، تو یہ تقاضا کرتا ہے کہ مطلق ماء اور ماء مطلق کے درمیان مساوات ہے، لیکن وہاں ایسے عوارض

موجود ہیں جو ان کے ذوات کو مطلق شئی کے تحت داخل ہونے سے مانع ہیں، اور ان میں کہا جاتا

ہے کہ مطلق اسم ان کو شامل نہیں ہے، کیونکہ ذہن ان کی طرف تیزی سے منتقل نہیں ہوتا ہے، جیسے کہ رقبہ میں مقطوع الیدین والرجلین، کیونکہ مفہوم ذات کاملہ ہے۔ اور نبیذ تمر اور عصطر کا پانی جو رنگائی کے لائق ہو، کیونکہ ماء مطلق ان دونوں پر نہیں بولا جاتا اور اطلاق کے وقت ذہن ان دونوں کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے باوجود اس کے کہ ان عوارض والے ان کی ذات نہیں ہیں، مگر جو اطلاق کے وقت مفہوم ہو اور عوارض کا مفہوم نہ ہونا ہر عارض میں مشترک ہے، تو فرق ہونا ضروری ہے، مگر میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے یہ فرق بتایا ہو۔

پھر میں علمی بے بضاعتی کے باوجود کہتا ہوں: اسما کی وضع حقائق کے مقابلہ میں ہوتی ہے، اور حقائق میں امتیاز مقاصد کے اعتبار سے ہوتا ہے، اسی لئے بعض اوصاف اجزاء کے قائم مقام ہوتے ہیں، جیسے حیوانات کے اعضاء اور درختوں کی ٹہنیاں کیونکہ ان چیزوں کے خاتمہ سے ذات کی منقطعیت بھی ختم ہو جاتی ہیں، اور جب کسی چیز کا مقصود ہی فوت ہو جائے تو وہ چیز باطل ہوتی ہے، اور اس طرح ذات بھی ختم ہو جاتی ہے جس پر اسما کے ذریعہ عرفا دلالت کی جاتی ہے، اور یہ معلوم ہے کہ جو چیز کسی چیز اور اس کے غیر سے مرکب ہوتی ہے وہ اس کا غیر ہوتی ہے، لیکن عرف، شریعت اور لغت سب ہی میں ظہر کا اعتبار ہوتا ہے، تو جب ملنے والی چیز اصلی شئی سے مقدار میں زیادہ ہو تو مرکب پر وہ نام پڑنا چاہئے جو اس ملنے والی اکثر شئی کا ہے نہ کہ اصلی شے کا، اور اگر دونوں میں برابری ہو تو ساقط ہوگا، تو ان میں سے جب کسی شئی کا اطلاق ہو گا تو مرکب مفہوم نہ ہوگا، کیونکہ نام تو ہر ایک کے مقابل مستقلاً ہے، مجموعہ کے مقابل نہیں، ہاں اگر وہ کم ہو تو مجبر نہ ہوگا، ہاں اگر اس کے ملنے سے ایک نئی حقیقت عرفیہ وجود میں آ جائے جو مرکب اور ممتاز ہو، اور خاص مقاصد کے لئے ہو تو مرکب عرفاً ایک نئی ذات ہوگا۔ اس لئے کہ مقاصد مختلف ہو گئے، تو وہ اطلاق سے عرفاً مفہوم کے تحت داخل نہ ہوگا، پس ثابت ہوا کہ لفظ کے اطلاق سے وہی ذات مراد ہوتی ہے جس کے لئے لفظ وضع کیا گیا ہو، اس میں نہ تو کوئی کمی ہو نہ زیادتی جس کی وجہ سے ذات میں کوئی تغیر آتا ہو، تو ہر وہ عارض جس کی وجہ سے ذات میں کوئی تغیر نہ ہو خواہ کسی خارجی امر میں کمی بیشی ہو تو یہ چیز معروض کے مطلق شئی کے تحت آنے میں نخل نہ ہوگی ورنہ مانع ہوگی۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت کا مرکب میں باطل ہونا مساوی اور غالب کے ساتھ ہے، لفظ، عرفاً، شرعاً، مطلقاً، اور قلیل مذکور کے ساتھ عرفاً مع حقیقت لغویہ کے

باقی رہنے کے اس لئے مقید، مطلق ماء کی قسم ہوتا ہے، اور نقص کی جہت میں کبھی حقیقت مطلقاً باطل و جاتی ہے جبکہ وصف وضع لغوی اعتبار سے بھی رکن کے قائم مقام ہو، جیسے پانی کے لئے سیلان، اور کبھی حقیقت لغوی تو باقی رہتی ہے اور عرفاً باطل ہو جاتی ہے یعنی نام کو بولے جانے کے وقت عرف کے فہم میں نہیں آتی، اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب مقاصد عرفیہ بدل جائیں، جیسے ”رقمہ“ اقطع پر۔ کیونکہ یہ اس میں حقیقت ہے لہذا، لیکن عرفاً اس سے نہیں سمجھا جاتا ہے۔ جب آپ نے یہ جان لیا تو پانی میں نقص کی صورت یہ ہوگی کہ اس کا سیلان یا اس کی رقت ختم ہو جائے، تو گاڑھے کو پانی نہیں کہیں گے چہ جائیکہ جامد کو، اور اس میں زیادتی کی صورت یہ ہوگی کہ وہ کسی ایسی چیز میں مخلوط ہو جائے جو مقدار میں اس سے زیادہ یا اس کے برابر ہو یا اس چیز سے جس سے مرکب ہو کر وہ ممتاز ہو جائے اور مقصد کے اعتبار سے بالکل مختلف ہو جائے، جیسے وہ پانی جس میں کھجوریں بھگوئی جائیں تو وہ نیند بن جائے، اور جس میں گوشت پکایا جائے اور وہ شور بہ ہو جائے، اور جس میں زعفران ملا یا جائے اور وہ رنگ بن جائے، اور جس کو دودھ میں ملایا جائے یہاں تک کہ وہ لسی ہو جائے، اسی اصلی پر قاضی شرق و غرب کے مذہب پر تمام فروع متفرع ہوتی ہیں، جیسا کہ ہدایہ اور خانیہ میں ہے، اور اس میں شک نہیں کہ ان چاروں صورتوں میں ذات حقیقہ یا عرفاً تبدیل ہو جاتی ہے، اور امام محمد نے ایک پانچویں صورت کا اضافہ فرمایا ہے اور وہ، وہ پانی ہے جو اس سیال شے سے مشابہ ہو جو اس میں ملائی گئی ہے اور وہ ایسا ہو جائے کہ نادائق حال اس کو وہی شے سمجھ پانی نہ سمجھ، اس قسم کی چیز ان کے نزدیک مطلق ماء کے مفہوم میں داخل نہیں، تو ابو یوسف کے نزدیک منع کا دار و مدار اس پر ہے کہ وہ پانی کا غیر ہو جائے خواہ عرفاً ہی۔ اور امام محمد کے نزدیک اس پر ہے کہ اس کو استعمال کرنا پانی کے علاوہ کوئی اور مانع سمجھنے لگے خواہ صرف گمان ہی ہو، خلاصہ یہ کہ وہ اس پانی کے ہونے میں شک کرے، اور اسی پر ضابطہ مبنی ہے، یہ ضابطہ امام اسمعیل اور ملک العلماء نے بیان کیا ہے، یہ وہی ضابطہ ہے جس کا مقابلہ ہم نے ضابطہ نہی علیہ سے کیا ہے اور پہلی دو قسموں میں بیان کیا ہے کہ ان کا اتفاق جواز اور منع میں ہے اور تیسرے میں وہ جس میں ان کا اختلاف ہے اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس بنا پر ناپاک اور مستعمل پانی کا ماء مطلق سے خارج ہونا

لازم آتا ہے، کیونکہ پانی کا سب سے بڑا مقصد پاکی کا حصول ہے، فرمان الہی ہے: وہ آسمان سے تم پر پانی نازل فرماتا ہے تاکہ اس سے تم کو پاک کرے اور یہ وصف ان دونوں پانیوں سے ختم ہو گیا، تو جانب نقص میں زوال سیلان و رقت پر صفت ظہوریت کے زوال کا اضافہ کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں: حقائق شرعیہ مقاصد شرعیہ کے لئے ہوتے ہیں، تو جب مقاصد شرعیہ فوت ہو جائیں تو حقائق بھی فوت ہو جاتے ہیں، جیسا روزہ اور نماز۔ اور پانی حقیقت عینیہ ہے اور اسی کی بقا میں مقاصد عرفیہ ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ انسان کا بڑا مقصود عبادت ہے، فرمان الہی ہے: اور میں نے انس و جن کو عبادت ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور یہ چیزیں کافر میں نہیں پائی جاتی ہیں کیونکہ وہ عبادت کا اہل نہیں۔ اس کے باوجود جب لفظ انسان کا اطلاق کیا جاتا ہے تو مفہوم انسان سے خارج نہیں ہوتا ہے۔ فرمان الہی ہے: بلاشبہ انسان خسارے میں ہے سوائے ایمان والوں کے۔ فرمان الہی ہے: لعنت ہو انسان پر کتنا ناشکرا ہے۔

بالجملہ تحقیق فقیر غفلت میں، مطلق کی تعریف یہ ہے کہ وہ پانی کہ اپنی رقت طبعی پر باقی ہے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی شئی مخلوط و مہرج نہیں جو اس سے مقدار میں زائد یا مساوی ہے، نہ ایسی جو اس کے ساتھ ملکر مجموع ایک دوسری شئی کسی جدا مقصد کے لئے کہلائے۔ ان تمام مباحث بلکہ فہیم کے لئے جملہ فروع مذکورہ وغیرہ کو ان دو بیت میں منضبط کریں۔

مطلق آبے ست کہ بر رقت طبعی خود است نہ در و حرج دگر چیز مساوی یا بیش

نہ مخلطے کہ ترکیب کند چیز دگر کہ بود آب جدا در لقب و مقصد خویش

(فتاویٰ رضویہ جدید ۲/۳۶۷ تا ۳۶۸)

(۵۳) وهو الذی مرج البحرین لهذا حذب فرات ولهذا ملح اجاج

وجعل بینہما برزخا وحجرا معجورا ☆

اور وہی ہے جس نے طے ہوئے رواں کئے دو سمندر یہ بیٹھا ہے نہایت شیریں اور یہ کھاری ہے نہایت تلخ اور ان کے بیچ میں پردہ رکھا اور روکی ہوئی آڑ۔

(۴) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہ پاکیزہ شیریں دریا جو اس برکت والے منبع سے نکل کر اس دارالالتباس کی وادیوں

میں لہریں لے رہا ہے یہاں اس کے ساتھ ایک ناپاک سخت کھاری دریا بھی بہتا ہے۔ وہ دریائے شور کیا ہے؟ شیطان طحون کے دسو سے دھوکے، تو دریائے شر میں سے نفع لینے والوں کو ہر آن احتیاج ہے ہر نئی لہر پر اس کی رنگت حرے بو کو اصل منبع کے لون و طعم و روح سے ملاتے رہیں کہ یہ لہر اسی منبع سے آئی ہوئی ہے، یا شیطانی پیشاب کی بدبو کھاری دھار دھوکا دے رہی ہے سخت دقت یہ ہے کہ اس پاک مبارک منبع کی کمال لطافت سے اس کا مزہ جلد زبان سے اتر جاتا ہے۔ رنگت بو کچھ یاد نہیں رہتی اور ساتھ ہی ذائقہ شہہ ہا صرہ کا معنوی حس قاسد ہو جاتا ہے کہ آدمی منبع سے جدا ہو اور پھر اسے گلاب و پیشاب میں تمیز نہیں رہتی۔ ابلیس کا کھاری بدبو بدرنگ موت غٹ غٹ چڑھاتا اور گمان کرتا ہے کہ دریا طریقت کا شیریں خوش رنگ پانی پی رہا ہوں۔

(شریعت و طریقت ص ۶)

(۴۰) الا من تاب وامن وعمل عملاً صالحاً فاُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ

سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيْمًا۔ ☆

مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھا کام کرے تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۵) امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں

یہاں ایک نکتہ بدیع ہے، ظاہر ہے کہ نماز تہناتاقص اور جماعت میں کامل ہے۔ جس نے فرض اکیلے پڑھ لئے پھر نادم ہو کر جماعت میں ملے تو قضیہ اصل و حکم بدل یہ ہے کہ اس کے فرض ناقص اور نفل کامل ہوئے، مگر اس کی ہدایت اور جماعت کی برکت نے یہ کیا کہ سرکار فضل نے اس کامل کو اس کی فہرست فرائض میں داخل فرما لیا اور ناقص کو نفل کی طرف پھیر دیا، تو یہ نفل کامل فرض کہے گئے اور فرض ناقص نفل میں محسوب ہوئے کہ کمال فرض کا جمال فضول پائے اور یہ اس کی رحمت سے بعید نہیں جو فرماتا ہے:

”اُولٰٓئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ“ اللہ تعالیٰ لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے

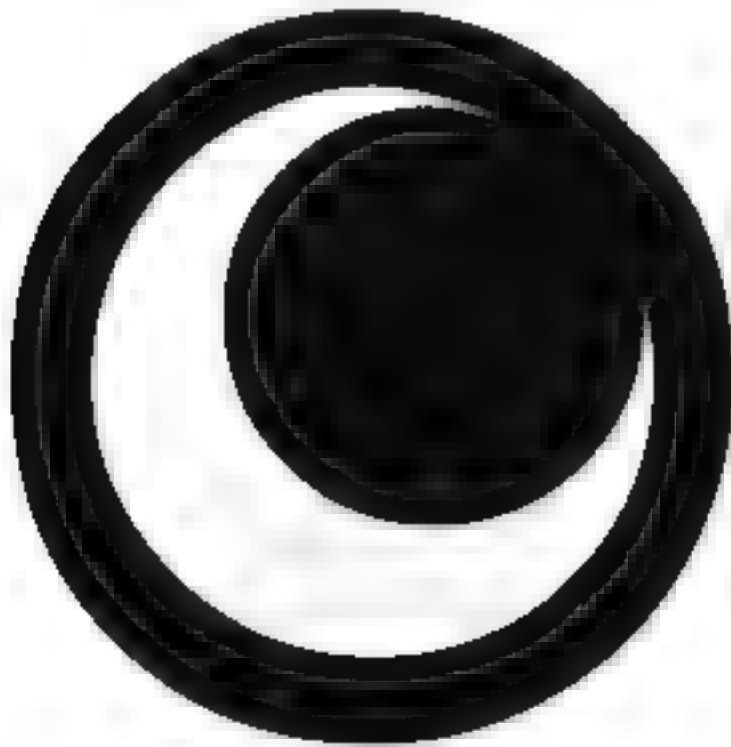
ساتھ بدل دیتا ہے۔

جب اس کا کرم گناہوں کو نیکیوں سے بدل لیتا ہے نفل کو فرض میں گن لینا کیا دشوار ہے۔ اب حاصل یہ رہا کہ ہے تو پہلی ہی فرض اور دوسری نفل مگر رحمت الہی اس نفل کو فرض میں شمار

فرمائے گی، اسی طرف مشیر ہے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد جب ان سے پوچھا گیا میں ان دونوں میں کس کو اپنی نماز یعنی فرض تصور کروں؟ فرمایا:

”وذلك اليك انما ذلك الى الله عز وجل يجعل بينهما شاء“ رواہ الامام
مالك هذا ما عدى العلم بالحق عند ربي۔ یہ کیا تیرے ہاتھ ہے، یہ تو اللہ کے اختیار
میں ہے ان میں سے جسے چاہے فرض شمار فرمائے گا۔

(فتاویٰ رضویہ جدیدہ ۷/۱۸۳)



فہرست آیات جلد ہشتم

نمبر شمار نمبر آیات آیات جلد و صفحہ

سورۃ المائدہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۳۳ (۱) یا ایہا الذین آمنوا اوفوا بالعقود ؕ احلت لکم بہیمۃ
الا نعام الا ما یقلی علیکم غیر معلی الصيد وانتم حرم ؕ ان
اللہ یحکم ما یرید ۔ ☆ ----- ۳/۸

۱۳۴ (۲) یا ایہا الذین آمنوا لا تحلوا شعائر اللہ ولا الشہر
الحرام ولا الہدی ولا القلائد ولا آمین البیت الحرام یبتغون
فضلاً من ربہم ورضواناً ؕ واذا حللتم فاصطادوا ؕ ولا یجر
منکم شیان قوم ان صدوکم عن المسجد الحرام ان تعتدوا ؕ
وتعانونا علی البر والتقویٰ ؕ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان
ؕ واتقوا اللہ ؕ ان اللہ شدید العقاب ۔ ☆ ----- ۳/۸

۱۳۵ (۳) حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اہل
لغیر اللہ بہ والمنخفقۃ والموقوۃ والمتردیۃ والنطیعۃ وما اکل
السبع الا ما ذکیتم ؕ وما ذبح علی النصب وان
تستقسموا بالازلام ؕ فلکم فسق ؕ الیوم یئس الذین کفروا من
دینکم فلا تغشوہم واخشونی ؕ الیوم اکملت لکم دینکم
واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً ؕ فمن اضطر

في مخصصة غير متجانف لاثم لا فان الله غفور رحيم. ☆ ٨/٢
 ١٣٦ (٢) يستلونك ماذا احل لهم ء قل اهل لكم الطيبات وما
 علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا
 مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه من واتقوا الله ء ان الله
 سريع الحساب. ☆ ٨/٥

١٣٧ (٥) اليوم احل لكم الطيبات ء وطعام الذين اوتوا الكتب
 حل لكم ء وطعامكم حل لهم ء والمحصنات من المؤمنات
 والمحصنات من الذين اوتوا الكتب من قبلكم اذا آتيتموهن
 اجورهن محصنين غير مسفحين ولا متغذي اخدان ء ومن يكفر
 بالايمان فقد حبط عمله ء هو في الآخرة من الخاسرين. ☆ ٨/٤
 ١٣٨ (٦) يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
 وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى
 الكعبين ء وان كنتم جنبا فاطهروا ء وان كنتم مرضى او على
 سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء
 فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ء ما
 يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم
 نعمته عليكم لعلكم تشكرون. ☆ ٨/٩

١٣٩ (١٥) يا اهل الكتب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما
 كنتم تخفون من الكتب ويعفوا عن كثير ء قد جاءكم من الله
 نور وكتب مبين. ☆ ٨/١٤

١٤٠ (٢٢) من اجل ذلك ء كتبنا على بنى اسرائيل انه من
 قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس
 جميعا ء ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا ء ولقد جاءتهم
 رسالنا بالبينات وثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض

لمصرفون. ☆ _____ ٣٤/٨
 ١٢١ (٢٥) يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتبعوا اليه الوسيلة
 وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون. ☆ _____ ٣٤/٨
 ١٣٢ (٢٣) وكيف يحكمونك وعندهم التورة فيها حكم الله
 ثم يتولون من بعد ذلك ء وما اولئك بالملومين. ☆ _____ ٣٤/٨
 انا انزلنا التورة فيها هدى ونور ء يحكم النبيون الذين
 اسلموا للذين هادوا والربنبيون والا هبار بما استحفنوا من
 كتب الله وكانوا عليه شهداء ء فلا تخشوا الناس واخشون
 ولا تشتروا بآيتي ثمنا قليلا ء ومن لم يحكم بما انزل الله
 فاولئك هم الكفرون. ☆ _____ ٣٤/٨
 وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ء والعين بالعين
 والائف بالائف والائن بالائن والسن بالسن ء والجروح قصاص
 ء فمن تصدق به فهو كفارة له ء ومن لم يحكم بما انزل الله
 فاولئك هم الظالمون. ☆ _____ ٣٨/٨
 وقفينا على اثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه
 من التورة واتيناه الانجيل فيه هدى ونور ء ومصدقا لما بين يديه
 من التوراة وهدى وموعظة للمتقين. ☆ _____ ٣٨/٨
 وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ء ومن لم يحكم
 بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون. ☆ _____ ٣٨/٨
 وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من
 الكتب ومهيئا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواء
 هم عما جاءك من الحق ء لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ء
 ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكم ليبلوكم في ما اوتكم
 فاستبقوا الخيرات ء الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم

- فيه تختلفون. ☆ _____ ٢٨/٨
- وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض نوبهم فان كثيرا من الناس لفسقون. ☆ _____ ٢٨/٨
- افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون. ☆ _____ ٢٨/٨
- ١٣١ (٥١) يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصرى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم فان الله لا يهدي القوم الظالمين. ☆ _____ ٥٨/٨
- ١٣٢ (٥٥) انما وليكم الله ورسوله الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون. ☆ _____ ٦٨/٨
- ٢٥١ (٥٤) يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين. ☆ _____ ٤٤/٨
- ١٣٦ (٤٨) لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون. ☆ _____ ٤٩/٨
- ١٤٤ (٨١. ٨٠) ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لئلا ينس ما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون. ☆ _____ ٤٩/٨
- ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فسقون. ☆ _____ ٤٩/٨
- ١٤٨ (٨٩) لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مسكين من

اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير قبة ط فمن لم
يجد فصيام ثلاثة ايام ط ذلك كفارة ايما نكم اذا حلفت ط
واحتفظوا ايما نكم ط كذلك يبين الله لكم آيته لعلمكم
تشكرون ☆ _____ ٨٠/٨

١٢٩ (٩١) احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة
وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه
تعشرون ☆ _____ ٨١/٨

١٥٠ (١٠١) يا ايها الذين امنوا لا تسئلون عن اشياء ان تبد
لكم تسوكم ء وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا
الله عنها والله غفور حلیم ☆ _____ ٨٢/٨

١٥١ (١٠٣) ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا
حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ء واكثرهم لا
يعقلون ☆ _____ ٨٣/٨

١٥٢ (١١٠) ان قال الله يعيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك
وعلى والدتك م اذ ايدتك بروح القدس قد تكلم الناس في
المهد وكهلا ء واذا علمتك الكتب والحكمة والتوراة والا انجيل ء
واذا تخلق من الطين كهيلة الطير با ذنى فتنفخ فيها فتكون
طيра با ذنى وتبرئ الا كنه والا بر من با ذنى ء واذا تخرج الموتى
با ذنى ء واذا كففت بنى اسرائيل عنك اذ جئتكم با لبينت فقال
الذين كفروا من هم ان هذا الا سحر مبين ☆ _____ ٨٤/٨

سورة الانعام

بسم الله الرحمن الرحيم

١٥٣ (١٩) قل اى شئ اكبر شهادة ء قل الله قف شهيد بينى

وبينكم قف واوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ ما انكم
لتشهدون ان مع الله الهة اخرى ما قل لا اشهد به قل انما هو اله
واحد وانى برىء مما تشركون. ☆ _____ ٨/٨٦

١٥٢ (٢٦) وهم يذنون عنه ويتثنون عنه ، وان يهلكون الا انفسهم وما
يشعرون. ☆ _____ ٨/٨٤

١٥٥ (٣٨) وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا
امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم
يعشرون. ☆ _____ ٨/٩٨

١٥٦ (٥٤) قل انى على بيعة من ربي وكذبتكم به ما عندى ما
تستعجلون به ما ان الحكم الا لله ما يقص الحق وهو خير
الفاصلين. ☆ _____ ٨/١٠١

١٥٧ (٥٩) وعندنا مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى
البر والبحر ما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمت
الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتب مبين. ☆ _____ ٨/١٠١

١٥٨ (٦١) وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ما حتى
اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون. ☆ _____ ٨/١٠٢

١٦٩ (٦٨) واذا رايت الذين يخوضون فى ايتنا فاعرض عنهم
حتى يخوضوا فى حديث غيره ما واما ينسبك الشيطان فلا
تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين. ☆ _____ ٨/١٠٣

١٤٠ (٤٥) واذا قال ابراهيم لابي له ازر اتخذ اصناماً الهة ، انى
ازيك وقومك فى ضلال مبين. ☆ _____ ٨/١٠٦

- ١٤١ (٤٩) فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما
 افلت قال يقوم انى برىء مما تشركون. ☆ _____ ١٠٨/٨
- ١٤٢ (٩٢) وهذا كتب انزلناه مبرك مصدق الذى بين يديه
 ولتذرا ام القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون
 به وهم على صلاتهم يحافظون. ☆ _____ ١١١/٨
- ١٤٣ (١٠٢) بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن
 له صاحبة وخلق كل شىء وهو بكل شىء عليم. ☆ _____ ١١٢/٨
- ١٤٤ (١١٢) ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى
 وحشرنا عليهم كل شىء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله
 ولكن اكثرهم يجهلون. ☆ _____ ١١٢/٨
- ١٤٥ (١١٣) وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شيطيين الانس
 والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء
 ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون. ☆ _____ ١١٣/٨
- ١٤٦ (١١٤) ولتصفى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة
 وليرضوه وليقتربوا ما هم مقتربون. ☆ _____ ١١٤/٨
- ١٤٧ (١١٥) افغير الله ابتغى حكما وهو الذى انزل اليكم الكتاب
 مفصلاً والذين اتينهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
 بالحق فلا تكونن من الممتريين. ☆ _____ ١١٥/٨
- ١٤٨ (١١٦) وتمت كلمت ربك صدقا وعدلاً لا مبدل لكلمته
 وهو السميع العليم. ☆ _____ ١١٥/٨
- ١٤٩ (١١٧) وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل

الله ۛ ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون. ☆ — ١١٥/٨
 ١٨٠ (١١٩) فكلوا مما ذكر سم الله عليه ان كنتم بأياته

مؤمنين. ☆ — ١٢٠/٨

١٨١ (١٢١) وهو الذي انشا جنت معروشت وغير
 معروشت والذخل والزرع مختلفاً آكله والزيتون والرمان
 متشابهاً وغير متشابه ۛ كلوا من ثمره اذا اثمر واتوا حقه يوم
 حصاده ۛ ولا تصرفوا ۛ انه لا يحب المصرفين. ☆ — ١٢١/٨

١٨٢ (١٢٢) ثمانية ازواج ۛ من الضان اثنين ومن
 المعز اثنين ۛ قل ۛ الذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت
 عليه ارحام الانثيين ۛ نبؤني بعلم ان كنتم صدقين
 ☆ — ١٢١/٨

١٨٣ (١٢٢) قل ان صلاتي ونسكي ومعياي ومماتي لله
 رب العلمين. ☆ — ١٢٢/٨

١٨٤ (١٢٣) لا شريك له ۛ وبذلك امرت وانا اول
 المسلمين. ☆ — ١٢٣/٨

سورة الاعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

١٨٥ (٢٢) فذلها بغرور ۛ فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما
 وطفقا يخصفن عليهما من ورق الجنة ۛ ونالهما ربهما الم انهكما

- من تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين. ☆ ١٢٢/٨
- ١٨٦ (٣١) يبنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين. ☆ ١٢٥/٨
- ١٨٧ (٥٣) ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش لا يغشى الليل والنهار يطلبه حثيثا لا الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره لا اله الا له الخلق والامر لا تترك الله رب العالمين. ☆ ١٣٢/٨
- ١٨٨ (٥٥) ادعوا ربكم تضرعا وخفية لا اله الا الله لا يحب المعتدين. ☆ ١٢٠/٨
- ١٨٩ (١٥٥) واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي لا اهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك لا تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء لا انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين. ☆ ١٢٠/٨
- ١٩٠ (١٥٤) الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يعبدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل زيا مرهم بالمعروف وينههم عن المنكر ويعمل لهم الطيبات ويحرم عليهم الفحشاء ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم لا قال الذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه لا اولئك هم المفلحون. ☆ ١٢١/٨
- ١٩١ (١٥٨) قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت من فامنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون. ☆ ١٢٢/٨

- ١٩٢ (١٩٣) واذا قالت امة منهم لم تعظون قوما لا الله مهلكهم
او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم يتقون. ٨/١٢٢
- ١٩٣ (١٤٥) واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آيتنا فانسلخ منها فأتبعه
الشيطان فكان من الغاوين. ☆ _____ ٨/٢٣١
- ١٩٤ (١٤٦) ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض واتبع هوى
هواه فمثل الكلب ج ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ذلك
مثل القوم الذين كذبوا بايتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون
☆ _____ ٨/١٢٢
- ١٩٥ (١٨٨) قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت
اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مضى السوء ج ان انا الا نذير
وبشير لقوم يؤمنون. ☆ _____ ٨/١٢٢
- ١٩٦ (١٩٥) اللهم ارجل يمشون بهازام لهم ايدي يبطشون بهازام لهم
اهين يبصرون بهازام لهم اذان يسمعون بها قلوب ادعوا شركاءكم ثم
كيدون فلا تنظرون. ☆ _____ ٨/١٢٤
- ١٩٧ (٢٠١) ان الذين اتوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون. ☆ _____ ٨/١٥٢
- ١٩٨ (٢٠٢) واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم
ترحمون. ☆ _____ ٨/١٥٢

سورة الانفال

بسم الله الرحمن الرحيم

- ١٩٩ (٨) ليعق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون. ☆ _____ ٨/١٩٣

- ٢٠٠ (١٢) اني وهى ريك الى الملكة انى معكم فثبتوا الذين امدوا ط
سالتى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا
منهم كل بئان. ☆ _____ ١٦٣/٨
- ٢٠١ (٢٢) يا ايها الذين امدوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما
يحيبكم ء واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون
☆. _____ ١٦٥/٨
- ٢٠٢ (٢٥) يا ايها الذين امدوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا
لعلكم تفلحون. ☆ _____ ١٦٥/٨
- ٢٠٣ (٢٣) يا ايها الذين امنوا اتبعوا الله وامنوا بآياته
المؤمنين. ☆ _____ ١٦٦/٨
- ٢٠٤ (٤٥) والذين امدوا من بعد وهاجروا جاهدوا معكم فالتك منكم ء واولوا
الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتب الله ط ان الله بكل شىء عليم. ☆ _____ ١٤٢/٨

سورة التوبة

- ٢٠٥ (٦) وان احد من المشركين استجارك فاجرده حتى يسمع
كلم الله ثم ابلغه مأمنا ط ذلك بانهم قوم
لا يعلمون. ☆ _____ ٤٥١/٨
- ٢٠٦ (١١) فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة فاخوانكم فى الدين ط
وتفصل الآيت لقوم يعلمون. ☆ _____ ١٤١/٨
- ٢٠٧ (١٢) وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم فقاتلوا
آئمة الكفر ء انهم لا ايمان لهم لعلهم يتقون. ☆ _____ ١٤٨/٨

٢٠٤ (١٨) انما يعمر مسجدا لله من امن بالله واليوم الآخر و اقام
الصلوة و اتى الزكاة ولم يخش الا الله ففعسى اولئك ان يكونوا من
المهتدين ☆ _____ ١٤٨/٨

٢٠٥ (٢٣) يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا ابااءكم و اخوانكم اولياء ان
استحبوا الكفر على الايمان ؕ ومن يتولهم فاولئك هم
الظالمون ☆ _____ ١٨١/٨

٢١٠ (٢٤) قل ان كان اباؤكم و ابناؤكم و اخوانكم و ازواجكم
و عشيرتكم و اموال ؕ اقترفتموها و تجارة تخشون كسادها و مشكن
ترضونها احب اليكم من الله و رسوله و جهاد في سبيله فترضوا حتى
ياتي الله بامر ؕ والله لا يهدي القوم الفاسقين ☆ _____ ١٨١/٨

٢١١ (٢٤) قل ان كان اباؤكم و ابناؤكم و اخوانكم و ازواجكم
و عشيرتكم و اموال ؕ اقترفتموها و تجارة تخشون كسادها و مشكن
ترضونها احب اليكم من الله و رسوله و جهاد في سبيله فترضوا حتى
ياتي الله بامر ؕ والله لا يهدي القوم الفاسقين ☆ _____ ١٨١/٨

٢١٢ (٢٥) قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون
ما حرم الله و رسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى
يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون ☆ _____ ١٨٤/٨

٢١٣ (٢٤) يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار و الرهبان لما كلون
اموال الناس بالباطل و يصدون عن سبيل الله ؕ و الذين يكثرون الذهب
و الفضة ولا ينفقونها في سبيل الله لا فبشرهم بعذاب اليم ☆ _____ ٢٢٠/٨

٢١٤ (٢٥) يوم يحس عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم
و ظهورهم ؕ هذا ما كنتم تفسحون فثوقوا ما كنتم تكفرون ☆ _____ ٢٢٠/٨

- ٢١٥ (٣٦) ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم لا فلا تظلموا فيهن انفسكم ف وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة و اعلموا ان الله مع المتقين. ☆ _____ ٢٢٩/٨
- ٢١٦ (٥٢) وما منكم من تقبل منهم تقتلهم الا انهم كفروا بالله ورسوله ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى ولا يفتقون الا وهم كرهون. ☆ _____ ٢٥١/٨
- ٢١٧ (٥٩) ولو انهم رضوا ما اتهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله اذا الى الله راغبون. ☆ _____ ٢٥٢/٨
- ٢١٨ (٦٠) انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمولفة قلوبهم وفي الرقاب والغرميين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم. ☆ _____ ٢٥٢/٨
- ٢١٩ (٦١) ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين امنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم. ☆ _____ ٢٥٢/٨
- ٢٢٠ (٦٥) ولئن سالتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابالله وايته ورسوله كنتم تستهزءون. ☆ _____ ٢٥٥/٨
- ٢٢١ (٦٦) لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نغف عن طائفة منكم نغيب طائفة بانهم كانوا مجرمين. ☆ _____ ٢٥٤/٨
- ٢٢٢ (٤٢) يعلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نعلموا الا ان اخذهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيراً لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذاباً ايماً لا في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير. ☆ _____ ٢٥٩/٨

- ٢٢٣ (٤٤) فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعده و بما كانوا يكذبون. ☆ _____ ٢٦٥/٨
- ٢٢٣ (٨٣) ولا تصل على احد منهم مات ابداً ولا تقم على قبره ء انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون. ☆ _____ ٢٦٤/٨
- ٢٢٥ (٩٥) سيحلفون بالله لكم اذا اقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم ء فاعرضوا عنهم ء انهم رجس ز و ماؤهم جهنم ء جزاء بما كانوا يكسبون. ☆ _____ ٢٦٨/٨
- ٢٢٦ (٩٦) يحلفون لكم لتعرضوا عنهم ء فان تعرضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين. ☆ _____ ٢٦٨/٨
- ٢٢٤ (٩٩) ومن الاصراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قرئت عند الله وصلوات الرسول ء الا انها قربة لهم ء سيدخلهم الله في رحمته ء ان الله غفور رحيم. ☆ _____ ٢٦٨/٨
- ٢٢٨ (١٠٣) خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ء ان صلواتك سكن لهم ء والله سميع عليم. ☆ _____ ٢٤٣/٨
- ٢٢٩ (١٠٤) والذين اتخذوا مسجداً ضراباً وكفراً وتفرقاً بين المؤمنين وارضاد المن حارب الله ورسوله من قبل ء وليحلفن ان اردنا الا الحسنى ء والله يشهد انهم لكذبون. ☆ _____ ٢٤٣/٨
- ٢٣٠ (١٠٨) لا تقم فيه ابداً ء المسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه ء فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين. ☆ _____ ٢٤٣/٨
- ٢٣١ (١٠٩) افمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم ء والله لا يهدي

- القوم الظالمين. ☆ _____ ٢٤٤/
- ٢٣٢ (١١٣) ما كان للخبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم. ☆ _____ ٢٤٦/٨
- ٢٣٣ (١١٤) لقد تاب الله على الخبى والمهجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم. ☆ _____ ٢٤٩/٨
- ٢٣٤ (١١٨) وعلى الثلاثة الذين خلفوا ط حتى اذا ضاقت عليهم الارض بسا رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ط ثم تاب عليهم ليتوبوا ط ان الله هو التواب الرحيم. ☆ _____ ٢٤٩/
- ٢٣٥ (١٢٠) ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ط ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يظنون موطننا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدونا الا كتب لهم به عمل صالح ط ان الله لا يضيع اجر المحسنين. ☆ _____ ٢٩٢/٨
- ٢٣٦ (١٢٢) وما كان المؤمنون ليكفروا كافة ط فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون. ☆ _____ ٢٩٣/٨
- ٢٣٧ (١٢٣) يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجندوا فيكم غلظة ط واعلموا ان الله مع المتقين. ☆ _____ ٢٩٤/٨
- ٢٣٨ (١٢٨) لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم. ☆ _____ ٢٩٥/٨

سورة يونس

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٣٩ (٢٦) للذين احسن الحسنى وزيادة ء ولا يرمق وجوههم قتر
ولا ذلة ء اولئك اصحب الجنة ء هم فيها خالدون. ☆ _____ ٢٩٦/٨
٢٤٠ (٣١) قل من يرزقكم من السماء والارض امن يملك السمع
والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر
الامر ء فسيقولون الله ء قتل افلا تتقون. ☆ _____ ٢٩٨/٨

سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٤١ (٢) الى الله مرجعكم ء وهو على كل شى قدير. ☆ _____ ٣٠٠/٨
٢٤٢ (١٨) ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً ء اولئك
يعرضون على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على
ربهم ء الا لعنة الله على الظالمين. ☆ _____ ٣٠١/٨
٢٤٣ (٣١) ولا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول انى
ملك قف ولا اقول للذين تزددى اعينكم لن يؤتيهم الله خيراً ء الله ا
علم بما فى انفسهم ء انى اذنا لمن الظالمين. ☆ _____ ٣٠٢/٨
٢٤٤ (١١١) وان كلاً لما ليوفينهم ربك اعمالهم ء انه بما يعملون
خبير. ☆ _____ ٣٠٦/٨

سورة يوسف

بسم الله الرحمن الرحيم

- ٢٣٥ (٢٣) وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربي احسن مثواي ط انه لا يفلح الظالمون. ☆ _____ ٣٠٨/٨
- ٢٣٦ (٢٢) وقال للذي ظن انه ناج منهما اذكرني عتد ربك فادسه الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين. ☆ _____ ٣٠٨/٨
- ٢٣٧ (٥٩) ولما جهزهم بجهازهم قال اتوني باخ لكم من ابيكم ع الا ترون اني اوفى الكيل وانا خير المنزلين. ☆ _____ ٣٠٩/٨
- ٢٣٨ (١٠٣) وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين. ☆ _____ ٣١٠/٨
- ٢٣٩ (١٠٩) وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى ط افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ط ولدار الاخرة خير للذين اتقوا ط افلا تعقلون. ☆ _____ ٣١١/٨

سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

- ٢٥٠ (١١) له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ط ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ط واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له ع وما لهم من دونه من وال. ☆ _____ ٣١٢/٨

سورة ابراهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

- ٢٥١ (٢٨) يوم تبدل الارض خيرا الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار. ☆ _____ ٣١٥/٨

سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٥٢ (٩) انا نحن نزلنا الذكر وانزاله لنعظون ☆ _____ ٣١٤/٨

(٢١) وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا

بقدر معلوم ☆ _____ ٣٢٨/٨

٢٥٣ (٣٠) فسجد الملائكة كلهم اجمعون ☆ _____ ٣٢٨/٨

٢٥٣ (٤٢) لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون ☆ _____ ٣٢٩/٨

سورة النحل

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٥٥ (٢٣) وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاستلوا اهل

الذكر ان كنتم لاتعلمون ☆ (٢٢) بالبينات والزبر و انزلنا اليك الذكر

لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون ☆ _____ ١٣١/٨

٢٥٦ (٢٢) بالبينات والزبر و انزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل

اليهم ولعلمهم يتفكرون ☆ _____ ٣٢٢/٨

٢٥٤ (٨٩) ويوم نبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم وجئنا بك

شهيدا على هؤلاء و نزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى

ورحمة وبشرى للمسلمين ☆ _____ ٣٢٣/٨

٢٥٨ (١١٦) ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلل وهذا حرام

لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون

☆ _____ ٣٢٤/٨

٢٥٩ (١١٢) ولاتقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلل وهذا حرام
لتفتروا على الله الكذب ٥ ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون
☆ _____ ٢٢٢/٨

٢٦٠ (١١٤) متاع قليل من ولهم عذاب اليم. ☆ _____ ٢٢٢/٨

سورة الاسراء

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٦١ (١٢) وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية
النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب
ط وكل شيء فصلناه تفصيلاً. ☆ _____ ٢٢٨/٨

٢٦٢ (١٥) من اهتلى فانما يهتدى لنفسه ج ومن ضل فانما يضل عليها ط
ولا تزد وزدا وذر اخري ط وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا. ☆ _____ ٢٢٩/٨
٢٦٣ (٢٢) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما
كما ربيئي صغيراً. ☆ _____ ٢٥٣/٨

٢٦٤ (٢٦) وات ذالقرين حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريراً. ☆
_____ ٢٥٣/٨

٢٦٥ (٢٤) ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين ط وكان الشيطان لربه
كفوراً. ☆ _____ ٢٥٤/٨

٢٦٦ (٢٢) تسبيح له السموات السبع والارض ومن فيهن ط وان من شيء الا
يسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم ط انه كان حليماً
خفواً. ☆ _____ ٢٥٨/٨

٢٦٧ (٥٤) اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب
ويرجون رحمته ويخافون عذابه ط ان عذاب ربك كان
معذوراً. ☆ _____ ٢٦٠/٨

٢٢٨ (٦٥) ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ط وكفى بربك
وكيلاً. ☆ _____ ٣٦٣/٨

٢٢٩ (٤٨) اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ط ان
قرآن الفجر كان مشهوداً. ☆ _____ ٣٦٤/٨

٢٤٠ (٤٩) ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما
محموداً. ☆ _____ ٣٦٤/٨

٢٤١ (٨٢) قل كل يعمل على شاكلته ط فربكم اعلم بمن هو اهدى
سبيلاً. ☆ _____ ٣٨١/٨

٢٤٢ (١٠٦) وقرآنأ فرقناه لتقرأه على الناس على مكث وتزلزله
تنزيلاً. ☆ _____ ٣٨٢/٨

سورة الكهف

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٤٣ (٥٤) ومن اظلم ممن ذكر بآيت ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت
يلده ط اذا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقراً ط وان
تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابداً. ☆ _____ ٣٨٣/٨

٢٤٤ (٦٥) فوجدنا عبداً من عبادنا آتيته رحمة من عندنا وعلمته من
لدىنا علماً. ☆ _____ ٣٨٣/٨

٢٤٥ (٦٥) فوجدنا عبداً من عبادنا آتيته رحمة من عندنا وعلمته من
لدىنا علماً. ☆ _____ ٣٨٦/٨

٢٤٦ (٦٦) قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت
رشدأ. ☆ _____ ٣٨٦/٨

٢٤٧ (٦٧) قال انك لن تستطيع معي صبراً. ☆ _____ ٣٨٦/٨

٢٤٨ (٦٨) وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً. ☆ _____ ٣٨٦/٨

٢٤٩ (٦٩) قال متجددني ان شاء الله صابراً ولا اعصى لك امراً

- ☆. ٢٨٦/٨ _____
- ٢٨٠ (٤٠) قال فان اتبعني فلا تسئلني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨١ (٤١) فانطلقا قف حتى اذا ركبا في السفينة خرقها ط قال لخرقتها لتغرق اهلها ج لقد جئت شيئاً امراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٢ (٤٢) قال الم اقل انك لو تستطيع معي صبراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٣ (٤٣) قال لا تؤخذني بما نسيت ولا ترهقني من امرى عسراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٤ (٤٤) فانطلقا قف حتى اذا اتيا غلماً فقتله لا قال اقتلت هساً زكية بغير هس ط لقد جئت شيئاً نكراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٥ (٤٥) قال الم اقل لك انك لو تستطيع معي صبراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٦ (٤٦) قال ان سالتك عن شيء بعدها فلا تضعبني ج قد بلغت من لدني عذراً. ☆. ٢٨٤/٨ _____
- ٢٨٧ (٤٧) فانطلقا قف حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض فاقامه ط قال لو شئت لتنحنت عليه اجراً. ☆. ٢٨٨/٨ _____
- ٢٨٨ (٤٨) قال هذا فراق بين وبينك سادتك بتاويل مالم تستطع عليه صبراً. ☆. ٢٨٨/٨ _____
- ٢٨٩ (٤٩) اما السفينة فكانت لمسكين يعملون في البحر فاردت ان اصبها وكان وراءهم ملك ياخذ كل سفينة غصناً. ☆. ٢٨٨/٨ _____
- ٢٩٠ (٥٠) واما الغلم فكان ابوه مؤمنين فخشيتاً ان يرهقهما طغيانا وكفراً. ☆. ٢٨٨/٨ _____
- ٢٩١ (٥١) فارادى ان يبدلهم اربهما خيراً منه زكوةً واقرب رحماً. ☆. ٢٨٨/٨ _____
- ٢٩٢ (٥٢) واما الجدار فكان لغلمين يتيمين في المدينة وكان تحته

کذلکما وکان ابوہما صالِحاً فاراد ربک ان یبلغا اشدہما
ویستخرجا کثرہما ۛ رحمۃً من ربک ج وما فعلتہ عن امری ط ذلک
تاریل مالم تستطع علیہ صبراً ☆ _____ ۳۸۹/۸

سورۃ مریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۹۳ (۱۹) قال انما انا رسول ربک ۛ لاہب لک غلماً زکیّا ☆ _____ ۳۹۳/۸

۲۹۴ (۲۰) قالت انی یکون لی غلم ولم یمسسنی بشر ولم اک
بغیا ☆ _____ ۳۹۴/۸

۲۹۵ (۲۱) قال کذلک ۛ قال ربک هو علی ہین ۛ ولجعلنا آیۃ للناس
ورحمۃً منا ۛ وکان امراً متضیّا ☆ _____ ۳۹۳/۸

۲۹۶ (۳۱) وجعلنی مبرکاً این ما کنت من وارضنی بالصلوۃ والزکوۃ ما
دنت حیّا ☆ _____ ۳۹۵/۸

۲۹۷ (۳۵) ما کان اللہ ان یتخذ ولداً سبحتہ ط انا قضی امرانا یقول
لہ کن فیکون ☆ _____ ۳۹۵/۸

۲۹۸ (۵۷) ورفعہ مکانا علیّا ☆ _____ ۳۹۶/۸

(۵۹) فخلق من بعد ہم خلف اصباحوا الصلوۃ والتبعوا الشهوت

فسوف یلقون غیا ☆ _____ ۳۹۷/۸

۲۹۹ (۸۷) لا یملکون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن
ھداً ☆ _____ ۳۹۸/۸

سورۃ طہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۳۰۰ (۵) الرحمن علی العرش استوی ☆ _____ ۳۹۹/۸

۳۰۱ (۵۵) منها خلقکم وفيہا نعیدکم ومنها نخرجکم تارۃً

- الغري. ☆ _____ ٢٠٠/٨
- ٣٠٢ (١٠٨) يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له ۚ وخشعت الاصوات
للرحمن فلا تسمع الا همسا. ☆ _____ ٢٠٢/٨
- ٣٠٣ (١٢٦) قال كذلك اتتك ايتنا فندسيها ۚ وكذلك اليوم
تنضي. ☆ _____ ٢٠٥/٨
- ٣٠٤ (١٣٠) فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها ۚ اناء الليل فصبح واطراف النهار لعلك
ترضى. ☆ _____ ٢٠٥/٨

سورة الانبياء

بسم الله الرحمن الرحيم

- ٣٠٥ (٤) وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسنلوا اهل الذکر ان
كنتم لاتعلمون. ☆ _____ ٢٠٨/٨
- ٣٠٦ (٢٣) لا يستل عما يفعل وهم يسئلون. ☆ _____ ٢٠٨/٨
- ٣٠٧ (٣٣) وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر ۚ كل في
فلك يسبحون. ☆ _____ ٢٠٩/٨
- ٣٠٨ (٣٥) كل نفس ذآلة الموت ۚ ونهلوكم بالشر والخير فتنة ۚ
والينا ترجعون. ☆ _____ ٢١٠/٨
- ٣٠٩ (٢٤) ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ۚ و
ان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها ۚ وكفى بنا حاسبين. ☆ _____ ٢١٠/٨
- ٣١٠ (١٠١) ان الذين سبقوا لهم هذا الحسنى ۚ اولئك عنها مبعدون
☆ _____ ٢١١/٨
- ٣١١ (١٠٢) لا يسمعون حسيسها ۚ وهم في ما اشتهت انفسهم
خلدون. ☆ _____ ٢١١/٨

- ۳۱۲ (۱۰۷) وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ☆ _____ ۲۱۲/
- ۳۱۳ (۲۶) واذبوا اذا لا برهيم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود ☆ _____ ۲۱۹/
- ۳۱۴ (۲۸) ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومت على ما رزقهم من بهيمة الانعام ۛ فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ☆ _____ ۲۱۹/۸
- ۳۱۵ (۲۹) ثم ليقتضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ☆ _____ ۲۲۱/۸
- ۳۱۶ (۳۰) ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ۛ واحسنت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور ☆ _____ ۲۲۲/
- ۳۱۷ (۳۳) ولكل امة جعلنا منسكاً ليزكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ۛ فالحكم اليه واحذ قلة اسلموا ۛ وبشر المحبتين ☆ _____ ۲۲۷/۸
- ۳۱۸ (۳۶) والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ۛ فاذكروا اسم الله عليها صواف ۛ فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا الفقاع والمعتز ۛ كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون ☆ _____ ۲۲۵/
- ۳۱۹ (۴۷) لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ۛ كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هاكم ۛ وبشر المحسنين ☆ _____ ۲۲۹/۸
- ۳۲۰ (۴۰) الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ۛ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومسجد يذكرفيها اسم الله كثيراً ۛ ولينصرون الله من ينصره ۛ ان الله لقوى عزيز ☆ _____ ۲۲۹/۸

- ۳۲۱ (۴۷) ویستعجلونک بالعذاب ولن یخلف الله وعدہ ۷ وان یوما
عند ربک کالف سنة ماتعدون ☆ _____ ۴۴/۸
- ۳۲۲ (۵) والذین هم لفروجهم ۸ حفظون ☆ _____ ۴۴۱/۸
- ۳۲۳ (۶) الا علی ازواجهم او ما ملکت ایمانهم فانهم غیر ملومین
☆ _____ ۴۴۱/۸
- ۳۲۴ (۷) فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک هم الغدون ☆ _____ ۴۴۱/
- ۳۲۵ (۹) والذین هم علی صلواتهم یحافظون ☆ _____ ۴۴۳/
- ۳۲۶ (۱۰) اولئک هم الوارثون ☆ _____ ۴۴۳/۸
- ۳۲۷ (۱۱) الذین یرثون الفردوس ۷ هم فیها ۸ خلدون ☆ _____ ۴۴۳/۸
- ۳۲۸ (۱۲) ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طین ☆ _____ ۴۴۳/۸
- ۳۲۹ (۱۳) ثم جعلناه نطفة فی قرار مکین ☆ _____ ۴۴۳/۸
- ۳۳۰ (۱۴) ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة
عظما فکسونا العظم لحما ۷ ق ثم انشأناه خلقا اخر ۷ فتبرک الله احسن
الخالقین ☆ _____ ۴۴۴/۸
- ۳۳۱ (۴۶) الی فرعون وملائه فاستکبروا وکانوا قوماً عالین ☆ _____ ۴۶۰/۸
- ۳۳۲ (۵۷) ان الذین هم من خشية ربهم مشفقون ☆ _____ ۴۶۱/۸
- ۳۳۳ (۱۱۵) افحسبتם انما خلقتکم عبداً وانکم الیدال
ترجعون ☆ _____ ۴۶۱/۸

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

- ۳۳۴ (۳) الزانی لا ینکح الا زانیة اور مشرکة والزانیة لا ینکحها الا زانی
او مشرک ۷ وحرم ذلک علی المؤمنین ☆ _____ ۴۷۱/
- ۳۳۵ (۱۲) لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خیرا لا
وقالوا هذا افک مبین ☆ _____ ۴۷۱/۸

- ٣٣٦ (١٤) يعظكم الله ان تعودوا المثلة ابدا ان كنتم مؤمنين. ٢٤٤/٨
- ٣٣٧ (١٥) ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون. ٢٤٤/٨
- ٣٣٨ (٢٤) يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون. ٢٨٠/٨
- ٣٣٩ (٢٢) وانكحوا الايامى منكم والصلحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم. ٢٨١/٨
- ٣٤٠ (٢٣) وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون الكتب مما ملكت ايمانكم فكاذبهم ان علمتم فيهم خيرا واتوهم من مال الله الذي اناكم ولا تكرهوا فتيبتكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عوض العيلة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم. ٢٨٢/٨
- ٣٤١ (٢٦) في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاصال. ٢٨٣/٨
- ٣٤٢ (٢٢) يقلب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار. ٢٨٤/٨
- ٣٤٣ (١١) ليس على الاعمى حرج ولا على الاخرى حرج ولا على المريض حرج ولا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم او بيوت اباؤكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عمتكم او بيوت اخوانكم او بيوت خلاتكم او ما ملكتكم مفاتيحه او صديقتكم ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا او اشتاتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ذلك يبين الله لكم الايت لعلكم تعقلون. ٢٨٥/٨

سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٢ (١) أتذكر الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين

نذيراً. ☆ _____ ٢٨٤/٨

٣٢٥ (٢) وقال الذين كفروا لو نزل عليه القرآن جملة واحدة ۚ كذلك

ۚ لنثبت به فؤادك ورتلنه ترتيلاً. ☆ _____ ٢٨٤/٨

٣٢٦ (٣) وهو الذي أرسل الريح بشراً بين يدي رحمته ۚ وانزلنا من

السماء ماءً طهوراً. ☆ _____ ٢٩٢/٨

٣٢٧ (٤) وهو الذي مرج البحرين لهذا عذب فرات ولهذا ملح اجاج ۚ

وجعل بينهما برزخاً وحجراً محجوراً. ☆ _____ ٢٩٨/٨

٣٢٨ (٥) الا من تاب وأمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله

سيئاتهم حسنت ۚ وكان الله غفوراً رحيماً. ☆ _____ ٢٩٩/٨

